

U17427 P 25-1-10

Title - MISBAHUL KALAM. FI TAREEQUL ISLAM.
Author - Mawl. Abdul Ghafoor.

Publisher - Maanji Press (Karachi)

Date - 1906.

Pages - 492

Subjects -

مَصْبَاحُ الْبَحْلَامِ

طُرُقُ نِقَاتِ الْإِسْلَامِ

تأليف شریف جناب علی القاب

مولانا المولوی محمد عیوب الفقور صاحب فاروقی

رئیس محمد آباد ضلع عطیم گڑھ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نامی پرین کلین پرین کلین

RECEIVED

[Handwritten signature]

مكتبة جامعة القاهرة
قسم المكتبة العامة

12984

M.A. LIBRARY, A.M.U.



U17427

فہرست مضامین مصباحِ احکام فی طریق الاسلام

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۵۴	بعثت انبیاء کے وجوہ	۲	تہذیب جستجو
۵۵	سب قوموں کی طرف انبیاء بھیجے گئے۔	۵	منافع عقاصر ربیعہ
۶۰	فرقہ ہندو کا تذکرہ	۱۰	شانِ رزاقی
۷۵	مخلوق کی پرستش اگرچہ وہ منظر	۱۲	خلقتِ انسانی
۷۶	صفات الہی ہوں تا جائز ہے	۱۷	قوتِ عقلی
۸۳	بت پرستی کے وجوہ محرک	۲۳	اسلامی عقاید
۹۳	التصوف الاسلام	۲۴	بیانِ جلالیت
۹۸	اُس زمانہ کی حالت جبکہ اسلام نے	۲۹	بیانِ وحدت
۱۰۷	ابتداءً ظہور کیا اسلامی تعلیم کی خوبیاں	۳۱	خدا شناسی کی استدلالی حالت
۱۱۱	خدا کی راہ میں جس سے مخلوق کو فائدہ ہو خرچ کرنا۔	۳۲	عناصر اور کواکب میں تخلیق کی لیاقت نہیں
۱۲۲	بدی کے معاوضہ سے دگر کرنا	۳۸	موثر حقیقی کا تقد و عقل کے خلاف ہے۔
		۵۳	خلاق عالم جسمانی شکل میں ظہور نہیں کر سکتا

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۱۸۵	پڑوسیوں کے ساتھ محبت	۱۲۶	معاملات قتل میں دیت کے فوائد
۱۸۸	محاسن اخلاق کی تعلیم	۱۲۹	مقدمات زنا کیوں نا قابل
۱۹۱	دل کی تنگی اور غریبی		راضی نامہ میں
۱۹۵	حلم		از دواج اور زوجین کا باہمی
۱۹۶	راستی بازی اور دل کی	۱۳۲	سلوک
	پاکی	۱۴۰	طلاق کی حقیقت
۱۹۹	رحم دلی	۱۴۷	تعداد از دواج کی مضرتیں و منافع
۲۰۱	صلح جوئی		اور فیصلہ عقلی
۲۰۳	منظومی بوجہ راست بازی	۱۵۲	تذکرہ از دواج نبوی
۲۰۷	اشاعت اسلام کے ذرائع	۱۵۵	پیغمبر علیہ السلام کو جو وسعت بخصوص
۲۱۱	صحابہ اور حواریوں کی وفاداری کا		از دواج دیکھی تھی اُسکے فوائد
	مقابلہ	۱۵۸	خمر کی حرمت
۲۲۰	اشاعت مذہب میں شاہی	۱۶۳	کبر اور نخوت کی ممانعت
	اقتدار کی شرکت	۱۶۷	غلامی اور غلاموں کے ساتھ
۲۲۳	دوسروں کے ہم مذہب بنانیکا		سلوک
	شوق	۱۸۰	زبان کا بُری باتوں سے روکنا
۲۲۶	ترکان تاتار کا تذکرہ	۱۸۳	یتیموں کی سرپرستی اور اُن کے
۲۳۴	بجبر اسلام کا قبول کرنا ممنوع ہے		حقوق کی حفاظت
۲۳۵	پیغمبر اسلام اور حکومت		

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۲۸۵	علم حق	۲۳۷	حکایات مظالم مشرکین
۲۸۹	ارادۃ الہی	۲۴۳	الحیثیہ
۲۹۳	ارادۃ انسانی	۲۴۸	مسلمانوں کے مذہبی اختلافات
۲۹۵	فصل	۲۵۷	اصلی عقائد اسلامی کا باراد عقل
۲۹۸	خیالات اہل سنت اور معتزلہ کی		امتیاز کرنا
	بنیاد مسئلہ تقدیر میں	۲۶۲	قرآن کے مخلوق وغیر مخلوق ہونیکا
۳۰۰	خلق مراد		جھگڑا اور بعض عباسی خلفاء کے
۳۰۳	فضل خدا		مظالم
۳۰۶	لفظ اصلال کی تشریح معنوی	۲۶۶	اسلام پر زوال و دل اسلامیہ
۳۰۷	التقدیر		کی بے اثری
۳۱۱	اثر دعا و صدقات	۲۶۷	انگلش گورنمنٹ کی بے تعصبی
۳۱۶	القرآن	۲۶۹	عقل کی آویزش ساتھ اوہام اور
۳۱۷	الفاظ قرآن		تعصب کے
۳۲۶	معانی قرآن	۲۷۰	حسنات دینی کی طلب
۳۳۰	اخبار بالغیب	۲۷۳	انگلش گورنمنٹ اور مسلمان رعیت
۳۵۱	مزید شہادت کے جواب جو قرآن پر	۲۷۶	اسلام کا آخر انجام دنیا میں
	وارد کیے جاتے ہیں	۲۷۸	مجموعہ احادیث
۳۶۰	تذکرہ سیدنا محمد صلی اللہ علیہ	۲۸۰	معاملات دنیا اور بعض احکام شرعی
	وآلہ وسلم	۲۸۲	مباحث متعلقہ مسئلہ تقدیر

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۲۰۳	حجت مسیحی	۳۶۲	معاملہ تبلیغ میں مختلف تدبیروں کی
۲۰۶	اسلامی حجت		آزمایش۔
۲۳۲	خوارق عادات	۳۶۸	مال غنیمت اور خراج کا تذکرہ
۲۵۰	معراج	۳۷۳	تاخت زید بن حارثہ
۲۵۲	رحمت پروردگار	۳۷۵	بنو نضیر کا اخراج اور ان کے
۲۵۶	کہ عشق آسان نہو اولیٰ افتاد شکلا		دوسروں کا قتل
۲۷۸	حکایت	۳۷۹	صداقت رسالت کے قرائن
۲۸۵	عقیدہ	۳۸۰	تعلیم محمدی
۲۹۰	خاتمہ الکتاب	۴۰۱	اگلے صحائف کی پیشین گوئی

مصباحُ الکلام
فی

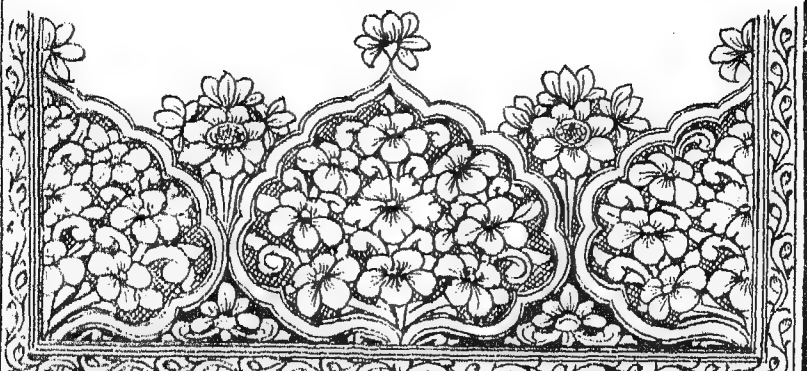
طریق الاسلام

تالیف شریف جناب معلی القاب
مولانا المولوی محمد عبدالغفور الفاروقی
رئیس محمد آباد ضلع عظم گڑھ

محمد رحمت اللہ تعالیٰ کے

نامی پریس کرائیو پرنٹرز چھپایا

۲۳۳ء



یابم اور ایسا نیا بم جستجوئی می کنم حاصل آید یا نیا پید آرزوئی می کنم
رازهای دل بیان سازم به پیش رخو بشنود یا شنود من گفتگوئی می کنم

بسم الله الرحمن الرحیم

یہ خاک کا پتلا جسکو انسان کہتے ہیں گنجینہ اسرار قدرت ہے اُسکے کالبدین
بڑے بڑے گران بہا جو اسرودلیت رکھے گئے ہیں جنہیں ایک جو بہر شریف عقل کا بھی
ہے۔ اسی عقل کی بدولت اُسنے مدارج علمیہ پر صعود کیا اور دقائق حکمیہ حل کیے لیکن
سیچ یوں ہے کہ دریائے ناپیدا کنار علم سے اُسکو اتنا حصہ بھی نہیں ملا ہے کہ خود اپنی پیاس
کو بجھا سکے اور زیادہ نہیں تو اُن اسرار کو دریافت کر لے جو اُسکی ابدی زندگی سے
تعلق رکھتے ہیں اور جن پر اُسکی آخروی آسائش کا دار و مدار ہے۔ وہ زمین پر ٹھہرا ہوا
آسمان کی باتیں استدلالاً بیان کرتا ہے لیکن یہ نہیں جانتا کہ خود اُسکے وجود کی کیا حقیقت ہے

اپنے ابنائے جنس کو مرتے دیکھتا ہے اور باور کرتا ہے کہ موت اسکی تاک میں لگی ہوئی ہے اور اجلد یا دیر میں اسکو بھی سکرات موت کا تلخ ذائقہ چکھنا اور حسرت و افسوس کے ساتھ اس سرسے فانی کو چھوڑنا پڑے گا وہ ایسا ناعاقبت اندیش تو ہے نہیں کہ اس درمی سفر اور اس کے منازل و مراحل کے استدراک حال میں اپنی کوششوں کا کوئی بقیہ اٹھا لے سکے مگر میدان سخت تاریک ہے عقل کی مشعل اس کے گرد و خبار میں کچھ کام نہیں دے سکتی۔ بڑے بڑے دانشمندان نے قیاس کے گھوٹے دوڑائے جو چند قدم چلے اور پھر ٹھٹھک کر رہ گئے مشہور دقیقہ سنخون نے سخت عرق ریزی کیا مگر ان گرہوں کو کھولنا چاہا مگر کھلنا اور کھولنا کیسا اُبھے ہوئے سلسلہ میں کوئی سلجھا ہوا دھاگا بھی اُنکے ہاتھ نہیں آیا۔ یورپ اور ایشیا کے دانشمند مثل افریقی وحشیوں کے لاعلم مرے اور اب بھی اگرچہ ہر ایک فی شعور اپنی قوت فکر پر پر زور دیتا اور پتہ لگانے کی کوشش کرتا رہتا ہے مگر حسیط اگلوں کو ناکامی ہوئی پچھلوں کو بھی امید کا سیاہی نہیں ہے جو کچھ ہونا ہے وہ یہی ہے کہ تفتیش کی کشمکش میں ایک دن کوچ کی گھنٹی بجادے بجائے اور غیر معلوم حقیقت راستہ پر چلنا پڑے۔

موت کا ساکن بعینہ حریفی لفظ تلفظ میں کر لیا کر دوا معلوم نہیں ہوتا مگر اس کے معنی میں کوہ ہمالیہ سے زیادہ سنگینی موجود ہے خدا کو علم ہے کہ مسافرانِ عدم اس بارگران کو کیونکر اٹھاتے ہیں اور صبر و سکوت کے ساتھ قدم بقدم یکے بعد دیگرے چلے جاتے ہیں۔ یہ تیز رو جانے والے ایسے بخیر سوہتے ہیں کہ کتنا ہی جینچو چلاؤ

یا تھ پائون پکڑ کے جھنجھوڑو خواب گران سے سر نہیں اٹھاتے اور ستم تو یہ ہے کہ اشاروں سے
 بھی نہیں بتا دیتے کہ جان کنی کا سخت مرحلہ کیونکر طے ہوا۔ وہ دم نکلتے ہی عزیزوں کی
 محبت آشناؤں کی مودت کو بھول جاتے ہیں اور شائد ان میں کوئی ایسی مقناطیسی قوت
 پیدا ہو جاتی ہے جو زندگی کے جوش محبت کو بھی سلب کر لیتی ہے تب ہی تو ایسے عزیز جو
 جان سے زیادہ پیارے تھے بارگزن ہو جاتے ہیں اپنے دوستوں کے ہاتھوں اور
 نرم بچھوٹوں سے اٹھائے جاتے اور فرش خاک پر تنگنا سے لحد میں لٹا دیے جاتے
 ہیں۔ سامان راحت سے اس قدر بے پروائی کی جاتی ہے کہ ہوادار کمردن میں جن کو
 بے مروت چین نہیں آتا تھا ان کی آسائش کے لیے ایک ایسا سوراخ بھی نہیں چھوڑا
 جاتا جو گرد و غبار کے ساتھ سہی مگر کوئی بھونکا ہوا کان تک پہنچائے۔ آدمی کتنا ہی
 خوش نصیب ہو اور کامیابی کا کیسا ہی زرین چتر اس کے سر پہ پڑا ہو مگر فطرتاً انسانی
 امیدوں کا سلسلہ ایسا دراز ہے کہ کبھی ختم نہیں ہوتا دنیا دار اور خدا پرست دونوں بے ترمگ
 پرشاک پائے جاتے ہیں کہ عمر نے کوتاہی کی اور ناگاہ وہ وقت آ گیا کہ ضروری تمنائیں
 پیوند خاک ہوا چاہتی ہیں۔ اس خیال کے ساتھ ایک طرف بیماری کی تکلیف جاگرتا
 اور دوسری طرف املاک ذبیوی کی بے تعلقی روح فرسا ہوتی ہے پھر سکرانہ موت کی شدت
 مفارقت احباب کا خیال اور زیادہ تر آئندہ زندگانی کی تاریک حالت انہیں ہر ایک
 بجائے خود ایسی درد انگیز اور حسرت خیز مصیبت ہے کہ محض اس کے تصور سے رونگٹے
 کھڑے ہوتے ہیں اور کلیجہ منہ کو چلا آتا ہے۔

الحاصل ایسے مبتلائے بلا کو دوستوں نے چھوڑا عزیزوں نے اُس سے مُنہ
 موڑا اب جس دے روح تنہا ہے اور خود روح معلوم نہیں کہ کس وادی میں چکر کاٹ رہی ہے
 تمامی حقوق مالی و ملی ساقط ہو چکے شاید کچھ کھوئے دینار و دم حیب اعمال میں چھپے چھپا
 ساتھ آئے ہوں مگر وہ قدر کے لائق نہیں اور اُنکو کسی موقع پر پیش کرتے ہوئے خود
 اپنے تئیں شرم آتی ہے۔ آہ یہ غم آگین نظارہ حسرت ناک سامان آنکھوں سے خون و لانیلا
 ہے اور اُسکا اندازہ وہی دل و دماغ کر سکتا ہے جو ایسی مصیبت میں پڑ گیا ہو۔

دنیا کے بے در و تہم شعار بادشاہ اپنے سرکش کا فر نعمت غلام کو اگر ایسی حالت ار
 میں گرفتار دیکھیں تو شک نہیں کہ اُنکو بھی رحم آجائے اور اُن آنکھوں سے جنھیں قتل و غارت
 کا تماشامرغوب ہے سسویٹ بیٹھیں۔ اچھا دیکھو تو سہی کہ اس غریب الدیار بے یار و مددگار کا
 بھی کوئی ذمی اقتدار آقا ہو کیا اُسکو اس درد انگیز واقعات کی خبر نہیں ہو یا وہ ایسا سنگدل
 ہے کہ مصیبتِ ندون کی گرمی آہ سے نہیں پیچتا ؟

عناصر اربعہ جنکو تم جانتے اور پہچانتے ہو اس عالم کے بہت بڑے ارکان ہیں
 وہ سب ہر خید مختلف الماہیت ہیں مگر اُنہیں ایک کا دوسرے کے ساتھ منقلب و مایاویں
 کہو کہ اپنی صورت بدل کے دوسرے کے ساتھ گھل مل جانا اور ہر پھر کے اپنی اصلی
 صورت پر آ جانا بقائے عالم کا بہت بڑا راز ہے۔

پانی کا ایک قطرہ جو دیکھنے میں بے حقیقت نظر آتا ہے درحقیقت معلوم نہیں کہ ابتدا
 خلقت عالم سے اُس نے کتنی شکلیں بدلیں کیا کیا رنگ دکھائے ہرے ہرے سبز

اُگائے بٹے بٹے درخت جائے ذی روح اجسام کی پرورش کی خاک میں مل گیا
 بخار بنا ہوا کے سر پر چڑھ گیا اور پھر اپنے حیرت کو شکل صلی واپس آیا ہے۔ یہ انقلابی نظام
 اگر رک جائے تو شیرازہ عالم بکھر جائے ارزاق کا دروازہ بند ہو انسانی تدبیر میں بیکار
 رہیں اور ہر ایک جان ار اپنی جگہ پر دم توڑ دے۔ علم طبعیات کے جاننے والے تکو
 مطمئن کر سکتے ہیں کہ اس طرح کے انقلاب سکوت کے ساتھ ہر لحظہ اور ہر ساعت ہوتے
 رہتے ہیں اور اُنکا تماشادیدہ بصیرت کے لیے حیرت خیز و عبرت انگیز ہے۔

پانی کی خلقت حیوانات اور نباتات کے لیے مایہ زندگانی ہے اُسکی بدولت پیاس
 بجھتی ہے غذا کے مضمین مدد ملتی ہے نباتات کی روئیدگی اور شادابی کا مدار پانی پر ہے
 پانی نہ تو آفتاب کی گرمی تمام جانداروں کو ہرے بھرے باغوں سرسبز جنگلوں کو جلا دے
 آستین اور جہاز بیکار رہ جائیں اور یہ عمدہ اور لذیذ غذائیں جکا لطف انسانی ذائقہ
 اٹھا رہا ہے میسر نہوں بھری وبری جانور مرثین غسل کی جگہ خاک میں لوٹنا پڑے کپڑوں
 کی اور خود اپنے بدن کی گندگی قوت شامہ کا دم ناک میں کرے۔

ہنسنے سرسری طور پر چند عام فہم فائے تحریر کیے ہیں اور دریا سے ایک پیالہ
 بھر کے پتھارے رو برو پیش کر دیا ہے جہاں تک فکر کو وسعت دو فائے کے بعد فائدہ
 اور نکتہ کے اندر نکتے اس ایجاد میں نظر آئیں گے۔ یہ لائق قدر چیز دنیا میں قدر قیمت
 نہیں رکھتی فقیر و امیر دونوں کیساں طور پائیں ہی مستفید ہوتے ہیں عالم بالا کی فیاضی اس نعمت
 کو زمین کے سر پر برساتی ہے روزمرہ خرچ اور ضروری فوائد کے لیے ایک حصہ کا

سطح زمین پر رہ جاتا ہے اور بہت بڑا حصہ یہ زمین اپنے دامن کے نیچے چھپا لیتی ہے
خاص ضرورتوں کے وقت قدرت اُنکو اُچھال دیتی ہے یا انسان اپنی محنت و تدبیر سے
دولت مخزون کا کوئی جزو برآمد کر لیتا ہے۔

اب آگ کو دیکھیے کہ فائدہ رسانی کے میدان میں اُسکی لپک پانی کی روانی سے
کم نہیں ہے اور اندھیرے گھر میں وہ روشن چراغ ہے بزم عالم میں اُسکی چمک و دمک سے
روشنی ہے غذا کا پکا نا کہ ورتوں کو دور کرنا اُسکی منصبی خدمات ہیں۔ دنیا کی بڑی بڑی مشینیں
اُسکی قوت سے چلتی ہیں عجیب و غریب آلات جسے انسان اپنی حفاظت کرے اور
قوی دست دشمنوں کو خاک میں ملائے اسی آگ کی بدولت بنائے گئے ہیں اُسکی مدد سے
طرح طرح کے ظروف بنے سامان امارت مہیا ہوا ٹیلی گراف آفس قائم ہوا ریلوے کا صیغہ
ظہور میں آیا۔ اب طائران تیز پرواز سے زیادہ تیزی کے ساتھ خبریں آتی جاتی ہیں
سر پریلیمان ایک ہی تھا اور آج کل ہزاروں ٹرینیں اطراف عالم میں بنی نفع انسان کو
شہر بھر قریہ بقریہ اُڑائے لیے پھرتی ہیں۔ آگ نہوتی تو علمی اصول پر جو طاقتیں انسان
نے پیدا کیں اور اُنسے کام لے رہا ہے کیونکر پیدا ہو سکتیں اور عبادِ انسا کے پرند کے مانند آدمی
ہوا پر کس طرح اُڑتا پھر تا غرض یہ سہ تنگی اور شنائستگی شوکت کے سامان تمدن کے ذرائع
جو آج بحیثیت حیرت دیکھے جاتے ہیں اسی آتشی مادہ کے طفیل سے عالم ظہور میں آئے۔
روز افزون ترقیات ایجاد کو دیکھ کے آئندہ ترقیوں کا ہر متوسط الفہم کو علم الیقین ہے لیکن
دورانِ تیش سے زیادہ دورانِ تیش عقلمند بھی اندازہ نہیں کر سکتا کہ زمانہ کہاں تک ترقی

کریگا اور اس پچھلانے والے مادہ کی بدولت کیا کیا ایجادیں انسان کی تو کیا بساط ہی
فرشتوں کو حیرت میں ڈال دینگی۔

ہوا کا جو ہر لطیف دکھائی نہیں دیتا لیکن اُسکے جھونکے قوت لاسہ کو تھپکتے
اور اپنے وجود سے مطلع کرتے رہتے ہیں۔ خشکی میں درخت جھومتے ہیں دریا میں پانی
لہریں لیتا ہوا یہ سب ہوا کے جلوے ہیں جنکو ہماری آنکھیں بھی دیکھتی اور ٹھنڈک حاصل کرتی
ہیں۔ اگلے حکما جو ہوا کو عنصر (بسیط) خیال کرتے تھے مگر اٹھارھویں صدی عیسوی میں
ایک فریچ عالم نے یہ رائے قائم کی اور ثابت کر کے دکھا بھی دیا کہ ہوا درحقیقت دو طرح
کی گیسوں سے مرکب ہے جن میں ایک کو اُسے نائٹروجن اور دوسرے کو اوكسیجن نامزد
کیا ہے تنہا نائٹروجن قاطع رشتہ حیات ہو مگر اوكسیجن کے ساتھ مل کے وہ حیوانی و نباتی
موجودات کے لیے رکن زندگانی بن جاتا ہے۔ ہم اس موقع میں مصنوعات کی حالت
دیکھتے اور اُسکے صانع کو ڈھونڈھ رہے ہیں۔ اس لیے سائنس دانوں نے عالم کا بہت ممنون ہونا
چاہیے کہ اُس نے ہوائی مادہ میں یہ عجیب کرشمہ صنعت دکھایا ہے کہ مفرد مملک اور مرکب
اُسکا مایہ حیات حیوانات و ذریعہ نباتات ہے۔ ہوا کا کرہ زمین و آسمان کے بیچ میں
حجاب ہو کے کفیل ہے کہ ضرورت کے موافق حرارت کا فائدہ سطح زمین پہنچتا رہے
اور افراط حرارت سے ارضی موجودات فنا نہ جائیں۔ ہوا بخارات کو اٹھاتی ہے جسکے
بدولت پانی برستا ہے یہی بخارات ضروری حرارت کو ہماری منفعت کے لیے آفتاب ملتاً
کی غیر حاضری میں روکے ہوئے رہتے ہیں کاش ایسی روک نہ تو وہ حرارت جسکا

فیضان آفتاب کے پھیلے جرم سے ہوا تھا عالم بالا کی طرف ایک طشت صعود دیکھ جائے اور شد
برودت سے موجودات ارضی کی شمع حیات گل ہو۔ صبا اور نسیم جنکے نام ایشیا کے شاعر
دل آویزی کے ساتھ لیتے ہیں ہوا کے اقسام سے ہیں اور چمنستان نیچر کی گلکاری انھیں
کے دم اور قدم سے ہے۔ صرصر کے چھونکے اگرچہ نگوں گوار ہوں مگر بخارات کی خلقت اور
مفا سدا راضی کی اصلاح میں انکی کارگزاریاں بھی بہت کچھ لائق قدر ہیں۔ کرہ بہت
بڑی بڑی خدمتون کو جو اس عالم میں اُسکے سپرد ہیں انجام دیتا ہے اور پھر اُس کو چھوٹی
خدمتون کے انجام دینے میں بھی عار نہیں ہے۔ ہم کیا ہیں اور ہمارے وجود کی کیا حقیقت ہے
مگر وہ خود اپنی فیاضی یا کسی دوسرے مہربان حال کے اُکسانے سے مثل ایکسلی کے
مردہ جنبا نی کرتا ہے گرمی کے دنوں میں جب تھوڑی دیر کے لیے وہ اپنا ہاتھ روک لیتا ہے
تو تمامی ذی روح پلپلا اٹھتے ہیں اور بنی نوع انسان کو کسی کر دھچکین نہیں آتا۔

کرہ ارض ساکن ہوتا ہے مگر وہ موالید ثلاثہ کا آشیانہ اور تمامی جانداروں کا میدان
بازی ہے دیگر عناصر اور چھوٹے بڑے کو اکب اپنی برکتوں کو اُسکی سطح پر نازل کرتے ہیں
اور وہ ان برکتوں سے متاثر ہو کے ہمارے لیے ذخیرہ رزق اور سامان عیش ہیا کرتا
ہے۔ جو ہر خاک ہمارے خلقت کا جزو اعظم ہے یا مژدگانے اُسکے دامان شفقت پر بسرتے
ہیں مرنے کے بعد بھی وہ حیوانی کالبد کو اپنے آغوش میں چھپاتا اور اجزائے عناصر دیگر
کو جو اس کالبد میں ودیعت تھے بڑی دیانت کے ساتھ حوالہ عناصر متعلقہ کر دیتا ہے۔

۱۔ حیوان و شجر و حجر و مخلوقات کو موالید ثلاثہ ایسے کہتے ہیں کہ انکی خلقت عناصر اربعہ کی ترکیب سے ہوئی ہے ۱۲

اُسکے مادہ کا مقدر قوام اپنی جگہ پر انمول خاک کہ نقوش حکمت کا ہر اگر وہ ڈھیلا بنایا جاتا تو حیوانات کے تمدن میں دقیقین عارض ہوتے چلنے والوں کے پائوں ہستے مسافروں کا طر کرنا مشکل پر جاتا درخت سیدھے کھڑے ہوتے اور یہ بلند عمارتیں جو انسانی ہنرمندی کی باد گاہ ہیں کسی طرح قائم نہ ہو سکتیں اور اگر سخت کیا جاتا تو پانی جذب نہوتا سبزے نہ اگتے انسانی اور حیوانی ضرورتوں کے لیے زمین کا کھودنا دشوار ہو جاتا بحاصل سطح زمین تاشا گاہ قدرت ہر اور ہر گاہ ہم سب اُسکے ساتھ گھرے تعلقات رکھتے ہیں اسلئے زیادہ تشریح کی کیا ضرورت ہے جس گوشہ کو دیکھو اور جس سمت پر نظر ڈالو حکمت کے سبزے اُسکے اور صنعت کے پھول کھلے دکھائی دین گے۔ پڑھنے والا چاہے ہیے نہیں تو اس بڑی کتاب کا ہر ورق ہر صفحہ اور سچ پوچھو تو ہر سطر کا ایک ایک نقطہ داستان معرفت ہر ابونواس عرب کے مشہور شاعر نے کیا خوب کہا ہے۔

تَامَلْ فِي تَبَاتِ الْأَكْمَامِ وَانْظُرْ إِلَى آثَارِ مَا صَنَعَ الْمَلِئِكُ
عَلَى قَضَبِ الْمَرْبُوحِ شَاهِدَاتُ بِأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ لَهُ شَرِيكُ
یون تو احجار و اشجار قدرت کے بشمار نمونے اپنے سر پر دھرے کھڑے ہیں لیکن اب داستان مختصر کرو اور انکو اپنی جگہ پر چھوڑ کے آگے بڑھو تو عالم کوئی فساد کو اندھرتی نذرین کے اتنے قہام اور افراد موجود ہیں جنکا شمار طاقت بشری سے باہر ہو مگر قیاس کیا جاتا ہے کہ بمقابلہ انسان کے حیوانات بڑی اور بمقابلہ حیوانات برسی کے طیور اور بمقابلہ طیور کے

زمین کی گھاس دیکھو اور خداوند کی صنعتوں کا تماشا کرو ۱۲

شأن رزائی

حیوانات بحری کی قسمیں اور انکا شمار بابت بڑھا ہوا ہے۔ یہ تو زمین کے وہ حصے ہیں جنکو ہم دیکھ سکتے ہیں اور ممکن ہے کہ سطح زمین پر انکے علاوہ ایسے جاندار بھی موجود ہوں جنکا نظارہ بوجہ انکی جسمانی لطافت کے ہمارا حواسہ بصر نہ کر سکتا ہو اور وہ بھی اسی سرکار کے وظیفہ خوار ہوں جسکے خوان کرم سے ہم سب روزانہ بہرہ مند ہوتے ہیں۔ پھر حال جو جاندار ہم سے پردہ نہیں کرتے انکی مختلف ترکیبیں جداگانہ طرز زندگی کی طرح طرح کی رنگتیں اکثرون کی کھال اور پروں کی خوشنماہیل اور بوٹے دیدہ البصیرت کو متحیر کر نیوے ہیں اور بڑے تعجب کی تو یہ بات ہے کہ یہ سب روزانہ رزق کے محتاج ہیں اور باشتناک چند برصیبون کے اپنے اپنے مذاق کے موافق ہر ایک کو صبح سے شام تک وہ سامان مل جاتا ہے جس سے زیادہ نہیں تو بقدر ضرورت اپنا پیٹ بھر لیتا ہے۔

بی گس سرگز نہ اند عنکبوت رزق راز وری رسان پر میدہر

اس کا رگاہ عالم کی رنگینی اور اس کے ذخیرہ اذواق کی افزونی دیکھ کے یہ خیال کیونکر پیدا ہو کہ اتنے جانداروں کو کسے بنایا ہر ایک کی جسمانی ترکیب اسکے مناسب حال کس حکیم کے دست قدرت نے کی ہے اور اتنے بھوکون کے اذواق کا کون ایسا فیاض کفیل ہے جسکے فائدہ کی نہ ہم کوئی خدمت کرتے ہیں اور نہ اسکی صورت اتنا کسی نے دیکھی ہے۔

ون میں غیر عظم خاک تیرہ پر مشعل دکھاتا ہے اور رات کو شبیہ تارے ہمارے پر جلو گاتے ہیں یہ اتنے چھوٹے نہیں ہیں کہ تمھاری انگوٹھیوں کے نگ بن سکیں

یا انہیں کسی کو تم اپنے رائیڈنگ ٹیل کا پیروٹ بنا سکو انہیں چھوٹے سے چھوٹا تارہ
سیکڑوں میل لمبا وچوڑا ہے انہیں مین ایک مہجین نورانی صورت معتدل الکفیت
وہ بھی ہے جسکو تم کہتے ہیں اور جسکی وسعت ہمارے کرہ ارض کی وسعت سے بہت
زیادہ ہے۔ پہنے یا ہمارے مہجسنوں نے سطح کو اکب پر سیر نہیں کی مگر قیاس انسانی بڑا
تیز پرواز اور دردم ہے وہ کہتا ہے کہ یہ اجرام علوی محض ویرانہ نہیں ہیں غالباً انہیں
بڑی بڑی شان دار بستیاں اور بڑے بڑے عالیشان قصر موجود ہیں وہاں کے
بسنے والے اور بسانے والے بہ مناسبت اپنے مساکن کے نورانی صورت فرشتوں
کی سی سیرت رکھتے ہیں اور انکا طریق تمدن ہم خاکشینوں سے زیادہ پھر چھا اور پاکیزہ
ہے۔ کاش ہم لوگوں کو موقع ملتا کہ علوی مخلوق سے ملتے اُن سے مل کے اپنے
محدود معلومات کو وسعت دیتے اور مین تو اول ملاقات مین اُن بزرگوں سے یہی
پوچھتا کہ صانع با کمال کی ذات و صفات کے نسبت انکی تحقیقات کس قدر وسیع ہے بہر حال
اس پردہ نگاری کے اوٹ مین کچھ ہے کچھ نہیں بہت کچھ ہے۔

ہر دم بہ تماشا دل نا شا د بچنبد تا کیست دین پر وہ کہے با بچنبد

اکثر حیوانات کے مقابلہ مین انسان ضعیف البنیان ہے اُسکے اعضا اور اعضا کی بندش
کمزور ہے اور فطرۃً کسی آلہ جارحہ سے مسلح پیدا نہیں کیا گیا ہے۔ اُسکے ہاتھ مین ناخن ہیں
جنکی تیزی اسقدر ہے کہ خود اپنا بدن کھالے ٹٹھ مین دانت بھی ہیں جن سے چند لقمے
چبا لیتا ہے مگر وہ حدت کہان جو چوہوں کے دانت کا بھی مقابلہ کر سکے سر پر

خلقت انسانی

چھوٹے خواہ بڑے سینگ نہیں ہیں کہ مافات کے کام آئیں بازو پر اڑانے والے پر
 نہیں ہیں اور نہ بدن پر ایسے بال ہیں کہ چھوٹے سے چھوٹے جانور کی نیش نی سے
 جلد کو محفوظ رکھیں۔ بے حقیقت پشت نیش سے سلج ہو اور حضرت آدم کے نور چشم اس سے
 بھی محروم ہیں۔ پانوں کا تلو ایسا ملائم ہو کہ صحرائین کا سٹے بجھتے اور ریگستان میں چھا
 اٹھ آتے ہیں گرمی اور سردی دونوں کا قوی اثر اس کے نازک بدن اور ملائم جلد پر پڑتا ہو
 ان سب پر طرہ یہ ہو کہ دیگر حیوانات کی ضرورتیں محدود ہیں وہ دن میں قدرتی پیداوار
 سے اپنا پیٹ بھر لیتے ہیں رات میں فرش خاک پر آسائش کے ساتھ سوتے ہیں مگر
 انسانی ضرورتیں غیر محدود ہیں اور سخت کل یہ آن پڑی ہو کہ محض قدرتی پیداوار ان
 ضرورتوں کو پورا نہیں کر سکتی پس ظاہر ہو کہ بظاہر نوع انسان اپنے بھجنوں میں سب
 سے زیادہ میسر و سامان اور سب سے زیادہ محتاج مخلوق ہوئی لیکن درحقیقت قدرت کی
 خاص نظر عنایت اُس پر مبذول تھی اسکو قوت و باغی کی ایک ایسی دولت عطا کی گئی کہ جملہ
 نقائص پر پردہ پڑ گیا وہ اس قوت کی حمایت میں موالید ثلثہ پر غالب آیا اور آج اُسکی
 شاہی سطوت کا سکہ بحر و بر دونوں کی سطح پر بیٹھا ہوا ہو۔ اُس نے اپنی صائب فکر سے
 خراشگاہ آلات بنائے جن سے پہاڑوں کا سینہ چھیدا اور خزینہ جواہر کو جو ان
 سنگ لوتے پیٹ میں مخزون ہو تصرف کرتا رہتا ہو۔ بڑے بڑے تناور درخت کاٹ کر
 جنگلون کو صاف کر دیا بے آب وادی میں دریا بہائے دریا سے چشمے نکالے اور
 ان چشموں پر اسطرح فرمان روائی کر رہا ہو کہ گویا اُس کے زرخیز اطاعت شعرا غلام ہیں

خشکی پر تو اُس نے آسانی اپنی شاندار سواریوں کا راستہ نکالا تھا مگر اب بڑے بڑے عمیق
 سمندروں کے جسیم حیوانات غرقِ لُجہ حیرت ہیں کہ ننھا سا پتلا اپنے جہازوں کو بے تکلف
 پانی کی سطح پر دوڑاتا پھرتا ہو اُسکی ہیبت سے ایسے بھری جانور جو انسان کو اپنے
 منہ کا لقمہ تر خیال کیے ہوئے تھے سر نہیں اٹھا سکتے سر اٹھانا کیسا اُنہیں اتنی جرأت
 بھی نہیں ہو کہ بے اندیشہ اُسکے سامنے آئیں اور آنکھیں ملائیں یہ انسان ہر چند بڑے
 بڑے دریائی جانوروں کو شکار کرتا اور اُن کے بدن کی چربی نکالتا ہو خشکی میں شیرنیتان
 کی کھال کھیچتا اور ہاتھ یوں کے لمبے لمبے دانت اُکھیڑتا ہو یا اینٹمہ وہ کوتاہ اندیش
 غارت گر نہیں کہ محض موجوداتِ ارض کی بربادی سے سروکار رکھتا ہو بلکہ اُسکی شاہانہ
 توجہ سے ہزاروں حیوانات کی تربیت لاکھوں مخلوق کی نگہداشت ہوتی ہو وہ دوسروں
 سے بہت کچھ مستفید ہوتا ہو لیکن دوسروں کے ساتھ بڑی کشادہ دلی سے فیاضیان
 بھی کرتا ہو اس لیے وہ کسی کا زبردبار احسان یا یوں کہو کہ بلا معاوضہ ممنون منت نہیں ہو۔
 انسان کی خلقت سر سے پائون تک داستانِ حکمت ہو اُسکے اعضا کی جو ترتیب اختیار
 کی گئی ہو اور حسبِ طبع اُسکے جو بڑبھالے گئے اُس سے بنا نمو اُلے کا اقتدار اور اُسکی
 دوراندیشی ظاہر ہوتی ہو اور اس ترتیب اور بندش پر غور کرنے والا اگر روشن ضمیر بھی
 ہو تو میساختہ کہ اٹھتا ہو **فَقِي كُلُّ شَيْءٍ لَهُ اَيِسَةٌ تَدُلُّ عَلَى اَنَّهُ وَاحِدٌ**
 عناصرِ اربعہ موالیدِ ثلاثہ پر انسان کی حکومت جاری ہو اور اُسکی خلقت ضعیف میں
لہ ہر شے میں اُنکی نشانی موجود ہو جو ظاہر کرتی ہو کہ وہ ایک ہی ۱۲

اس نکتہ شگرت کی طرف بھی اشارہ ہو کہ صنایع عالم قادر تو ان اپنی حکومت میں ہر طرح آڈا
 ہو چھوٹے اور بڑے پر منحصر نہیں وہ جسکے سر پہ چاہتا ہو تاج رفت رکھتا ہو اور جسکو
 چاہتا ہو طوق ولت پہنا دیتا ہو چنانچہ اپنی اسی شان کے ثبوت میں اُس نے عالم کو نر و نسا
 کی حکومت انسان کو عطا کی ہو جو اپنے سے بڑے بڑے قومی بالادست مخلوق کا فرمان روا
 ہو اور اسکو زمین پر اپنا خلیفہ بنایا ہو کہ ایجادوں اور صناعتوں کے ذخیرے میں آکرے
 اور اپنے ہمجنسوں میں صنایع غیر حقیقی کے لقب سے ممتاز ہو۔

انسان کی خلقت میں اور بھی کمزوریاں ہیں جن پر نظر کر کے سمجھنے والا سمجھ سکتا ہو
 کہ باوجود قوت دماغی کے وہ کسی قدر قی تربیت کا محتاج تھا اور اُس تربیت کے بعد
 اُس نے پر پر پرنے نکالے اور ہمجنسوں سے بڑھ چلا۔ اس اجمال کی تفصیل یہ ہو کہ دیگر
 حیوانات کے نوزائیدہ بچے انسان کے بچوں سے زیادہ با امتیاز ہوتے ہیں مرغی کا
 بچہ کھلتے ہی انڈا دشمنوں کو پہچانتا ہو بلی کو دیکھ کے بھاگتا ہو اور مان کے بازو شفقت
 میں پناہ لیتا ہو آگ اُسکے سامنے دھری ہو اُسپر جو بچ نہ ماریگا۔ انسان کے معصوم فرزند
 گوارہ میں لیٹے کھلے ہوئے دشمنوں کی شناخت نہیں کر سکتے آگ کا انگارہ سامنے
 رکھ دو چٹ اُسکی طرف ہاتھ چلے گا اور جب ہاتھ جلے گا تو اسوقت متحہ جلائے کا فترام
 کر کے دوسرا ثبوت اپنی بے امتیازی کا پیش کریں گے۔ حیوان کے بچے ابتدائی ایام ولاد
 میں یہ امتیاز پیدا کر لیتے ہیں کہ کس قدر غذا کے ہضم پر اُنکی قوت باضمہ قادر ہو اور اُسی مقدار
 مناسب پر اکتفا کرتے ہیں مگر حضرت انسان کو جو آگے چل کے بقراط بن جاتے ہیں تو ان

ایسا امتیاز حاصل نہیں ہوتا۔ مواشی کو اپنے اپنے طور پر رفتار کی قوت چلنے کا سلیقہ اُسید حاصل ہوتا ہے جس دن وہ بزم شہود کے شریک فی الجماعت ہوتے ہیں انسان کو نہ جلد یہ سلیقہ آتا اور نہ جلد رفتار کی قوت حاصل ہوتی آپ ہمینوں کے بعد کھسکتے ہیں پھر اٹھتے ہیں اور بیٹھ جاتے ہیں شفیق بان الدو آئین کے جاتی ہے اور خدا خدا کر کے مدتوں کے بعد چند قدم چلنا پھر ناسیکھ لیتے ہیں۔ کیا یہ واقعات ایسے نہیں ہیں جن پر انسان غور کر کے اپنی فطری نالائقی کا اقرار کرے اور پھر اُس لیاقت و عزت کا شکر گزار ہو جو محض قدرتی فیوض سے نصیب ہوئی ہے۔

انسانی مصنوعات کو دیکھ کے ہم سمجھ لیتے ہیں کہ اُسکا کوئی صانع ہے اور صنعت کی باریکیوں پر غور کر کے کسی چیز کے بنانے والے کے اقتدار اور اُسکی ہنرمندی کا اندازہ کرتے ہیں۔ پس کیا ان مصنوعات قدرت پر جبکا مختصر تذکرہ کیا گیا نظر کر کے کوئی بغیر صاحب شعور کہہ سکتا ہے کہ وہ سب بلا کسی صانع کے موجود اور بغیر توجہ کسی مدبر کے بے انتہا مصالح اور منافع کے ساتھ آراستہ و پیراستہ ہوئے ہیں ؟ (نہیں ہرگز نہیں) دور کیون جائیے اپنی حقیقت انسانی پر نظر کیجیے کہ انسان مراحل زندگانی کو کس سطح طے کر رہا ہے وہ تدریجاً کچھ کرتا ہے نتیجہ دوسرا نکلتا ہے متحدہ تدبیریں مختلف اثر پیدا کرتی ہیں بے فکر اسباب موجود ہو جاتے ہیں اور اُنکے آثار بسا اوقات خلاف توقع اُسکو مسرور و محزون کرتے رہتے ہیں۔ ممتد زمانہ عمیق ہر انسان کو بکثرت ایسے اتفاقات پیش آتے ہیں کہ حصول مطلوب کا سامان کافی موجود تھا و فقاً بگڑ گیا اور کبھی بگڑ کے دم کے دم میں نہ بھل گیا

ان واقعات پر جب غامض نظر کیجائے تو کوئی شک باقی نہیں رہتا کہ مسبب الاسباب تبارج کا پیدا کرنے والا تدبیروں کا کامیاب اور ناکام کرنے والا کوئی دوسرا ہے اور ہمارے ہنگام کی مشین و حقیقت کسی دوسری قوت کی تحریک سے چل رہی ہے۔ وہ قوت کون ہے اس سوال کا معقول جواب سولے اسکے اور کچھ نہیں دیا جاسکتا کہ یہ سب کرشمے اُسی قوت کے ہیں جو ہم کو جلوہ گاہ طور میں لائی جسے ہم کو بھروسہ کی حکومت عطا کی اور جسے ہم کو قوی دشمنوں سے صرف محفوظ نہیں کیا بلکہ بہتوں کو طوعاً و کرہاً ہمارا بندہ فرمان پذیر بنا دیا ہے۔ اپنے منعم حقیقی کو پہچانتا اُس کے فیض النعم کا شکر ادا کرنا شریفانہ اخلاق کا سب سے بڑا فرض ہے اور ہر گاہ خلاق عالم نے انسان کو واسطے اداے دیگر فرائض کے کافی قوتیں عطا فرمائی ہیں تو غیر ممکن ہے کہ اُس نے اپنے پہچاننے کی قوت خلیفہ ارضی کے کالب دین نہ رکھی ہو۔

ہر ایک ذی ہوش اقرار کریگا کہ ایسے عمدہ فرض کی ادا کرنی والی وہی عقلی قوت ہے جسکی بدولت انسان نیک بدین امتیاز کرتا اور بن دیکھی حقیقت کو ثابت کر دکھاتا ہے ہر چند اس عقدہ کے حل کرنے میں ہادیان ملت کی ذات ستودہ صفات سے بہت بڑی مدد مل سکتی ہے لیکن آخر ان بزرگواروں کی صداقت کا امتیاز کرنا اور ان کے اصول ہدایت کو سمجھنا بھی تو اسی عقلی قوت کا کام ہے۔ الغرض مدار تکلیف قوت عقلی پر ہے جو ہر انسان میں مختلف پائی جاتی ہے اور اسیلئے ظاہر ہے کہ ہر آدمی بدرجہ متفاوت ذمہ دار ہے کہ اپنے خالق کی ذات اور صفات کو پہچانے اور اسکی عظمت اور جلال کے سامنے

گردن عبودیت خم کرے۔ متعصب خیال کے آدمی جو کچھ کہیں مگر واقعی امر یہ کہ ہر انسان
 بسکو کسی خالق کے وجود سے اقرار ہے وہ اُس خالق کے ساتھ عاجزانہ نیاز مندی لکھتا
 ہے اور اُسکی ہر گز یہ خواہش نہیں ہوتی کہ جان بوجھ کے کفرانِ نعمت کرے اور بے استحقاق
 ذات کو خالق سمجھے یا اُسکو اپنا معبود بنالے لیکن اُسی کے ساتھ یہ بھی سچ ہے کہ بسا اوقات
 کہ ورتِ تقلیدی روح کو کندہ اور عقل کو بے نور کر دیتی ہے یا یہ کہ سہل انکار دھوٹنے والے
 سنگریزوں کو جو اہر بے بہا اور اپنے لیے مایہ افتخار سمجھ لیتے ہیں۔ تجربہ شاہد ہے کہ انسان
 پر صحبت کا قومی اثر فطرتاً پڑتا ہے وہ جس خاندان میں پیدا ہوا یا جن لوگوں میں رہا سہا
 اُس کے خیالات سے متاثر ہو کے اپنا اعتقاد اس طرح مستحکم کر لیتا ہے کہ عقل کی قوت اُسکو کاسانی
 ہلا نہیں سکتی۔ ایسے تقلید یا سہل انکار پر خند اپنے خیال میں نیاز مند بارگاہِ اذلی ہوں
 لیکن اُنکی نیاز مندیوں پر یہ سنگین الزام ہے کہ کوشش کر کے قید و بندِ تقلید سے نکلنا اور
 آزادانہ تفتیش کرنا نہیں چاہتے حالانکہ اُنکو جو ہر عقل اسی لیے عطا ہوا ہے کہ آزادی کے
 ساتھ اُسکو کام میں لائیں اور اقل درجہ اس تقدس ذاتی اور صفاتی کا اقرار کریں جسکے
 ساتھ خلاق عالم کا موصوف ہونا متوسط عقل اور متوسط ادراک کا آزاد آدمی تسلیم کر سکتا
 ہے۔ کسکند تفتیش غیر کافی ہے سمجھی کی نیاز مندی ایک قسم کی بے نیازی ہے ایسے انسان
 کا فرض ہے کہ اپنے عجبتوں میں شایستہ مذکرہ کرے عقل کو کام میں لائے اور بے اندیشہ
 ملامت اعزہ اور احباب کے وہ راستہ اختیار کرے جو قرین صواب اور مفقاسے عقل
 ہو۔ اصل مخلوق اپنے خالق کی ذات اور اُسکی صفات کے بچا سنے میں اتنا ہی نہ لڑے

اور اگر کُسنے حقیقت اپنی یہ ذمہ داری پوری کی ہو تو اُسپر کوئی وجہ الزام کی پائی نہیں جاتی اور میں باور کرتا ہوں کہ اگر اس طور پر قوت عقلیہ کام میں لائی جائے تو وہ راستہ مل سکتا ہے جو منزل مقصود تک یا اس کے قریب پہنچائے اور چلنے والے کے لیے ایک حد تک ذریعہ نجات ہو۔

یہ شبہ دلیں کھٹکتا ہے کہ اگر کسی قادرِ قدیر حکیم باتدبیر نے اپنے قصد اور اختیار سے اس عالم کو بنایا ہے تو پھر اپنی ذات و صفات کو کُسنے ایسے حجاب میں کیوں چھپایا کہ اُنکا علم اجمالی بدشواری حاصل ہو سکتا ہے اور تحصیلِ علم تفصیلی تو قوت بشری سے خارج ہے۔ دنیا میں سرگرم عقیدت مند بہت گزے ہیں اور اب بھی زبانِ اصرار کرنے والے بکثرت پائے جاتے ہیں لیکن شک نہیں کہ معدودے چند بزرگوں کو یہ رتبہ حاصل ہوا ہے کہ سچائی کے ساتھ دعویٰ لَوْ كُنْتُمْ مِنَ الْخَاطِئِ لَمَا أَزِدْكُمْ يَقِينًا کر سکتے۔ آنکھ بند کر کے تقلید کرنے والوں یا اُن لوگوں کو جو قوتِ فکر یہ کو مستعدی کام میں نہیں لاتے چھوڑ دیجیے تو بھی بشمار افرادِ انسانی ایسے بھی گزے ہیں جنکو تحقیقاً خالقِ اکبر کی ذات اور صفات کے استدراک سے دلچسپی تھی لیکن پھر بھی کوئی ایسی واضح دلیل ہاتھ نہیں آئی جسپر خاص و عام اتفاق کرتے اور یہ اختلاف جو موجبِ نفاق جماعتِ انسانی ہے اور جو ایسا اوقات مضر آسودگیِ خلاق ثابت ہوا ہے پیدا نہوتا۔ ابتداءِ خلقت بشری سے کتنے نبی یا ریفام جلوہ گاہِ ظہور میں تشریف لائے اُنکی ہدایتوں نے حق پرستی کے دلوں کو

اگر پرچے اٹھائیے جائیں تو بھی ہر اقلین زیادہ نہو۔ یعنی وہ اس جہ کمال کو پہنچ گیا ہے کہ ترقی کی گنجائش باقی نہیں ہے۔

اُبھارا اور انکی کوششوں سے ایک حد تک عقائد انسانی موزون سا پنچے میں ڈھل گئے
لیکن پھر بھی اختلاف نہ تھا بلکہ ارباب شریعت کے جھگڑے زیادہ تر سنگین ہو گئے۔ ہم سنتے
ہیں کہ سب سے پچھلی شریعت (اسلامی) کے مقلدون نے باہم اس قدر اختلاف کر رکھا
ہے کہ اصولاً انکے تھتر فرقتے موجود ہیں اور پھر ان بڑی بڑی شاخوں سے جو ٹہنیاں
نکلن اگر وہ بھی داخل شمار کیجائیں تو سیکڑوں تک ذمیت پہنچ جاتی ہے۔

انہیں ہر فرقہ اپنے رنگ میں ڈوبا ہوا دوسروں کو گم کردہ راہ سمجھتا ہے مگر
معلوم نشہ کیا مصروف کسیت ہر کس بخیال خویش خبطے دارد

ایسے باختیار صاحب حکومت کے لیے جس نے قصر عالم کو برپا اور بزم وجود کو آراستہ
کیا ہے آسان تھا کہ اپنے بندوں کو کوئی ایسا جلوہ دکھا دیتا کہ سب کے سب سیدھے راستے
پر پڑھ لیتے سچے معبود کی عبادت کرتے مخلوق پرستی کا الزام اولاد آدم پر قائم ہی نہوتا اور
چھوٹے بڑے بیوقوف اور دشمنند سبحان سرای کلا علی کہتے ہوئے منزل مقصود
تک پہنچ جاتے مگر یہ شبہ اس طور پر رفع ہو جاتا ہے کہ خلاق عالم نے اس کا رگاہ کو

دارالامتحان بنایا ہے اور وہ تماشا دیکھتا ہے کہ اُسکے بندے جو ہر عقل کی کیونکر آزمائش کرتے
اور اپنے کائنات کو سطح کام میں لاتے ہیں اگر اُسکی آیات قاسرہ اور حج ساطعہ اودہام
باطلہ و عقائد فاسدہ کی جڑ کاٹ دیتین تو اُسکی جبروت سے دیگر معاصی کا بھی سد باب ہوتا
اور شکل کسی فرد بشر کو ترک عبادات کی جرات ہوتی ایسی حالت میں معیار ثواب و

عقاب کیسار سجاتا ہدایت و ضلالت کا تفرقہ کیونکر کیا جاتا تو فقیہ باری کسی حمایت کرتی اور
شان آمرزگاری کا ظہور کس پیرایہ میں ہوتا۔

اب یہ سوال کہ خالق عالم کو ایسے تماشے سے کیا فائدہ تھا جو اُس نے اپنے بندوں
کو مشکلات میں ڈالا اور ایسی ذمہ داری میں پھنسا دیا جو بہتوں کی تعذیب نفس کا نتیجہ پیدا
کر نیوالی ہر اسی رتبہ کا سوال ہے کہ جانداروں کو موت کا تلخ ذائقہ کیون چکھا یا جا چکھا
ارزاق کے لیے دوا و دوش پر کیون مجبور ہیں کپڑوں کی بلیان کھانوں کے عنوان آسمان
سے کیون اُٹائے نہیں جاتے۔ ان سب کا یہی جواب ہے کہ انسان بندہ ہے اور بندہ کو
اپنے خداوند نعمت پر اسطرح کی فرمائشوں کا منصب نہیں ہے اور نہ کسی خداوند نعمت پر
لازم ہے کہ وہ اپنی آزادی کو ایسے دائرہ میں محدود کرے جو سہولت پسند بندوں
کے لائق پسند متصور ہو۔

عموماً عقل سلیم وجود صانع با کمال کی معترف ہے مگر اُس کے تعین میں اختلاف
ہے اور سچ یہ ہے کہ صفات کی تحقیق میں اس اختلاف کو زیادہ تر موقع وسعت کامل گیا ہے
اصحال تجسس کی وادی میں انکار انسانی نے جدا گاتہ راستے اختیار کیے اور ہر گروہ
اپنے تین صراط مستقیم پر چلنے والا باور کر رہا ہے کل جناب ہمالہ کچھم قیوٹ لیکن
باتفاق جمہور خلافت اب تک یہ مسئلہ طر نہیں ہوا کہ سیدھا راستہ کس نے اختیار کیا ہے تو فقیہ
ازلی کسی مددگار ہے اور کون خوش نصیب قافلہ سلامت با کرامت منزل مقصود تک
پہنچنے والا ہے۔ اس خصوص میں دانشمندان نے پر زور تقریریں کیں بڑی ہی کتبیں

لکھی گئیں حوصلہ مندوں نے چاہا کہ تمام عالم کو اپنے حلقہ اثر میں لیلین مگر یہ حوصلہ مندی
اب تک کامیاب نہیں ہوئیں اور عالم کون و فساد کے دارالامتحان میں یہ امید کہ اختلاف
عقائد دور ہو ایک ایسی امید ہے جو شاید پوری نہوگی۔

تجربہ سے ظاہر ہے کہ دنیا کی عمر حسب قدر بڑھتی ہے اُسی قدر مذہبی عقیدوں کا اختلاف
ترقی کرتا جاتا ہے اور خدا ہی جانتا ہے کہ آخر کار قاضی محشر کی عدالت میں کتنے فریق حاضر
کیے جائیں گے واقعات متعلقہ اور تحقیقی پر کس طرح بحث ہوگی کس قسم کے عذرات کامیاب
ہوں گے اور پھر عادل بعدیل منع جلیل غافر الذنوب سائر العیوب کے حضور سے کیا فیصلہ صادر
ہوگا۔ **دوست** مرحلہ سخت ہے بہت شے باعزت و جلال اجلاس میں ایک دن حاضر
ہونا اور نامہ عقائد اور دفتر اعمال کا دکھانا ہر دم کی دم میں تمام عمر کے خیالات کا واپس آنا
ہونے والا ہے اُسی پر ابھی زندگی کی بھلائی اور بُرائی کا مدار ہے ابھی وقت باقی ہے غلطیوں
کی اصلاح کرو اپنی رویداد کو دیکھ بھال کے اچھی طرح مرتب کر لو۔ یہ سب کچھ کرو لیکن
میری تو یہ صلاح ہے کہ رویداد پر اطمینان عذرات پر بھروسہ کرنا بروسی خطرناک کارروائی ہے
اپنے تین خدا کے رحم پر چھوڑ دو اور جب حاضری کا وقت آئے تو سر غیبت کی نظر
یہ کہتے بڑھ چلو **اَللّٰهُمَّ عَامِلِنَا بِفَضْلِكَ وَكَالِفِنَا بِعَدْلِكَ**۔ اب تک
تو سلسلہ تقریر عام تھا مگر اب میں اپنے فرقہ اسلامی کے حدود عقائد کے اندر گفتگو کروں گا
کیونکہ میرا کانشنس اُس کا محقق ہے اور تقلید انہیں بلکہ اپنی بصاحت کے موافق تحقیق بھی

لے پروردگار ہم سے ساتھ بخشش کا برتاؤ انصاف کا برتاؤ مت کر ۱۲

میں اسی کو ذریعہ نجات اور بہودی آخرت سمجھ رہا ہوں۔

اُس مقدس کتاب میں جسکی سچائی کا باور کرنا ہمارے ایمان کا جزو ہر ذاتی اور اُسکی صفات کمالیہ کی پوری تشریح ہوئی ہے اور میں اُس کتاب سے چند آیات بنیات کا اس موقع میں اقتباس کرتا ہوں۔

لَوَ اَنزَلْنَا هَذِهِ الْقُرْآنَ عَلَىٰ جَبَلٍ لَّرَاَيْتَهُ خَاشِعًا مُّصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ لَضَرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ۝ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقَدِيمُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْهَمِيمُ الْغَزِيرُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝ هُوَ اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ يُسَبِّحُ لَهُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۚ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (پارہ ۲۸ آخر سورہ الحشر)

کلام الملوک الملوک کلام ایک مشہور مقولہ ہے مگر یہ کلام تو ملک الملوک کا کلام ہے اُسکی سادگی میں عظمت عظمت میں شکوہ شکوہ میں بندہ پروری کے جلوے نمایاں ہیں عجب بھی ہیں

اے اگر ہم اس قرآن کو کسی پہاڑ پر اتارتے تو وہ خدا کے ڈر سے جھک جاتا اور بھٹ پڑتا اور یہاں ہم آدمیوں سے ایسے کہتے ہیں کہ وہ سمجھیں۔ اللہ ایسا ہے کہ اُسکے سوا کوئی معبود نہیں ہے کھلی اور پوشیدہ باتوں کو جانتا ہے بڑا مہربان اور رحم کرنے والا ہے۔ وہ ایسا ہے کہ اُسکے سوا کوئی معبود نہیں جہاں کا بادشاہ ہے پاک ذات ہے عیوب سے بری ہے امن دینے والا ہے کھانا ہے بڑا دانا ہے بڑی عظمت رکھتا ہے یہ لوگ جیسے شرک کرتے ہیں اُس سے پاک ہے۔ وہی الخالق ہے موجد مخلوقات ہے اُسکے اچھے اچھے نام ہیں آسمان اور زمین میں جتنی مخلوقات ہے وہ سب اُسکی تقدس کرتی ہے۔ وہ زبردست ہے اور حکمت والا ہے ۱۲

و عید بھی ہیں طریبان کی چتون ہر چند خشکین ہے مگر نگاہوں میں شفقت بھری ہے۔ جلالی اور جمالی طاقتوں کا اظہار ہے اس اظہار کے ساتھ اشارہ بھی موجود ہے کہ دریا سے رحمت معراج زن ہے اور دامانِ عمل سے چرکِ عصیان کی شست و شو اور بابِ توحید کے لیے دشوار نہیں ہے۔ کسی امیدوارِ مغفرت نے کیا خوب کہا ہے۔

الہی رحمت دریا علیٰ امت ۲ اگر آلائش چرک گنہگار ۵ نگر و تیرہ آن دریا زمانی
از ان یک قطرہ مارا تمام ست ۲ از آن دریا فرو شوئی بہ یکبار ۶ و زور و شن شود کار جهانی
ان آیتوں میں اُن صفات کا ذکر ہے جن سے خالقِ اکبر کی ذات پاک متصف ہے اور عقل بھی شہادت دیتی ہے کہ اتنا بڑا ذی اقتدار جس نے عظیم الشان عناصر کی تخلیق کی اور گنبد گردون کو قنادیل کو اکب سے سجایا زمین پر فرشِ زمردین بچھایا بیشمار پھول و ہر ت کے کھلائے ہر ایک میں عجیب و غریب کرشمے صنعت کے دکھائے ہیں وہ خود بالضرور اعلیٰ درجہ کے اوصافِ کمالیہ سے موصوف ہوگا۔ اس کلامِ معجز نظامِ مین پر زورِ لفظینِ جلالِ کربانی اُسکی ذاتی وحدت اور فیاضانہ رحمت کا اظہار کرتی ہیں اس لیے ہم اُن اوصافِ ثلثہ کی کسی قدر تشریح بھی کر دینا مناسب جانتے ہیں۔

بیانِ جلالت

دنیا کے سلاطین کا نظامِ سلطنت اُنکے جلال سے قائم ہے جسکی حمایت میں عیال کا گروہ ضوابط قانونی کا پابند رہتا ہے زبردست و زیر دست کو ستانہیں سکتے اور اُن افعال کا

استدہوتا ہے جو مخرّب اخلاق ہوں یا یہ کہ عامہ خلّاق کی آسودگی میں اُسے ضلّ پر پڑنے کا
 احتمال ہو۔ خداوند عالم ظاہر و باطن کا جانتے والا ہے جسمانی و روحانی اخلاق کا نگران ہے
 لہذا اُسکو اپنے مجبورہ نظام کے قیام کے لیے بہت بڑی شان جبروتی دکھانے کی ضرورت
 ہے۔ دنیا کے بادشاہ وقوع جرم کے ساتھ کارروائی تحقیقات شروع کر دیتے ہیں اور مجرموں کو
 جلد پاداش عمل لگاتی ہے مگر بادشاہوں کا بادشاہ جلد باز سخت گیر نہیں ہے اُسکو نہ اپنی حکومت
 کے زوال کا خوف ہے اور نہ یہ اندیشہ ہے کہ استدہا دایام کے سبب سے رونداد موجودہ پر
 پردہ پڑ جائیگا اس لیے جہاں تک عاجلانہ کارروائی کی دنیاوی انتظام میں ضرورت ہے
 اُسکو دنیا کے بادشاہ انجام دیتے ہیں اور بہ تعلق اسی خدمت کے نفل الٰہی کے جاتے
 ہیں اور باقی جرائم اور بالخصوص اُن جرائم کی سماعت کے لیے جبکہ تعلق عقائد و حقائق
 اور فرائض عبودیت سے ہے ایک خاص وقت مقرر کیا گیا ہے جبکہ احکام مناسب صادر
 ہوں گے اور جو لوگ شاہانہ عنایت دادار خالقانہ رحمت کردگار سے بہرہ مند نہ ہوں انکو
 اپنے اپنے کردار کے مناسب حال سزائیں بھگتنی پڑیں گی۔ شاذ و نادر کسی گنہگار
 کو یا گنہگاروں کی کسی جماعت کو دنیا میں بھی قدرتی جھڑکی لگاتی ہے تاکہ متنبہ ہو کے اپنے
 اعمال کو قبل از مرگ سدھار لے یا یہی دنیاوی جھڑکی اُسکے لیے کفارہ عیبات ہو جائے
 علاوہ برین اسطرح کے عاجلانہ مواخذہ میں ممکن ہے کہ کچھ اور حکیمانہ مصلح ہوں جبکہ اساطہ
 گرنا ہماری قاصر عقل اور ناقص بیان کے لیے دشوار ہے مگر ایسی خاص خاص نظیروں سے
 یہ نتیجہ نکالنا غلط ہے کہ عالم موجودہ دارالبحر ہے اور جو لوگ ماخوذ نہیں کیے جاتے وہ گنہگار

نہیں ہیں یا ان کے گناہوں سے رگدڑ کر لی گئی ہے۔ یہ عالم غالباً دو جہوں سے عام طور
کا دارالبحر بنایا نہیں گیا (۱) گناہ کرنے والے شائد آئندہ متنبہ ہوں اور قبل اسکے کہ
دست موت پر وہ اٹھائے تو بہ کر لین یا حقوق عباد کا معاوضہ کافی دیدیں (۲) قدرتی
سزائوں سے دنیا کی آنکھیں کھل جائیں اور عاجلانہ پاداش کی ہیبت سے امتحانی کارروائی
میں خلل پڑتا۔

ہر انسان بدو شعور سے عقلاً جانتا ہے کہ نیک کام کی جزا اچھی اور بُرے فعل کی
بُری ہوگی مگر تعزیرات کی تفصیل محتاج بیان تھی جسکو خدا کے نبیوں نے بتادیا آسمانی
صحائف میں اسکی تشریح کر دی گئی الحاصل عقلاً و نقلاً جتنے تمام ہو چکے ہیں اب تعمیل احکام انسان
کا کام ہے لیکن اگر توفیق الہی مددگار نہ ہو تو حقیقت اکثر ان کا کام تمام ہے۔

مفسرون کی رائے ہے کہ مسبق الذکر آیت میں منکرون کی قلبی حالت بیان کی گئی ہے
مگر میں کہتا ہوں کہ مومنوں کے دل خدا کی ہیبت سے کب پھٹے اور انکا کلیجہ کب ٹکڑے ٹکڑے
ہو گیا ایسے صحیح تعبیر یہ ہے کہ نوع انسان کی ترکیب اسی طرح کی ہوئی ہے کہ ظاہر میں ملائم اور
باطن میں سخت ہے۔ وہ نتیجہ کار کو سوچتا اور سمجھتا ہے لیکن نفسانی قوتیں اس پر اس طرح
مستولی ہیں کہ باوجود اقرار عظمت اور جلال کبریائی کے طریق صواب سے بھٹک جاتا
اور وادی عصیان میں ٹھوکرین کھاتا ہے۔

عظیم الشان قصر عالم کے بنانے والے کا تہر ایسا ہی بیشمل ہوگا جیسا کہ اسکی قدرت
کے تمامی مصنوعات بے نظیر ہیں ایسے کیا شک ہے کہ اگر صاحب ادراک اور محل خطاب ہوں

تو اُسکی شانِ جلالت کو سُن کے پتھر کا کلیجہ پارہ پارہ ہو زمین دھس جاے پانی ہوا ہو
اور ہوا کا کرہ سمٹ کے کسی تنگ تاریک خا میں جا چھپے آسمان کو غش آئے اور کوا ب
ٹوٹ پھوٹ کے زمین پر گر پڑیں مگر یہ تو انسان ہی کا جگر ہو کہ اُسے بارِ امانت کو اٹھالیا
اور یومِ حساب کی سختیاں اُٹھانے کے لیے سر تسلیم خم کیے ہوئے حاضر ہو۔

آسمان بارِ امانت تو انست کشید قرعہ فال بنامِ من یوانہ زندہ

دنیا کے خستہ ناک بادشاہ جو سزائیں دے سکتے ہیں اُنھیں کا برداشت کرنا مشکل ہے اور اُن
سے بہت بڑا قوی دستِ حاکم علی الاطلاق اگر اپنی قوتِ قہر کو کام میں لائے تو پھر
نہی سی جان کو کسی مقہور کی کب طاقت صبر اور تاب تحمل ہو سکتی ہو لیکن وہ کرے
تو کیا کرے موت کو بلاتا ہے نہین آتی فرار کا موقع نہین اگر فرشتوں کی آنکھ چوک بھی
جائے تو یہ بیچارہ بھاگ کے کہاں جائے سارا ملک اسی قہار کا ہے اور جس طرف
نظر اُٹھا کے دیکھتا ہے اسی کی بادشاہی نظر آتی ہے۔ چھپ چھپا کے شاید کوئی شکل
حفاظت کی نکل آتی مگر یہ بدیر ایسے بیکار ہے کہ قہر کر نیوالا عالم الغیب و الشہادہ ہے ایک ذرہ
اُس سے چھپ نہین سکتا انسان تو پھر بھی ایک درجہ کا جسیم ہے وہ اپنے خالق کی قہر کو نگاہ
سے کہاں چھپ سکتا ہے ہاں اگر دامنِ رحمت موقع دے تو اُس کے سایہ میں پناہ مل سکتی
ہے نہین تو نار ہے حجیم ہے مبتلا ہے الم ہے اور عذاب الیم ہے۔ اَللّٰهُمَّ احْفَظْنَا مِنْ
عَذَابِ الدُّنْيَا وَعَذَابِ الْآخِرَةِ اِنَّكَ اَنْتَ الْعَفُوُّ الرَّحِيْمُ

۱۷ لے ابد بچا بھگو دنیا اور آخرت کے عذاب سے تو ہی بخشنے والا بڑا مہربان ہے ۱۲

اس دنیا میں نئے نئے بڑے ابرار متقی اور پرہیزگار گزرتے ہیں انھیں میں بعض مذاہب حقہ کے پیشوا اور خدا کے بھیجے ہوئے نبی تھے لیکن ان میں ایک بھی مثل ہم کم نصیب دنیا داروں کے خدا کے قہر سے مطمئن نہ تھا بلکہ جنگو بارگاہ صمدیت میں خاص قرب تھا وہ اُسکی جلالت سے زیادہ خائف اور اُسکی شان بے نیازی سے زیادہ ترہہ راسان تھے خوف سے اُنکے چہرے زرد تھے لب خشک تھے نہ دن کو چین تھا اور نہ شب میں بستر خواب پر راحت نصیب تھی فائے کرتے جفا میں سہتے مگر اُنکی طبیعتیں جلال کبریائی سے حیرتہ ہو رہی تھیں ایسے آسائش ذاتی کی پروا نہ تھی اور مٹنی جفاے خلق کا احساس نہیں ہوتا تھا۔ یوں تو ہر لحظہ اور ہر ساعت خدا کی جلالت اُن کے پیش نظر تھی لیکن جب کوئی تذکرہ سُنگستی ہوئی لکڑی کو پھونکتا تو خیالِ انجسیت بھڑک اُٹھتے جسم نحیف مگر عام روحوں سے زیادہ لطیف اسطرح کا پتیا جیسا کہ صرصر کے جھونکے سے بید کی شاخیں ملتی ہیں اور شہر پہ چشم سے اسطرح آئسوروان ہو جاتے جیسا کہ پھاڑی جھرنوں سے پانی بہتا ہے یا کبھی برسات میں بارش کی جھڑی لگ جاتی ہے۔ ہم لوگوں کے دل دنیاوی تعلقات سے بخت کر دیے ہیں یا سنتے سنتے باقتضائے عادت طبیعتوں کو قرار آگیا ہو ورنہ ظہور اسلام کی پہلی صدی میں بہت بزرگوار اس صفت کے موجود تھے کہ جلال کبریائی کا قرآنی بیان سُنکر اُنکے ہوش اُڑ جاتے جسمانی تندرستی پر اثر مضر پڑتا یہاں تک کہ جو زیادہ قریب اُلقب تھے وہ بار تفکر کو اُٹھانہ سکے اور تڑپ تڑپ کے مر گئے۔ ان واقعات کی یہی بنیاد تھی کہ یہ لوگ روشن ضمیر تھے اسرار جلالت و پایہ عظمت سے واقف تھے آیات عید کا

اُن پر قومی اثر پڑتا اور خوفِ الہی سے از خود رفتہ ہو جاتے۔ شیر و زندہ سامنے ہوا گزرتا
 قدموں تک پہنچ گیا ہو مگر جنگی آنکھیں نہیں ہین یا بند ہین اُنکے اطمینان میں خطرناک
 حالتیں کیوں تغیر پیدا کرنے لگیں ہاں جنگی آنکھیں کھلی ہوں اور عقل سے بھی بہرہ مند
 وہ البتہ سامانِ ہلاکت پر مطلع ہو کے اضطراب کریں گے اور حفاظت کی عاجلانہ تدبیریں
 عمل میں لائیں گے اسی طرح وہ بزرگوار جنگی دل و دماغ اسرارِ عالمِ قدس سے آگاہ ہین
 فرصت کو غنیمت جانتے اور بقیاری کے ساتھ وہ تدبیریں عمل میں لاتے ہین جو ابدی
 زندگانی میں کام آئیں اور خدا کے عذاب یا اُسکے عتاب سے جسکو حاشیہ بوسان
 بساطِ تقرب بدر از عذاب جانتے ہین بچائیں۔ یہ بھی ایک نظامِ قدرت ہے کہ دنیا داروں
 کے دل سخت ہو جاتے ہین ورنہ اگر وہ اپنے معاملات اور عبادات پر غائر نظر کرتے
 اور پھر بیاناتِ جلالت کو گوشِ دل سے سنتے تو شک نہیں کہ لشکرِ طائرِ وحشی اُنکے
 ہوش و حواسِ قفسِ جسمانی سے بھاگ پڑتے کلیجہ بھٹ جاتا اور پھر دنیاوی کام
 کے قابل نہ رہ جاتے۔

بیان وحدت

خالقِ عالم اور موثرِ حقیقی کے متعلق بنی نوعِ انسان کے عجیب و غریب
 خیالات ہیں تفصیلی تذکرہ تو بہت طویل ہے لیکن میں اس موقع پر چند فرقوں کے
 خیالات کا اسیلے اجمالاً تذکرہ کرتا ہوں کہ ناظرین اُن کا باہمی مقابلہ کریں اور بمقتضا

تعارف الاشياء باضدادها صواب وخطا کا امتیاز کر لین۔

ایک فرقہ تو خداے علیم کے وجود ہی سے منکر ہو اُسکا یہ پندار ہو کہ عناصر و کواکب بالذات قدیم ہیں انھیں کے اثر سے سلسلہ وجود و عدم موالید ثلاثہ کا قائم ہو یہ سلسلہ بھی بنفسہ قدیم ہو اور اسی طرح ہمیشہ چلا جائے گا۔

دوسرا فرقہ دو مساوی القوت خالقون کا قائل ہو مگر ایک کو خالق خیر اور دوسرے کو خالق شر قرار دیتا ہو اسلئے اگر ہم اس فرقہ کو مشترک حقیقی کا لقب دیں تو کچھ بجا نہیں ہو۔
تیسرا فرقہ مختلف درجہ کے متعدد خالقون کا معتقد ہو ان سب کو مؤثر حقیقی سمجھتا ہو اور ان میں ایک کو سمجھون کا سرگروہ یعنی خالق اکبر کہتا ہو۔

چوتھے فرقہ کی یہ رائے ہو کہ خالق اکبر ایک ہو مگر اُس نے صرف کواکب کو پیدا کیا اور پھر اختیارات تخلیق و تدبیر عالم انھیں کے حوالہ کر کے خود سبک دوش ہو گیا اسلئے اہل عالم کے معبود ہونے کا استحقاق مرجع انھیں کواکب کو حاصل ہو۔

پانچواں فرقہ ہر چند وحدت ذات باری کا مقرر ہو مگر ساتھ اس اقرار کے اُسکا یہ خیال ہو کہ تکمیل مصالح عالم کے لئے وہ خود یا اُسکا کوئی حصہ کا لبد خاکی میں آیا کچھ دنوں انسان رنگ میں ناجنسوں کے ساتھ تمدن کرتا رہا اور پھر عالم بالا کی طرف صعود کر گیا۔ اس خیال کے آدمی انسان پرستی میں خدا پرستی کا دعویٰ اسلئے کرتے ہیں کہ خدا نے انسان کے حلیہ میں تکلیف ظہور اختیار کی تھی۔ اسی فرقہ میں ایک شاخ کا یہ بھی عقائد ہو

۱۲ چیزیں بچان جاتی ہیں اپنی ضد یعنی مخالفت سے

کہ انسان پر منحصر نہیں بلکہ حیوانات کی شکل میں بھی خلاق عالم نے ظہور کیا اور اہل عالم کو اپنی قدرت کے تماشے دکھائے ہیں۔

چھٹا فرقہ وحدت ذات اور علو صفات کا معترف ہے مگر بعض عظیم القدر مخلوقات کو اس حجت سے پوچتا ہے کہ وہ منظر صفات جلالی و جمالی خالق بے نیاز کے ہیں۔

ساتواں فرقہ خدا کی یکتائی پر ایمان لایا ہے خدا ہی کو خالق گیتی اور مدبر عالم باور کرتا ہے اسکا یہ اعتقاد ہے کہ خداوند عالم کی یہ شان نہیں ہے کہ مخلوق کے بھیس میں اپنی مقدس ذات کو معائب حدوث سے آلودہ کرے۔ یہ فرقہ مخلوق پرستی کو قطعاً ناجائز کہتا ہے اور شرک خفی و جلی و دونوں کا سخت مخالفت ہے۔ ہر گاہ میں بھی اسی ساتویں فرقہ کا ممبر ہونا ایسے میرافرض ہے کہ کسی قدر وضاحت کے ساتھ ان وجوہ عقلی کو بیان کروں جنکی تحریک سے اس فرقہ نے اپنی رائے خلاف رائے اپنے دیگر برادران نوعی کے قائم کی ہے۔

اس موقع پر مجھ کو پہلے گزارش کر دینا چاہیے کہ میں نے قبل اسکے کہیں لکھا ہے کہ خداوند عالم نے بغرض ازدیائش افکار انسانی اپنے تئیں انظار خلاق پر اسطرح ظاہر نہیں کیا ہے کہ اسکی ذات اور صفات کے تعین میں شبہ کی گنجائش نہ ہے ایسے اسکی پس کے خلاف مجھ میں یہ قوت کہاں ہے کہ مثل برہان ہندی ایسی جہتیں پیش کروں جن میں شبہ کا موقع و محل باقی نہ رہا ہے ہاں جو بیان حیرت خیز میں آئیگا امید ہے کہ اُس میں الجھاؤ نہواور ذوق سلیم کو اپنے صداقت کی طرف مائل کرے۔ جو گتھیاں تعین ذات باری میں پڑی ہوئی ہیں اُنکے انحلال میں ہر فرقہ کا آدمی اہل غرض ہے ایسے ہر فرد بشر کا حق ہے

خدا شامی کی استلامی حالت

کہ اپنے خیال کو شایستہ الفاظ میں ظاہر کرے اور سننے والوں کا فرض ہے کہ خاصانہ
بحث کو چھوڑ دیں۔ معاندانہ شبہات پر نفرین کریں۔ منصفانہ طرز پر اپنے قیاس سلیم
کو کام میں لائیں اور جو بیان اقرب بالصواب ہو اسکو قبول کریں۔

کسی خطرناک جنگل کے حاشیہ پر جہاں ٹھہرنا خطرناک ہے چند مسافر اکٹھے ہوئے
جسکا مقصود سفر یہ ہے کہ ایک ہی منزل پر جا پہنچیں ان میں سے ایک راہ کی اور سمت کی
اور خطرات راہ کی ذاتی واقفیت نہیں ہے اسوقت عاقلانہ کارروائی یہی ہوگی کہ
ہر ایک شریک جماعت اپنے قیاس کو دور اسے اور مسافروں کی جماعت اس
قیاس کو جو اقرب بالصواب ہو قبول کر کے چل کھڑی ہو۔ ایسی صورت میں ہندسی
بُرمہاں ڈھونڈھا نہیں جاتا اور نہ پیچیدہ اور کمزور شبہوں کو یہ موقع دیا جاتا کہ وقت
کو ضائع کریں پس جو بحث اسوقت پیش ہے اگر اس کے ساتھ یہ موزون تمثیل چسپان ہو
تو میں پوچھتا ہوں کہ خدا کے ڈھونڈھنے والے وہ امتیازی راستہ کیوں اختیار
نہیں کرتے جسکا موقع تمثیل پر اختیار کرنا دنیا میں معمولاً دانشمندی کی کارروائی
سمجھی جاتی ہے۔

عناصر اور کواکب میں تخلیق کی لیاقت نہیں ہے

الحجۃ الاولی

عناصر اور کواکب میں تخلیق کی
لیاقت نہیں ہے

چارون عناصر دولت ادراک سے مسلماً محروم ہیں کو اکب کی نسبت بھی قیاس کیا گیا ہے کہ وہ اس دولت سے بہرہ مند نہیں ہیں ایسی صورت میں کیونکر بار کیا جائے کہ ان غیر درکون میں یہ سلیقہ موجود ہو یا کبھی موجود تھا کہ انسان کا سادھی ہوش دشمن پیدا کریں۔ دنیا میں ہمیشہ عاقلوں کو بے عقلوں پر عالموں کو جاہلوں پر ذاتی ترجیح دیجاتی ہو پس حیرت ہے کہ الہیات کی بحث میں عاقلوں اور عالموں پر ان موجودات کو خالقانہ ترجیح دیجائے جو محل ادراک بھی نہیں ہیں۔

الحجۃ الثانیہ

تہنا انسان ہی نہیں بلکہ تامی موجودات عالم کی خلقت حکیمانہ اصول پر ہوئی ہو۔ کیا ایسے موجودات کے نسبت جنکو حس اور مس نہیں ہو یہ لگان ہو سکتا ہے کہ وہ کتم عدم سے ایسے مخلوقات کو ساخت وجود میں لائے جن میں ہر ایک نمونہ صنعت ہو اور جنکے کالبد میں بشمار اسرار حکمت بھرے ہیں ؟۔ کہا جاتا ہے کہ ان عناصر اور کو اکب کے اثر سے لاکھوں مخلوق عالم ظہور میں آئے ان میں جنکی خلقت نام تمام تھی وہ مرے اور جنکی خلقتیں اسلئے کافی تھیں کہ اپنے تئیں سنبھال سکیں زندہ رہے اور انکی نسلوں نے ترقیاں کیں یعنی جن موجودات میں صنائع و بدائع نظر آتے ہیں حقیقت

۱۔ کو اکب کی نسبت قرآن میں الفاظ سبحون اور ساجدین کے آئے ہیں اور اس طرح کے صیغہ سے جمع عقلا کے لیے مخصوص ہیں لیکن بات یہ ہے کہ تیرنا اور سجدہ کرنا و حقیقت انفعال عقلا کے ہیں اور ہر گاہ حرکات کو اکب شاہ فعل عقلا کے نظر میں اسلئے تشبیہاً ان حرکات کی تعبیر ساتھ سباحت اور سجدہ کے ہوئی اور صیغہ سے جمع بھی جو عقلا کے ساتھ مخصوص عاریت یہ لگے

وہ سمجھ بوجھ کے بنائے نہیں گئے بلکہ بے بصیر اندازوں کی کمان سے بیشمار تیر نکلتے
 بہتوں نے خطا کی اُنکا وجود مٹ گیا اتفاقیہ کچھ نشانہ پر بھی پہونچے جنکو دیکھ کے تم خیال
 کرتے ہو کہ یہ کسی قدر انداز کی کارگزاری ہو۔ میں پیادہ بحث کو مختصر کر کے صرف نوع انسان کو
 پیش کرتا ہوں اور کہتا ہوں کہ ہزاروں خیالی نقائص جہانی ایسے نہیں ہیں کہ اُن کی
 موجودگی کے ساتھ انسان اپنے وجود کو برقرار نہ رکھ سکے مگر اس نوع کے کسی گروہ
 میں شکل عام ایسے نقائص موجود نہیں ملتے اسلیے واجبی طور پر ہم پوچھ سکتے ہیں
 کہ ایسی ناقص شکلیں کیوں عالم ظہور میں نہیں آئیں اور اگر آئیں تو کیا ہوئیں اور کہاں
 گئیں۔ مثلاً انسان کے ہاتھ میں پانچ انگلیاں غیر مساوی موجود دکھی جاتی ہیں اس
 عدم تساوی کا یہ اثر ہے کہ مٹھی پوری طور پر بند ہتی ہے اور گرفت اشیا کی تکمیل بوجہ حسن
 ہوتی رہتی ہے اگر یہ انگلیاں برابر ہوں تو بھی انسان کی زندگی میں خلل نہ پڑے گا
 لیکن ہننے کسی جماعت کو نہ دیکھا اور نہ سنا کہ اُنکے ہاتھ کی انگلیاں قدیم برابر ہوں
 اسلیے یہ خیال غلط ہے کہ ہر قسم کے ناقص الخلقہ ان غیر یکون کے اثر سے پیدا
 ہوئے اور خود اپنی ناقابلیت تمدن سے فنا ہو گئے۔ اس سے زیادہ واضح ہرینا
 یہ ہے کہ خالق حکیم نے بیشمار آدمی پیدا کیے مگر صنعت یہ رکھی کہ ایک دوسرے کا ایسا
 ہم شکل نہیں ہے کہ امتیاز مشکل ہو۔ یہ امتیاز صوری اگر رکھا نہ جاتا تو انتظام عالم میں سخت
 مشکلات پیش آتیں باپ بیٹے کو اور بیٹا باپ کو پہچان نہ سکتا منصور کی گھڑی ناصر اپنے
 سر پر رکھ کے منصور بن جاتا اب بھی دو شکلوں میں شاذ و نادر اگر کچھ تشابہ ہوتا ہے تو کسی

وجہ سے بعض وقت پیچیدہ بھکڑے لھرٹے ہوتے ہیں اور دقیقہ سنج حاملوں کو فیصلہ
نزل عین دشواری پڑتی ہے لیکن خیریت یہ ہے کہ ایسی صورتیں شاذ و نادر بھی جاتی ہیں
اور پھر تلاش سے انہیں کچھ نہ کچھ تفرقہ نکل ہی آتا ہے۔ پس اب میں عرض کرتا ہوں کہ
اگر تخلیق عالم بخیر ہی کے ساتھ کیف ما اتفق ہوئی ہوتی تو اقل درجہ کوئی جماعت
ایسی بھی موجود پائی جاتی جنکے افراد میں مابہ الفرات موجود نہ ہو تا کیونکہ ایسی تخلیق
سے ہر چند مصالح عالم میں کچھ خلل پڑتا لیکن باوجود اُسکے یہ نسلیں پردہ دنیا سے معدوم
نہو جاتیں اور ہر گاہ ایسی جماعت موجود نہین ہے تو اُسی کے ساتھ وہ خیال بھی غلط ہے
جو تردید اظاہر کیا گیا ہے۔

الحجۃ الثالثہ

عناصر کے کُڑے اپنی جگہ پر ہیں اسطرح سکون کو اکب کے مدون سے یا یوں
کیسے کہ ازل سے ایک حالت ہو اور اُن کے حرکتوں کی بھی ایک ہی روش چلی آتی ہے
اب اگر فرض کیا جائے کہ انھیں کے اثر سے عالم کون و فساد ظہور میں آیا تو کیا وجہ
ہے کہ جو افراد انسانی اس صدی میں پیدا ہوئے وہ اُسکے قبل سطح ظہور پر نہ آسکے
اگر کہا جائے کہ لحاظ دیگر علل حادثہ کے اُنکا ظہور پہلے نہین ہوا تو اُن علل کے بابت
بھی ایسا ہی سوال ہوگا کہ قبل اپنے وجود کے کیوں موجود نہین ہو گئیں شرف ثمر
الحاصل تقدم و تاخر لائق انکار کے نہین ہے اور جو لوگ ایسے خالق کے مرید ہیں۔

جسمین قوت ارادی مفقود ہوئے انکے لیے سخت دشوار ہے کہ ایسے قدم و تاخر کی کوئی معقول وجہ بیان کریں اور ترجیح بلامرجح کے الزام سے محفوظ رہیں۔

الحجة الرابعة

یہ عناصر و کواکب صاحب اجزاء ہیں جنکے اجتماع سے انکی ہیئت موجودہ کا ڈھانچا کھڑا ہوا ہے انہیں بعض چھوٹے ہیں اور بعض بڑے ایک کسی صفت سے ارجمند ہے اور دوسرا دوسری صفت سے بہرہ مند ہے کسی میں حرارت غالب ہے کسی میں برودت کوئی یا بس المزاج ہے اور کوئی مرطوب الخاصیت۔ انہیں جسکو دیکھتے ہیں اسکی حالت کم و بیش تغیر پذیر ہے سب سے زیادہ ستھرا اور جسامت میں بڑا آفتاب عالم تاب ہے اور حال کے حکما کی یہ رائے ہے کہ اسکی بھی حرارت طبعی روز بروز گھٹتی جاتی ہے اور انہیں یہ کہ گھٹتے گھٹتے اس درجہ پر پہنچ جائے کہ نظام موجودہ میں خلل پڑے۔ جو کچھ بیان کی گئیں وہ امکان کی علامتیں اور حدوث کی نشانیاں ہیں جو دیگر موجودات ارضیہ میں بھی موجود پائی جاتی ہیں پس عقل سلیم ان عناصر و کواکب کو کیوں قدیم بالذات کہے اور خالق دیگر موجودات باور کرے۔ یہ سچ ہے کہ ہمتے انہیں کسی کو پیدا ہوتے اور فنا ہوتے نہیں دیکھا اور دنیا کو بہت بڑے بڑے فائدے بذریعہ ان موجودات عظیم کے حاصل ہوتے رہتے ہیں جنکی کچھ تشریح قبل اسکے ہو بھی چکی ہے لیکن کیا یہ بات خلاف قیاس ہے کہ انکی عمریں ہم سے زیادہ ہیں اور وہی مدبر عالم جس نے ان موجودات کو مختلف اجزاء سے

مربک اور مختلف صفات سے بہرہ مند کیا ہو انکی وساطت سے اپنی برکتیں زمین پر
 نازل کرتا ہے۔ سلف الکنک مشین کا دشمن دیکھنے والا سمجھ لیتا ہے کہ وہ انسانی
 ہنرمندی سے متاثر ہو کے یہ کار گزار بیان دکھا رہی ہو خدا کے عظیم الشان کارخانہ
 کی قدرتی مشینوں کو دیکھ کے اگر دیکھنے والا کسی ایک کو یا سمجھوں کو اپنی ہی طبیعت
 سے کار گزار بیان دکھانے والا باور کر لے تو ہم کیوں اسکو سادہ دل نہ کہیں ضعیف الاعتقاد
 نہ سمجھیں۔ اس موقع پر ایک معنی خیز حکایت لائق تذکرہ ہے۔

حکایت

اس فرقہ کے کسی ججتی نے اپنے اعتقادات پر اصرار اور اعتقاد الوہیت اور
 بعث بعد الموت سے انکار کیا ایک بزرگ کی تقریر کو سنتے ہے اور آخر کار فرمایا کہ تھا ارا
 بیان اگر صحیح ٹھہر تو ہم اور تم دونوں بعد از فنا برابر ہیں مان وقت صوم و صلوة جس کو
 ہم لوگ اٹھا ہے ہیں رائیگان جائیگی مگر سپردیادہ افسوس کی وجہ نہیں کہ کوئی کہ حجیم
 نہ سہی مگر عذاب حجیم میں تو مبتلا ہونا نہ پڑیگا لیکن اگر ہمارے فرقہ کی رائے صحیح نکلی اور جدا
 و سزا کے لیے ہم اور تم خواب عدم سے جگائے گئے تو میں سنا چاہتا ہوں کہ اُس معرکہ
 کے لیے کون سی تدبیر حفاظت تھے سوچی ہو۔ یہ تقریر دلپذیر اثر کر گئی کان سے گزری
 سو یہ بے قلب تک تر گئی منکر نے اقرار کوہیت کیا اور اقرار کے ساتھ پابند اعمال بھی ہو گیا۔
 مذہب کے قید و بند کو توڑ کے جو لوگ دنیا سے فانی میں آزادی کے مزے

اُڑا ہے مین اُنکو اس حکایت پر غور کرنا چاہیے اور اگر اُس مین درحقیقت احتیاطی
مگر اقلانہ دور اندیشی موجود ہو تو سخت تعجب ہو کہ اُس سے استفادہ نہ کریں اور حیات
ثانی کے لمو و لعب مین حیات ابدی کی تدبیرون سے قاصر رہیں۔

موشر حقیقی کا تعدد عقل کے خلاف ہے

حامیان تعدد مین کئی فرقے شامل ہیں جن مین مجوس یون کے فرقہ کا یہ خیال ہے
کہ دنیا مین جو چیزیں اچھی اور مصالح عالم کی مؤید ہیں اُنکو یزدان نے پیدا کیا اور تمام
عمدہ عمدہ افعال اُسی مقدس ذات سے صادر ہوتے ہیں مین اہرمن کا دشمن
اور پورا حریف ہے وہ شر کا خالق بالائستقلال ہے جسکو یہی روش بھاتی ہے کہ خلا مین کو
گمراہ کرے اور یزدان پرستی مین ہار ج ہو۔ اس فرقہ کا یہ خیال ہے کہ یزدان خالق خیر کی
شان رحمت سے بعید ہے کہ شر کو پیدا کر کے اپنے بندوں کو سرکشی کی رغبت دلائے
لیکن درحقیقت اس فرقہ کو ترتیب دلیل مین غلطی پڑی ہے۔ داورداد اہرہی جیسا کہ مین
بحث تقدیر مین مفصل بیان کروں گا۔ خالق شر یا اُسکا علہ العلل ہے مگر اُس نے شر کو اسیلے
پیدا کیا ہے کہ اپنے بندوں کا امتحان کرے اور دیکھے کہ تماشا گاہ عالم مین کون سعادت مند
ہدایت کا اور کون برگشتہ نجات ضلالت کا راستہ اختیار کرتا ہے اگر شر کا وجود نہ ہوتا تو کاخیر
کی کیون قدر ہوتی اور اُس پر عمل کرنے والے کس حُسن خدمت کے صلہ مین انعام آئی
کے مستحق ہوتے۔ شر کا اس غرض سے مہیا کرنا کہ ذریعہ بد امنی ہو مہیا کر نیولے کے لیے

موشر حقیقی کا تعدد عقل کے خلاف ہے

شرمناک ہے لیکن کسی مصلحت سے اُسکا ہم پہنچانا منقصت سے پاک اور دائرہ حکمت میں داخل ہے۔ نیک نیت لوہار نے ایک تلوار بنائی اور اُس تلوار سے کسی بیدرو نے اپنے بھائی کا گلا کاٹ دیا کسی قانون دان سے پوچھ دیکھو کہ کیا ایسی صورت میں لوہار پر اعانت قتل کا الزام قائم ہو سکتا ہے یا نہ ہو وہ جواب دیگا کہ ہرگز نہیں اور سلسلہ دلیل میں سمجھائیگا کہ لوہار کی یہ نیت تھی کہ یہ تلوار ارتکاب جرم کے کام میں لائی جائے اس طرح بوجہ خلق شر صناع عالم پر تمت لگانا انصاف کی بات نہیں ہے بلکہ لائق الزام وہ ہے کہ جو احکام الہی سے سرتابی کرے اور شر کو کام میں لائے۔

اسلامی فرقہ بھی ایک ذات خسیس کے وجود کا قائل ہے جو ابلیس کے نام سے موسوم ہے مگر اُسکو صرف محرک شر ظاہر کرتا ہے اور محرک اور خالق میں جو کچھ فرق ہے وہ محتاج بیان نہیں ہے۔ مسلمان اس ذات خسیس کو جن کہیں یا کچھ اور سمجھ لیں مگر اُسکا کینڈا ہے بہت عجیب اور غریب۔ عموماً ہر حکم اُسپر نفیرین کی بوچھا را اور خصوصاً مذہبی مجالس میں لعنت کی مار پڑتی رہتی ہے لیکن پھر بھی عبادت گاہ میں تا شا گاہ میں خلوت میں جلوت میں وہ خود یا اُسکا کوئی ایجنٹ موجود اور اعمال انسانی میں دخل در معقولات کرنے کے لیے آمادہ رہتا ہے۔ سنتے ہیں کہ ہم لوگوں کے جدا علی سے کچھ چشمتک ہو گئی تھی وہی کہنہ دینہ ابتک کا نون سینہ میں اس آتشی مزاج کے شعلہ زن ہے۔ جانتا ہے کہ مدتوں سے جہنم اُسکے اور اُسکی ذرات کے انتظار میں اپنا ہیبت ناک منہ کھولے ہوئے ہے مگر اس خیرہ چشمی کو تو دیکھیے کہ اپنے انجام کی پروا نہیں دن رات یہی فکر ہے کہ اپنا گروہ بڑھائے

جہنم میں خود جائیں اور دوسروں کو بھی ساتھ لیتے جائیں۔ انسان کا یہ موروثی دشمن
دوستوں کے پیرایہ میں اپنا کام کرتا ہے اور انسان کو جبر تک نہیں ہوتی۔ فریب و دغا بھی
کرنیکی بدیا ہے اسی شغل میں بگانی کا بڑا حصہ گذر گیا اب اس فن میں اسکی مشائی حد کمال
کو پہنچ گئی ہے پہلے اگر رات میں چوری کرتا تھا تو اب دن دہاڑے رہزنی کرتا ہے سوچ
سے یہ اچھا خاصہ جگ کلجگ ہو گیا اور جتنا قیامت آئے اور دنیا کا خاتمہ ہو چکا ہے
جانتا ہے کہ کیا کر لے گا۔ عرصہ محنت شک نہیں کہ حیرت خیز اور درد انگیز مقام پہنچ سکتا
اس عرصہ میں ایسے قوی دشمن کا ماخوذ ہونا اور اسکو دوزخ میں جلتے بھٹتے دیکھنا
لطف سے خالی نہوگا۔

عالم کون و فساد کا خالق جسکی حکیمانہ صنعتوں کے کچھ تذکرے قبل ازین تحریر
کیے گئے اس کے نسبت عقل سلیم باور کرتی ہے کہ قادر بے نیاز عالم اسرار اور جملہ نقائص سے
پاک ہوگا اور یہ ایک ایسی رائے ہے جسکو عقل سلیم تسلیم کرتی ہے اور درحقیقت وہ اسی لائق ہے
کہ بلا حجت و مکرار شکل اصول مسلمہ تسلیم کیجائے۔ اب میں اسی مسلمہ اصول کو پیش نظر رکھتے
بقابلہ عام حامیان تعدد کے ثابت کرتا ہوں کہ خدا ایک ہے اور اسکا کوئی دوسرا شریک نہیں ہے۔

ابحۃ الاولى

دنیا کے والا شکوہ بادشاہوں کو دیکھو کہ وہ اپنے ملک میں دوسرے کی شرکت
گوارا نہیں کرتے اپنی معذوری سے مجبور رہنا اور بات ہو ورنہ ہر الو العزم فرمانروا کی

یہی خواہش ہے کہ تمام بحر و بر اُس کے زیرِ نگین ہوں اور تنہا وہی اُسے زمین پر فرمانِ روائی کرے پس قادرِ مطلق بادشاہوں کا بادشاہ کیونکر گوارا کر سکتا ہے کہ اُس کا کوئی شریکِ ملک اور مد مقابل ہو۔ اب اگر دو خالق فرض کیے جائیں تو ہر ایک کا یہ منشا ہوگا کہ دوسرا مرے اور میں تنہا تمام جہان کی خدائی کروں لیکن دوسرا بھی واجب الوجودِ اذلی اور ابدی ہے وہ اپنی جگہ سے کب ہٹ سکتا ہے اسلئے تسلیم کرنا ہوگا کہ دونوں تحصیلِ مراد میں معذور ہیں اور جب وہ اپنی مراد کو حاصل نہیں کر سکتے ہیں تو خدائی کیا کریں گے اور قادرِ مطلق کے لقب کے کب سزاوار ہوں گے۔

الحجۃ الثانیۃ

اگر وہ خدا کا وجود ہوتا تو تدبیرِ عالم کی کارروائیوں میں اختلاف کرتے اور اس مدتِ دراز کے اندر قصرِ عالم کبھی کا گر گیا ہوتا یا بلکہ سلسلہٴ نظام جیسا کہ چل رہا ہے نہ چلتا بادشاہوں کے جھگڑوں میں تو امنِ خلّاق اٹھ جاتا ہے خدائی جنگ میں معلوم نہیں کہ مخلوقات کا کیا انجام ہوتا بلکہ زیادہ تر قرونِ قیاس یہ ہے کہ باہمی فساد کی بدولت عالم کون و فساد وجود ہی میں نہ آتا۔ اس تقریر پر کچھ شبہ عائد ہوتے ہیں جنکو میں شکلِ سوال ظاہر اور شکلِ جواب اُن شبہوں کو رفع کروں گا اور آئندہ بھی رفعِ شبہات کے لیے ایسی ہی روش اختیار کی جائے گی۔ (س) شائد ان دونوں میں اتفاق ہو اور بالاشتراك بلا کسی اختلاف کے کام چلا ہے ہوں (ج) اولاً ایسے

دوزی اقتداروں سے بمشکل امید ہو سکتی ہے کہ اس طرح کا اتفاق کر لین۔ ثانیاً ایک خالق
 کو (الف) دوسرے کو (ب) اور خود کسی مخلوق کو (ج) نامزد کر لو اور ہر گاہ
 الف و ب ہر ایک قادر مطلق فرض کیے گئے ایسے ج اپنے وجود میں ہر ایک
 بلا لحاظ دوسرے کے محتاج ہوگا اور اُس کے وجود کے لیے ہر ایک کی جدا گانہ قدرت
 قادرانہ کافی ہوگی لیکن ہم کہیں گے کہ ج الف کا محتاج نہیں ہے کیونکہ ب کو
 وجود میں لاسکتا تھا اور پھر ب کے نسبت بھی ایسی ہی تقریر کریں گے کہ ج اُن کا
 محتاج نہ تھا کیونکہ الف اُس کو وجود میں لاسکتا تھا۔ الحاصل اس کشمکش میں ج کو ہر ایک
 کی وحدانی قوت کا محتاج بھی اور غیر محتاج بھی ماننا پڑیگا لیکن اجتماعِ ضدین عقلاً محال ہے
 ایسے دو خداؤں کا وجود بھی جو مستلزم اجتماعِ ضدین ہے لامحالہ عقلاً محال ہوگا (س)
 شاید ایک کی تنہا قوت ایجاد ممکن کے لیے کافی نہ ہو اور مشترک قوتوں سے ایجاد کی
 کارروائی چلتی ہو (ج) پھر دونوں خدا سے مفروض میں ایک بھی درحقیقت خدا ہے
 بلکہ ظاہر ہو کہ کوئی حقیقت جو دونوں میں مشترک ہے خدائی کی قوت رکھتی ہے۔ اب اگر
 یہ حقیقت جو ہر ہو تو اُسی کو خدے واحد مان لو ہاں اگر عرض کہ تو عرض قائم بالذات
 نہیں ہوتا اور غیر قائم بالذات کے نسبت گمان نہیں کیا جاسکتا کہ وہ موجودات قائم
 بالذات کا خالق ہے کیونکہ یہ ایک بدیہی بات ہے کہ غیر کامل کو اور ناقص غیر ناقص کو
 بنانہیں سکتا ہے (س) واحد العین نقاش تو ایسی صورت بنا سکتا ہے جسکی دوڑوں
 آنکھیں کھلی ہوں (ج) تصویر کی تو ایک آنکھ بھی نہیں ہے جسکو آنکھ کہہ سکیں

ہاں یہ کہو کہ آنکھوں کی بے بصیرت کلین نبی بن کر انکی وقعت نقاش کی ایک آنکھ کے برابر نہیں ہے (س) کبھی ناقص الخلقیت باپ کا بیٹا کامل الخلقیت اپنے باپ سے زیادہ خوبصورت اور ہوشمند پیدا ہوتا ہے۔ اسلئے یہ رائے غلط ہے کہ ناقص غیر ناقص کو پیدا نہیں کر سکتا (ج) باپ بیٹے کا خالق نہیں ہے بلکہ اُسکی تولید میں ایک علت ناقصہ ہے اور ایسی علت ناقصہ پر قیاس خالق کا اور وہ بھی خالق مختار کا صحیح قیاس مع الفارق ہے (س) شاید دونوں نے بالاتفاق کام تقسیم کر لیا ہو اور ہر ایک اپنے اپنے صیغہ کا بے تعلق دیگرے کا فرما ہو (ج) جب دونوں مساوی القوت قادرین تو ایک کی تاثیر سے ممکن کا موجود ہونا ترجیح بلا مرجح ہے (س) آپس کا اتفاق یا باہمی معاہدہ مرجح ہے (ج) اگر یہ وجہ ترجیح ہو سکے تاہم وہ ممکن جو ایک کے حلقہ اختیار میں موجود ہوا ہو اپنے وجود میں دوسرے سے مستغنی ہو گا اور یہ نقص قدرت باری کا ہے کہ دنیا کی کوئی شے اپنے وجود میں اُس سے مستغنی ہو۔

الحجۃ الثالثہ

اگر ایک خدا واسطے تخلیق کے کافی ہے تو دوسرے کی کیا ضرورت باقی رہی اور اگر کافی نہیں ہے تو وہ بوجہ معذوری خدائی کے قابل نہیں ہے (س) ایک کام کے انجام کے لائق متعدد اشخاص دنیا میں موجود پائے جاتے ہیں اسلئے

اگر متعدد واجب الوجود قوت تخلیق رکھتے ہوں تو کیا مضائقہ کی بات ہے (ج) مخلوق سے خالق کی شان بلند ہے اور یہ تو خدا کی بے وقعتی ہے کہ وہ بیکار اور اسکا وجود محض ہے۔

الحجۃ الرابعۃ

ہم تو کہتے ہیں کہ ایک قادر مختار واسطے تخلیق عالم کے کافی ہے قائلین تعدد بھی خالقون کی تعداد محدود ظاہر کرتے ہیں لیکن جو تعداد وہ لوگ ظاہر کرتے ہیں اس سے زیادہ تعداد میں کیا مضائقہ ہے اور ہر ایک مخلوق کے لیے اگر ایک جدا گانہ خالق قرار دیا جائے تو کیا ہرج ہے۔ غالباً قائلین تعدد ایسی کثرت کی تردید میں کوئی حجت پیش کریں گے اور جو حجت ان کی طرف سے پیش ہو وہی واسطے تردید اقل مقدار تعدد کے بھی استعمال کیجاسکے گی۔

الحجۃ الخامسۃ

اپنے راز کو دوسروں سے چھپانا ایک معمولی مصلحت و شہنشاہی کی ہے اور جب دوزخ فرض کیے گئے تو ہم پوچھتے ہیں کہ ہر ایک دوسرے کے راز پر مطلع ہے یا نہیں اگر مطلع نہیں ہے تو اسکا علم ناقص ہے اور اگر مطلع ہے تو دوسرا اخفا ہے راز سے قاصر ہے اور ایک مخلوق سے بھی زیادہ تر معذور ہے جو اپنا راز اپنے مجنسون سے چھپا سکتا ہے۔ الغرض ناقص العلم و معذور عن تکمیل المصلحتہ دونوں خدائی کے

لائق نہیں ہیں۔

الحجۃ السادسة

دو خداؤں کی مجموعی طاقت لامحالہ زیادہ اور ہر ایک کی جداگانہ طاقت اس کم ہوگی لیکن خدا کی یہ شان نہیں ہے کہ اُسکی طاقت سے زیادہ کوئی طاقت قیاس کی جائے یا موجود ہو۔

الحجۃ السابعة

حسب عقیدہ فرقہ مجوس کے اگر خالق خیر و شر دو ہوں تو یہ سوال پیدا ہوگا کہ خالق خیر شر کو اور خالق شر خیر کو روک سکتا ہے یا نہیں اگر یہ دونوں اپنے حریف کو روک نہیں سکتے تو دونوں مجبور و قاصر اس لائق نہیں ہیں کہ عالم کی خدائی کریں۔ اور اگر ایک دوسرے کو روک سکتا ہو تو ذات مغلوب خدائی کی مستحق نہیں ہے۔ اسی دلیل میں مین اسقدر اور بھی اضافہ کرتا ہوں کہ اگر خالق خیر شر کو روک سکتا ہے اور نہیں روکتا تو موافق خیال فرقہ مذکور کے اُسپر الزام تائید شر کا عائد ہوگا اور اُسی منقصت میں مبتلا ثابت ہوگا جسکے بچانے کے لیے خالقون کا تعدد گوارا کیا گیا تھا۔

الحجۃ الثامنة

اگر وہ خدا فرض کیے جائیں تو دونوں ایک دوسرے سے مستغنی ہوں گے
 یا دونوں میں ہر ایک دوسرے کا محتاج ہوگا یا صورت حال یہ ہوگی کہ ایک دوسرے کا
 محتاج ہو مگر دوسرا اُس سے مستغنی ہو لیکن خدا کی شان نہیں ہے کہ کوئی اُس سے مستغنی ہو
 یا یہ کہ وہ کسی کا محتاج ہو یا اسے تسلیم کرنا ہوگا کہ ان دونوں میں ایک بھی یا وہ وجود دوسرے کا
 محتاج ہو اس لائق نہیں ہے کہ خلاق عالم سمجھا جائے۔ (س) خدا کی یہ شان ضرور ہے کہ
 تمامی ممکنات اپنے وجود میں اسکے محتاج ہوں لیکن اگر اُس کا مساوی القوت دوسرا واجب
 الوجود اُس سے مستغنی ہو تو کیا مضائقہ ہے (ج) ممکنات کا واجب الوجود سے مستغنی ہونا
 کچھ شک نہیں کہ زیادہ منقصت کی دلیل ہے لیکن ایک واجب الوجود سے دوسرے کا (اگرچہ وہ خود
 بھی واجب الوجود ہو) مستغنی ہونا منقصت سے خالی نہیں ہے۔ گھر کی مالکانہ حکومت میں
 خدام شریک نہیں ہوتے لیکن کیا ایک گھر میں دو مساوی الاستحقاق مالکون کا وجود نہیں
 ایک دوسرے کا تابع فرمان ہو خانہ داری کی حکومت اور اُس کے مصالح کے خلاف نہیں
 ہے؟ ۹۔ میں امید کرتا ہوں کہ ہر انصاف پسند ذی عقل اس سوال کا جواب اثبات میں
 دیگا پس تعجب ہے کہ عالیشان قصر عالم میں دو مستقل مالکون کا موجود ہونا ان دونوں کی
 شان حکومت کے خلاف نہ سمجھا جائے۔

الحجۃ التاسعة

ہم فرض کرتے ہیں کہ زید کا وجود ممکن ہے مگر وہ اب تک وجود میں نہیں آیا پس

اگر ان دونوں میں ایک بھی اسکی ایجاد پر قادر نہیں ہے تو انہیں کوئی خدائی کے لائق نہیں ہے۔ اور اگر ایک قادر ہے اور دوسرا نہیں تو غیر قادر ہو قار ساقط الاعتبار ہے اور اگر دونوں بالاشتراك اس شرط سے قادر ہیں کہ ایک دوسرے کی مدد کرے تو دونوں محتاج ٹھہرے اور جب خود محتاج ہیں تو حاجت لئے خلائق نہیں سمجھے جاسکتے اور اگر دونوں بالاستقلال اور منفرداً ایجاد پر قادر ہیں اور ایک کو ایجاد کا موقع مل گیا ہو تو پھر ہم سوال کریں گے کہ اب دوسرا زید کے ایجاد پر قادر ہو یا نہیں پس اگر جواب ملے کہ قادر ہے تو یہ جواب غلط ہوگا کیونکہ موجود کا موجود کرنا محال اور عقل کے خلاف ہے اور اگر کہا جائے کہ ایک نے ایجاد کر لیا ایسے دوسرا قادر علی الایجاد نہیں ہے تو دوسرے الفاظ میں حاصل جواب یہ ہوگا کہ ایک خدا نے دوسرے خدا کی قدرت تکوین کو ذائل کر دیا ہے لیکن جسکی قدرت کو دوسرا ذائل کر سکتا ہو وہ مستحق نہیں ہے کہ خدا سمجھا جائے (س) اگر خدا ایک ہو اور اُسے زید کو موجود کر دیا ہو تو بھی ہم سوال کریں گے کہ وہ اب زید کو موجود کر سکتا ہے یا نہیں اگر تمہارا جواب اثبات میں ہو تو ہم کہیں گے کہ موجود کا موجود کرنا محال ہے اور اگر نفی میں ہو تو خدا کا عجز ثابت ہوگا۔ فَمَا كَانَ فِي التَّعَدُّدِ فَهُوَ وَاسْرُءِ عَلَى الْوَحْدَةِ (ج) ایسی صورت میں بھی موجود کا موجود کرنا دائرہ میں محال عقلی کے داخل ہے لیکن چونکہ یہ استحالہ بوجہ خدا سے واحد یعنی بسبب اسکی قدرت کے پیدا ہوا ہے ایسے وہ کسی منقصت کا موجب نہیں ہے۔ مگر تقریر دلیل میں یہی استحالہ

باعث منقصت ایسے قرار دیا گیا کہ دوسرے کے فعل ایجادی کے بدولت خدا کا ظہر
عن الایجاد ہونا لازم آتا ہے۔

جس فرقہ نے خالقون کی جماعت قائم کی اور ایک کو اٹکا سر گر وہ ٹھہرایا اسکے
خیالات اُلُوہیت کے حقیقت تک پہنچ گئے تھے لیکن افسوس ہے کہ جماعت ماتحت کے
اعتقاد نے اس فرقہ کو خدا شناسی کے پایہ بلند سے گرا دیا۔ کاش یہ لوگ اس جماعت
کو مخلوق الہی ذریعہ برکات باری قرار دیتے تو یہ خیال اٹکا غلط بھی ہوتا تاہم سرشت توحید
ہاتھ سے چھوٹ نہ جاتا۔ ایک عالم موحّد نے بہت ٹھیک کہا ہے کوکلا اکا کسباب
لما سرتاب من ناب۔ اس دار الامتحان میں تمامی برکات کی تقسیم وسائل ذرائع
کے ساتھ ہوتی ہے اور نوع انسان کو اگر وہ بلند خیالی کو کام میں نہ لائے دھوکا ہوتا ہے کہ
یہی ذرائع و وسائل بالذات نعم عطا یا و منزل البرکات ہیں۔ تجربہ کرتا ہے کہ اسی جگہ چلنے
والوں کے پائوں پھسلتے ہیں اور ذوق الہی جنکی و سنگیری نہیں کرتی وہ شرک کے پُرخطر
خارین جا پڑتے ہیں۔ زیادہ حیرت یہ ہے کہ بعض مدعیان توحید بھی اس مغالطہ عامۃ الورود
سے متاثر ہو کے گمراہی کے عمیق گڑھے میں گر گئے یا اب گرا چاہتے ہیں مگر انکو امتیاز
نہیں ہے کہ اپنے گروہ پر شکوہ کو چھوڑ کے کہاں جا پڑے یا کس طرف بہکے چلے جاتے
ہیں۔ ظاہر ہے کہ اس فرقہ کے ممبروں نے اسباب و مسبب الاسباب میں فرق نہیں کیا
اور اسی بنیاد پر انھیں یہ رغبت پیدا ہوئی کہ ذی روح یا غیر ذی روح مخلوق کو جن سے

لے اگر اسباب نہوتے تو کوئی شبہ کرنے والا (خدا کی خدائی میں) شبہ نہ کرتا۔

کم و بیش دوسروں کو فائدے پہنچتے تھے درجہ دوم کا خالق سمجھ لیں اور بعض ضعیف
 الاعتقادوں نے محض اپنے واہمہ کو وسعت دی اور برکات عالم کے لیے فرضی سائل
 تسلیم کر کے غیر موجود اشیاء کو واجب الوجود کہنے لگے لیکن جس نے انصاف پسندی کے
 ساتھ دلائل شیعہ متذکرہ بالا کو بغور پڑھا ہو وہ بالضرور اس فرقہ کے سلسلہ مستفادات کو
 مثل تار عنکبوت کے کمزور خیال کرے گا لیکن کیا مضائقہ ہے کہ میں چند تازہ دلیلوں کو اس
 موقع پر جگہ دوں اور اپنے برادران نوعی کو سیدھے راستہ پر لانے کی دوبارہ کوشش
 کروں اچھا سینے۔ **دلیل اول** ماتحت ممبران جماعت کا روائی تخلیق میں تابع
 اور مولود نہ ہی خالق کبر میں یا نہیں اگر اس کے تابع ہوں تو وہی خالق اکبر کو حقیقی
 ہو اور اگر تابع نہ ہوں تو پھر اصغر و اکبر کی تفریق بے معنی ہے اور درحقیقت ایسے چند
 خالقوں کا اعتقاد کیا گیا ہے جو صدور افعال میں آزاد ہیں اور خود سری کے ساتھ جوڑتے
 ہیں کر گزرتے ہیں اس لیے اب یہ موقع آگیا کہ دلائل شیعہ پر نظر کر کے حق و باطل کا تفرقہ
 کیا جائے (س) ممکن ہے کہ خالق اکبر نے اپنے ماتحتوں کو جداگانہ خدمات پر مامور
 کر دیا ہو اور خود انکی کارروائیوں کا نگران ہو بوجہ انصرام خدمت متعلقہ ممبران جماعت
 دوسرے درجہ کے اور بوجہ عطاے اختیار یا نگرانی عام کے انکا پریریڈنٹ خالق اکبر
 کہا جاتا ہو (ج) بصیغہ نگرانی خالق اکبر ارادہ ممبران ماتحت کے خلاف اپنے اختیار
 کو عمل میں لا سکتا ہے یا نہیں اگر جواب اثبات میں ہو تو ممبران ماتحت عاجز ہیں اور اگر
 لا حاصل تقریر یہ ہے کہ مستقل خالقوں کا تعدد ممنوع ہے اگرچہ کہنے کے لیے انکے مراتب میں تفاوت ہو

جواب نفی میں ہو تو انکا پرینڈنٹ غیر قادر ہر اور عاجز اور غیر قادر خلاق عالم نہیں ہو سکتے
 (س) ممبران جماعت معصوم عن الخطا ہیں اور اپنے پرینڈنٹ کے ارادہ سے
 واقف ہو کے اسکی مرضی کے موافق کام کرتے ہیں ایسے پرینڈنٹ کو انکے
 ارادہ سے اختلاف ہونا اور نہ انکے کسی فعل میں دست انداز کا موقع ملتا (ج)
 اب حاصل تقریر یہ ہوا کہ یہ جماعت مرضیات خالق الہی کے تابع ہے ایسے میں کوئی تنکا
 کہ ایسی حالت میں اس بے اقتدار جماعت کو مؤثر حقیقی کننا صریح غلطی ہے
دلیل ثانی یہ جماعت اور اسکا پرینڈنٹ سب بالذات واجب الوجود ہیں
 یا نہیں اگر اس سوال کا جواب اثبات میں دیا جائے تو پھر ایک کو دوسروں پر کیوں
 تفوق ہے اور اگر جواب نفی ہو تو جو ممبر جماعت بالذات واجب الوجود نہیں ہیں وہ
 ممکن بالذات اور خود اپنے وجود میں دوسرے کے محتاج ہوں گے اور جنکا وجود
 محتاج غیر ہو وہ کب خالق حقیقی ہو سکتے ہیں **دلیل ثالث** امکان ذاتی اور ذات
 خلاتی میں نسبت تضاد کی ہے اور ضدین کا اجتماع عقلاً محال ہے پس اس جماعت کے
 جو ممبر صفت امکان سے منصف ہوں وہ حقیقت خالق حقیقی نہیں ہیں اور جو واجب
 الوجود ہوں وہ بالضرور کسی دوسری صفت سے موصوف ہوں گے کیونکہ ایسا نہ ہو تو
 انہیں باہمی امتیاز باقی نہ ہے اور تقدیر کا خیال باطل ہو یہ دوسری صفت اگر حاصل
 حقیقت ذاتی ہو تو بوجہ ترکیب کل کو جوہر کی احتیاج ہے اور اگر جوہر حقیقت نہ ہو تو واجب
 الوجود اپنے وجود میں غیر کا محتاج ہے ان خیالات کو ذہن نشین کر کے انصاف کیجیے

کہ جو اپنے وجود میں محتاج جز خواہ ذاتی تعین میں محتاج غیر ہو وہ کب اس قابل ہو کہ
 خدا یا کسی درجہ میں اسکا شریک سمجھا جائے (س) ارباب وحدت اگرچہ اپنے خدا
 کو بالذات محتاج غیر نہیں کہتے لیکن ذات عاری عن الصفات بیکار ہوا سیلے تماشکا
 قدرت دکھانے میں خدا کی ذات اپنے صفات کمالیہ کی ضرورت محتاج ہوگی اور جو الزام
 وہ دوسروں پر لگاتی تھی خود انکے معتقدات پر بھی لوٹ پڑیگا (ج) قرآن وحدیث میں
 تو ان مباحث فلسفیانہ کی چھیر چھاڑ نہیں ہوئی لیکن جب یونانی فلسفہ خلفا عباسیہ
 کے عہد میں مسلمانوں تک پہنچا اسوقت علمائے اسلام نے اسی رنگ میں طبع آزمائی
 شروع کیں چنانچہ صفات الہی کے بابت بعضوں نے اپنے دلائل کا یہ نتیجہ اخذ کیا کہ وہ
 سب ذات سے جدا اور اُس سے رتباً مؤخر ہیں لیکن فی الخارج ذات باری کو لازم
 اور مثل اُسی کے قدیم بھی ہیں۔ یہ گروہ تمھارے سوال کا یوں جواب دے گا کہ
 صدور افعال میں ذات کا محتاج صفات لازمہ ہونا موجب منقصت نہیں ہے لیکن
 ذات کا خود اپنے تعین میں محتاج غیر ہونا شان الوہیت کے خلاف ہے اگر میرے
 خیال میں وہی اے مستحکم اور لائق تسلیم کے ہے جسکو متحققین علمائے اسلام نے ظاہر
 کیا ہے یعنی یہ کہ جملہ صفات کمالیہ عین ذات باری ہیں اور جو افعال دوسروں سے
 بحد صفات صادر ہو سکتے ہیں اُسے اعلیٰ و اکمل محض ایک ذات سے شرف صدور
 پاتے ہیں۔ شیخ شہاب الدین سہروردی اپنی کتاب سوم بہ عوارف المعارف میں لکھتے ہیں
 کہ جملہ اہل تصوف کا اتفاق ہے کہ ہر ایک صفت الہی بحیثیت صفت کے حقیقت ثابت

اور دوسری صفت سے متمیز رکھتی ہے لیکن من حیث الذات وہ عین باری تعالیٰ ہے
اسی لیے جو سوال کیا گیا اس کے پر وار و نہیں ہوتا۔

جو فرقہ کہتا ہے کہ خالق اکبر نے کواکب کو پیدا کیا اور خدمت تخلیق اُن کے حوالہ
کر دی اُسے بھی درحقیقت بہت بڑی جماعت خالقان درجہ دوم کی کھڑی کی ہے
اور اُس کے خیالات کی تردید بعض دلائل سے ہوتی ہے جو بذیل اس عنوان کے بیان
کی گئیں عناصر اور کواکب میں لیاقت تخلیق کی نہیں ہے۔ باہینہ سلسلہ دلائل میں ایک
دلیل کا اور بھی اضافہ کرنا میں مناسب جانتا ہوں اور وہ یہ ہے۔

دلیل

دنیا کے بادشاہوں میں راحت طلبی اور عیش پسندی شاہانہ اُلوالعزمی کے خلاف
سمجھی جاتی ہے اور اُن کے وزرائے کیسے ہی باتدبیر ہوں لیکن اپنے شاہی اختیار کا اُن کے
ہاتھ میں دینا بطبع اُنکی شان فرمان روائی گوارا نہیں کرتی۔ خالق اکبر کی مقدس ذات
کہ درت جسمانی سے برسی اور عوارض کسل و درماندگی سے پاک ہے اُسکی نسبت
یہ گمان نہیں ہو سکتا کہ اُس نے اپنے اختیارات کو غیر مدد جماعت کے حوالہ کر دیا اور
خود بشکل حاکم معزول حالت تعطل میں زندگانی کر رہا ہے۔ میں تسلیم کرتا ہوں کہ کارگاہ
عالم پر ان کواکب کے بڑے بڑے اثر پڑتے رہتے ہیں لیکن اکثر مخلوقات عالم کو اثر
حاصل ہے کہ دوسروں پر اُنکا کم و بیش اثر پڑتا ہے پس اگر ان تاثیرات سے خدائی کا ثبوت

مسا ہو تو پھر دیگر مخلوقات کو بھی کسی درجہ کا خدا نہ سمجھنا بے انصافی کی بات ہے۔ خود اپنی نوع کے افراد کو دیکھئے کہ اُسے کیسے کیسے کرشمے حکمت کے دکھائے اور آئے دن انکی نادر خیالی ایسی ایسی حیرت انگیز ایجادیں کر رہی ہیں کہ بغرض ادراک انکو دیکھ کے چشم کو اکب خیرہ ہوا اور فلک پر ایجاد کرنے والوں کے روبرو ان سے سبق خوانی نہ کرے پس معتقدین کو اکب اتنی دور کیوں جاتے ہیں اور اپنی نوع کو دوسرے درجہ کا خالق مختار نہیں کہتے۔

اے تماشگاہ عالم اے تو توجہ بہر تماشایردی

خلاق عالم جسمانی شکل میں ظہور نہیں کر سکتا

مقتضائے رحمت باری تھا کہ بعض افراد انسانی کے دل و دماغ اور روح میں خاص قوتیں عطا فرمائے تاکہ وہ اپنے مجنسون کی غلط فہمیاں حرف غلط کی طرح مٹا دیں اور انکو ایسی لغزشوں سے بچانے کی کوشش کریں جو مغلوب قوائے نفسانی سے عموماً ہوتی رہتی ہیں یہ کارروائی ایسے زیادہ ضروری تھی کہ خداوند عالم نے اپنی ذات اقدس کو پردہ عظمت میں مستور کیا اور آیات قاهرہ کا نازل کرنا اسکی امتحانی پالیسی کے خلاف ہے۔ یہ سچ ہے کہ انسان کو خدا شناسی کے لیے عقل عطا کی گئی ہے ایسے ممکن تھا کہ ہم لوگ صرف بقدر اپنے عقول کے ذمہ دار خدا شناسی کیے جاتے اور ہر شخص یہ پیمانہ اپنی عقل و ادراک کے مستوجب عقاب اور مستحق ثواب ہوتا لیکن بوجہ دلی اس اعتراض کا

خلاق عالم جسمانی شکل میں ظہور نہیں کر سکتا

معقول جواب مل جاتا ہے۔

اولاً۔ صلاح مملکت خویش خسروان دانند چہ ہکو منصب نہیں ہے کہ جو معقول تدبیر عالم پناہی کی خلاق عالم نے پسند کی ہو اس کی نسبت یہ کہیں کہ وہ کیوں اختیار کیا کی گئی اور اسکی جگہ دوسری تدبیر کیوں عمل میں لائی نہیں گئی۔

ثانیاً۔ ایسی کارروائی سے یہ مقصود تھا کہ ہم مین ایک تعداد ایسے بزرگوں کی شامل کر دی جائے جن کو ملائک پر بھی شرف ہوا اور اس پیرایہ میں ہماری نوعی وقعت ہر ایک درجہ کی مخلوقات ارضی و سماوی سے بڑھ جائے۔

ثالثاً۔ اکثر جزئیات عظمت و جلال و دقائق صنعت و حکمت ایسے تھے جن کا ادراک بغیر کسی مدد کے انسانی عقل نہیں کر سکتی تھی اسلئے کچھ لوگ جن کو نبی کہو یا رفاہر پیدا کیے گئے کہ ہلوگوں کو ایسے دقائق و جزئیات پر مطلع کریں۔

رابعاً۔ انسان عقلاً ذمہ دار ہے کہ خدا کو پہچانے اور دیگر مخلوقات کے ساتھ اور خود اپنے ہمجنسوں سے وہ سلوک کرے جو اخلاقاً پسندیدہ ہوں لیکن انسانی فطرت اس طرح کی ہے کہ ایک گروہ کسی فعل کو مقتضائے اخلاق حسن سمجھتا ہے اور دوسرا اسی کو خلیہ اخلاقی قرار دیتا ہے اسلئے بغرض نظام عالم ضرورت داعی ہوئی کہ اخلاقی طریقہ اس طرح معین کر دیے جائیں جو عام طور پر ہر درجہ کے مناسب حال اور قرین مصلحت ہوں اور یہ ضرورت انہیں مقدس نفوس کی تخلیق سے رفع کی گئی۔

خامساً۔ اس دارالامتحان میں مقصود حضرت رب العزت یہ بھی تھا کہ علاوہ سچکٹ

خدا شناسی کے انسانی عقل کی ایک اور بھی آدائش کیجاسے تلئے دیکھا جائے کہ یہ لوگ
خدا کے پیچھے ہٹے نبیوں کا امتیاز ان چھوٹے مدعیان نبوت سے کس طرح کرتے ہیں
جنکو شیطان نے بیجا دعویٰ پر صرف ایسے آمادہ کیا ہو کہ دوستوں کی شکل میں رہنمائی
کے حیلہ سے قرآنی ورہزنی کا ارتکاب کریں پس جیسا کہ جلسہ امتحان میں کسی امیدوار کو یہ
حق نہیں ہو کہ سبکدش کی نوعیت اور اس کے شمار پر بحث کرے اسی طرح مراحم باری کے
امیدواروں کو یہ حق نہیں ہو کہ انبیاءؑ کی تخلیق اور انکی شناخت کی ذمہ داری پر
اعتراض کریں۔

سادسا۔ خدا شناسی و اعمال اخلاقی اصلی قانون الہی کے احکام ہیں انکے ضوابط
کا معقول شکل میں قرار دینا انسان کی قوت فکریہ کے لیے دشوار تھا ایسے ہادیان ملت
مبعوث ہوئے کہ وہ ان ضوابط کو محسن کر دیں۔ دنیا میں قانون اصلی کی حفاظت کے لیے
بڑے بڑے مجموعہ ضوابط ترتیب دیے جاتے ہیں پس تمام عالم کے بادشاہ نے اپنے
قانون اصلی کی حفاظت کے واسطے جو طریقہ ترتیب ضابطہ کا اختیار کیا اسپر کوئی کیوں
اعتراض کرے۔ ایشیا کے مغربی حصہ میں بہت نبی پیدا ہوئے اور باستثنائے محدود
چند سب کی شریعتیں یا ہدایتیں ایک قوم کے ساتھ مخصوص تھیں انکے عہد سعادت ہر
میں دیگر اقوام کا بھی وجود تھا اور جہاں تک روایتوں سے اور قیاس سے پتہ چلتا
ہو بعض قوموں کے افراد نبی اسرائیل سے بلاتب زیادہ تھے۔ خداوند عالم تمام
دنیا کا مالک اور ہر ایک چھوٹے بڑے کا خاوند حقیقی ہر اسکی رحمت پر اور

تب تو وہی طرف خدا کے اپنا بھیجے

اُسکی معدلت پر یہ تہمت لگانا کہ اُسنے دوسری قوموں کے لیے ہادی اور رہنما نہیں
 بھیجے محض نافہمی نہیں ہو بلکہ سخت بے ادبی بھی ہو۔ ہننے تسلیم کیا کہ بنی اسرائیل
 کے جدا علی مقبول بارگاہِ صمدیت تھے انکو حضرت جلیل سے خلیل کا معزز خطاب ملا تھا
 ایسے اُنکی اولاد پر خاص توجہ مبذول تھی لیکن آخر دوسری قوموں کی امید گاہ بھی اُسی
 خلاقِ عالم کی ذات ہو اُسکی شان بندہ نوازی کب گوارا کرتی کہ بنی اسرائیل کی طرف اس
 کثرت سے ہادیان ملت بھیجے اور دوسری قوموں کو شیطان کے شکار گاہ میں غیر محفوظ
 چھوڑ دے۔ دنیا کے عادل بادشاہ ہر گروہ رعایا کی نگہداشت اور تربیت یکساں طور
 پر کرتے ہیں خداوندِ عالم کی صفات کمالیہ میں معدلت کی صفت بھی شامل ہے عقلِ باور
 نہیں کرتی کہ اُسنے ایسے اہم معاملہ میں دوسروں کے ساتھ اس قدر بے نیازی اور
 بے پروائی برتی ہو (س) خدا نے کسی کو فقیر اور کسی کو امیر بنایا ہے کوئی صحیح البدن
 ہے کوئی جسمانی امراض میں مبتلا ہے مشاہدہ شاہد ہے کہ اکثر لغائے الہی کی تقسیم غیر مساوی
 ہوئی ہو اسی طرح ممکن ہے کہ بعض اقوام کی طرف ہادیان ملت بھیجے گئے ہوں اور دیگر
 تو میں صرف شریعتِ عقلی کے تابع رکھی گئی ہوں (ج) عام نعمتوں کی کمی و بیشی
 نظامِ عالم میں مؤثر ہے جن لوگوں کو اس عالم میں کسی نعمت کا حصہ کم ملا یا کھینچا نہیں
 ملا اُسکا معاوضہ دوسری نعمت سے اسی عالم میں کر دیا گیا یا بشرطِ استحقاق دوسرے
 عالم میں ہو سکے گا مگر ہدایت کی نعمت خاص قسم کی نعمت ہے اور اتمامِ حجت کے لیے
 تمام قوموں کو سامانِ ہدایت سے بہرہ مند کرنا استحقاقاً انہیں تو اخلاقاً ضروری تھا۔

(س) آخر عقول انسانی جو ذمہ دار خدا شناسی ہیں انکے مراتب مختلف پائے جاتے ہیں اور یہ جو ہر عقل عطا یا باری تعالیٰ سے ہے انسان اسکی کمی وبیشی میں کچھ اختیار نہیں رکھتا ایسے ہم کہہ سکتے ہیں کہ جن لوگوں کو عقل نہیں دی گئی یا کمزور یا وہ عطا ہوا انکے حق میں نا انصافی کی گئی ہو اور اس خصوص میں جو عذر کیا جائے وہی عذر مسئلہ زیر بحث میں بھی پیش ہو سکے گا (ج) جن لوگوں کو کچھ بھی بایہ عقل نہیں دیا گیا وہ غیر مکلف ہیں ہاں جو لوگ اس دولت سے بہرہ مند ہیں وہ بقدر اپنی عقل اور اپنی ادراک کے ہر ایک معاملہ اعتقاد می و عملی میں ذمہ دار ہیں اسبطح بضمن ہدایت تعلیمی ممکن ہے کہ خدا نے کسی مصلحت سے یا محض بنفاذ اپنے آرہادانہ اختیار کے کسی قوم کی طرف عالیقدر نبی یا زیادہ تعداد کے رہنما بھیجے ہوں لیکن جسبطح اُس نے مایہ ادراک سے کسی قوم کو کلینتاً محروم نہیں کیا ہے اسبطح عقل سلیم تسلیم نہیں کرتی کہ کوئی قوم و بالخصوص وہ قوم جسکے افراد کثیر تھے ہدایت تعلیمی سے قطعاً و کلینتاً محروم رکھی گئی ہو۔ اور قومین تو اولاد ابراہیم کے تفوق کو تسلیم نہیں کرتیں اور نہ انکو اس اعتقاد کی رغبت ہو سکتی ہے کہ خداوند عالم نے انکو یا انکے آبا کو کسی لائق قدر نعمت سے کلاً محروم رکھا ہے۔ تو ریت وانجیل اسرائیلی بنیوں پر نازل ہوئیں مگر انہیں کوئی ایسا تذکرہ پایا نہیں جاتا ہے کہ دوسری قوموں کو خدا نے ہدایت تعلیمی سے حقیقت محروم رکھا تھا۔ یعنی قبل از ولادت مسیح انہیں راہ دکھانے والا کوئی نبی مبعوث نہیں ہوا ایسے اگر کوئی شخص فرقہ یہود و نصاریٰ کا اصرار کرے کہ رحمت الہی کی یہ بدلی دوسروں کی

نشت زارا مید پر نہیں برسی تو اسکا اصرار بلا دلیل ہوگا اور خود غرضی پر مبنی سمجھا جائیگا
ایسی حالت میں اسنب طریقہ یہ ہو کہ ہم اسلامی کتاب کی طرف توجہ کریں جو افراط و تفریط
سے پاک ہو اور جسکے بیانات میں نہ تنگ ولی ہو اور نہ ایسے خیالات کا وجود ہو جو خلاف
قیاس و خلاف عقل سمجھے جائیں۔ اس مقدس کتاب میں ذیل کی آیتیں موجود ہیں۔
وَكُلِّ اُمَّةٍ رَّسُولٌ ۚ فَاِذَا جَاءَ رَسُوْلُهَا فَخَيَّرَتْهُنَّ بَيْنَ الْقِسْطِ وَهَمًّا لَا يَطْلُوْنَ ۝
(پارہ ۱۱ سورہ یونس رکوع ۵)

وَيَقُوْلُ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا اَلَا كُنْزٌ عَلَيْنَا اَيُّهٖ مِّنْ رَّبِّهِۦ ؕ اِنَّمَا اَنْتَ مُنْذِرٌ لِّقَوْمٍ هَادٍ ۝
(پارہ ۱۳ سورہ رعد رکوع ۱)

اِنَّا اَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيْرًا وَنَذِيْرًا ۚ وَاِنْ مِنْ اُمَّةٍ اَخْلَا فِيْهَا نَذِيْرٌ ۝
(پارہ ۲۲ سورہ فاطر رکوع ۳)

وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا رُسُلًا مِّنْ قَبْلِكَ مِنْهُمْ مَّنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَّنْ لَّمْ يَنْقُصْ
عَلَيْكَ وَمَا كَانَ لِرَسُوْلٍ اَنْ يَّاتِيَ بِاَيَّةٍ اِلَّا بِاِذْنِ اللّٰهِ ۚ فَاِذَا جَاءَ
اَمْرٌ مِّنْ اللّٰهِ فَخَيَّرْهُمْ اَلَيْكَ الْمُبْتَطَلُوْنَ ۝

۱ اور ہر ایک قوم کا رسول ہوا ہے پس جب ہمارے رسول حاضر ہوگا تو ان لوگوں میں انصاف کے ساتھ فیصلہ
کیا جائیگا اور لوگوں پر کسی طرح کا ظلم نہ ہوگا ۲ انکار کرنے والے کہتم میں پروردگار کی طرف سے محمد پر کوئی نشان (ہمارے ہمیش
کے موافق) کیونکہ تمہاری لیکن تم تو صرف خدا کے عذاب سے ڈرانے والے ہو اور ہر قوم کا راہ دکھانے والا اور راہ پرستار ۳
ہم نے تم کو پہچانی کے ساتھ خود بخوبی نشانے والا اور عذاب سے ڈرانے والا بھیجا ہے اور کوئی قوم ایسی نہیں جنہیں کوئی راہ نہ ہو الا عذاب الہی
سے نہ گذرنا ہو ۴ اور ہم نے تم سے پہلے کئے رسول بھیجے انہیں بعضوں کے حالات سنائے اور بعضوں کے نہیں سنائے لیکن کسی
رسول میں طاقت تھی کہ حکم خدا کے کوئی معجزہ دکھاتا۔ پھر بھی ان کا عذاب پہنچ گیا تو انصاف کے ساتھ فیصلہ ہوا اور ظالم کا رونے خوار کیا

(پارہ ۲۳ سورہ المؤمن رکوع ۸)

ان آیات بینات سے تاریخی خبر ملتی ہے کہ خدا نے ہر قوم کی طرف ہدایت کرنے والے بھیجے اور اپنی جنتیں تمام کین پھر بھی جو لوگ راہ راست پر نہیں آئے وہ بطور واجب عذاب دنیوی یا آخروی میں مبتلا کیے گئے (س) اگر ایسا تھا تو دیگر قوم کے چند انبیاءؑ کے نام قرآن میں کیوں بیان نہیں کیے گئے (ج) نزول قرآن اُس ملک میں اہمان مشرکان عرب ساتھ یہودیوں و عیسائیوں کے آباد تھے اسیلئے انھیں انبیاءؑ کے تذکرہ کی خاص ضرورت تھی جنکی یہ لوگ غفلت کرتے تھے یا جنکے نام نامی سے انکو قہریت تھی (س) اسلام ایک تبلیغی دین ہے دنیا کی تمام قوموں پر وہ حکومت روحانی کا دعویٰ رکھتا ہے اسیلئے ہر چند اسکا ظہور ملک عرب میں ہوا تھا لیکن لمحاظ وسعت دعویٰ دیگر قوم کے انبیاءؑ کا بھی کچھ ذکر خیر ساتھ تصریح نام کے مناسب تھا (ج) اس مصلحت سے کہ کرہ ارض کے ایک حصہ میں اسلام کا پودا جڑ پکڑ لے خاص ضرورت تھی کہ موافق مذاق اُن لوگوں کے جنکے حلقہ اثر میں اسکا ظہور ہوا تھا جتین لائی جائیں اگر تفصیل ایسے تاریخی تذکروں کو جگہ دیجائی جتنے اُنکے کان نا آشنا تھے تو دائرہ بحث بڑھ جاتا اور منکروں کو یہ خیال پیدا ہوتا کہ وقعت بڑھانے کے لیے انبیاءؑ کے فرضی نام تراشے اور خیالی تذکرے گڑھے جاتے ہیں۔ علاوہ برین انبیاءؑ کی تعداد بہت زیادہ تھی ہر قوم کے

قرآن پاک میں صرف اٹھائیس نبیوں کے نام بیان کیے گئے ہیں۔ معالم التنزیل میں تحریر ہے کہ ایک لاکھ چوبیس ہزار خدا کے نبی دنیا میں گزرے ہیں جن میں تین سو تیرہ درجہ رسالت پر فائز تھے۔ اور بیایچ میں بروایت کعب الاحبار نبیوں کی تعداد بائیس لاکھ پچیس ہزار اظہار کی گئی ہے ۱۲

دو ایک نبی کا کیسا ہی تذکرہ کیا جاتا تا ہم کتاب کا حجم بڑھ جاتا۔ آج ہزاروں جافظ قرآن موجود ہیں اور مسلمانوں کو اس کمیتائی پر فخر ہو کہ جو کتاب لکھے نبی پر نازل ہوئی ہو اس کی ایک جماعت اپنے سینہ میں محفوظ رکھتی ہو اور انکے سوائے کسی قوم میں ایسی عجاہ بلکہ چند افراد بھی موجود نہیں ہیں جنکے صفحہ دل پر وہ کتاب جسکو منزل من اللہ کہتے ہیں منقوش ہو پس اگر قرآن کا حجم بہت بڑھ جاتا تو شکل تھا کہ اسکی حفاظت صندوق سینہ میں کی جاتی اور مسلمانوں کو اس مقدس کتاب کے ساتھ اس طرح اظہار نیاز کا موقع ملتا ہر گاہ انبیائے اقوام دیگر کے نام سے کہوتائے نہیں گئے ایسے قطعاً و یقیناً یہ کہنا کہ انہیں کون بزرگوار ہادی برحق و مرسل من اللہ تھے ہمارے لیے غیر ممکن ہو لیکن اُسکے ساتھ پر خطر بیودگی ہو کہ ہم کسی شخص پر جسے دوسری قومیں ہادی اور رہنما باور کرتی ہیں بدگمانی کریں یا انکی شان میں ناشایستہ کلمات زبان پر لائیں کیونکہ ممکن ہو کہ وہ بھی منجملہ انھیں کے ہو جنکے نام پیغمبر آخر الزمان کو نہیں سنائے گئے۔ کسی امر کا یقیناً غم نہ ہو کہ نا اور بات ہو اور قیاساً اسکا گمان کرنا دوسری چیز ہو ایسے قیاساً یہ کہنا کچھ بیجا نہیں ہو کہ ناموران غیر قوم میں بگمان غالب کن بزرگون کو درجہ رہنمائی منجانب اللہ عطا ہوا تھا۔ ہر گاہ ہمیں قوم ہندو صرف نوعی نہیں بلکہ ہمارے ملکی بھائی بھی ہیں لہذا مناسب ہو کہ اس فرقہ کے حالات کی طرف ایک غامض نظر کیجائے۔

مرزا مظہر جانجاناں متاخرین مسلمانان ہند میں عالم باعمل اور صوفی اکمل گذرے ہیں اور اسوقت بھی ہزار ہا مرید انکے سلسلہ کے عرب و عجم میں موجود ہیں

فرقہ ہندو کا تذکرہ

انکے نامور جانشین شاہ غلام علی نے اپنے مرشد کی لائف تحریر کی ہے اور اُس میں چند خطوط بھی انکے نقل کیے ہیں۔ اُن خطوں میں مکتوب چہارم و ہم عقائد ہنود سے متعلق ہے جس میں جناب مرزا صاحب انصاف پسندی کے ساتھ ارشاد فرماتے ہیں کہ ہندوؤں کا دین قواعد و ضوابط سے منظم اور سجل ہے اُن قواعد و ضوابط کے دیکھنے سے پایا جاتا ہے کہ سرزمین ہند پر خدا کے نبی اگلے زمانہ میں آئے اور شریعت کو قائم کیا۔ اسی مکتوب میں اُس بت پرستی کی جو ہندوؤں میں شائع ہو یہ وجہ بیان کی گئی ہے کہ جس طرح اسلامی صوفیوں میں معمول ہے کہ اپنے مرشد کا تصور کرتے اور فائے اٹھاتے ہیں اسی طرح ہندوؤں نے بھی بعض لائیکہ یا کالمین کی صورتیں بنائی ہیں اور انکی طرف بغرض حصول نسبت جس کو اصطلاح صوفیہ میں رابطہ کہتے ہیں توجہ کرتے ہیں بدستِ بعد صاحب صورت کے ساتھ توجہ کرنے والی کو رہا پیدا ہو جاتا ہے اور حاجت الیٰ کی تسکین ظاہر ہوتی ہیں۔ اس بے تعصب رویہ سے مسلمان کی یہ رائے ہے کہ ہندو ان بتوں کو سجدہ عبودیت نہیں کرتے بلکہ انکی ڈنڈوت و حقیقت سجدہ تحیت ہے جس کو وہ عموماً اپنے بزرگوں اور مرشدوں کے رویہ کرتے ہیں۔ غالباً مرزا صاحب کی یہ رائے عقلائے ہنود سے متعلق ہے ورنہ عوام دوسری ام اور سرکشین کو درجہ الوہیت پر فائز جانتے اور ان بتوں کو جو ان امور ان ہند کی طرقت منسوب ہیں گے عبودیت کا سجدہ کرتے ہیں۔

انتخاب مکتوب چہارم مرزا مظہر جانجاناں

”و جمیع فرق ایشان در توحید باری تعالی اتفاق دارند و عالم را مخلوق می دانند و اقرار
 بقضای عالم و جزای اعمال نیک بد و شر و حساب ایزد و در علوم عقلی و نقلی ریاضات و
 مجاہدات و تحقیق و معارف و کاشفات اینها را بطولی است و عقلای اینها فرصت عمر خودی
 را چهار حصہ قرار داده حصہ اول در تحصیل علوم دہم در تحصیل معاش و اولاد دہم در تصحیح
 اعمال و ترویض نفس و چہارم در مشتق القطار و تجرد کہ غایت کمال انسانیت نجات کبری
 کہ مہماکت بر آن موقوف است صرف می نمایند و قواعد وضو الباطن اینها نظم و نسق تمام
 دارد پس معلوم شد کہ دین مربی بوده است و منسوخ شدہ و از ادیان منسوخ غیر از دین
 یہود و نصاری نسخ دینی دیگر در شرع مذکور نیست حالانکہ نسخ بسیار در معرض محو و ثبات آمدہ
 حقیقت پرستی اینها آنست کہ بعض ملائکہ با مرآئی در عالم کون و فساد تصرفی دارند یا بعض
 ارواح کالمان بعد ترک تعلق اجساد آنها را درین نشاء تصرفی باقی است یا بعض افراد اجساد کہ
 بزعم اینها مثل حضرت خضر زنده جاوید اند صور آنها ساخته متوجہ بآن می شوند و بسبب این
 توجہ بعد مدتی بصاحب آن صورت مناسبت بهم میرسانند بنا بران مناسبت حاجت معاشی
 و معاشی خود را در و امی سازند و این عمل مشابہتی بذکر الہیہ دارد کہ معمول صوفیہ است کہ صورت
 پیر را تصور می کنند و فیضها بر میدارند اینقدر فرق است کہ صورت شیخ نمی باشند و سجدہ اینها
 سجدہ تحیت است نہ سجدہ عبودیت کہ در آئین اینها با دروید و پیرو استاد بجای سلام بین
 سجدہ مرسوم و معمول است و آن را ڈنڈوت می گویند و اعتقاد مناسخ مستلزم کفر نیست
 خدا کی طرف سے جو نیک بندے واسطے خدمت رسالت کے منتخب ہوئے

وہ سب کے سب محاسن اخلاق سے بہرہ مند تھے اور انکی ذات بابرکات سے نشان
کبریائی کا اظہار ہوتا تھا صورتیں انسان کی سی تھیں اور طریق تمدن بھی ہم شکل انسانی تمدن
کے تھا مگر سیرتیں ملکوتی تھیں و حانی قوتیں فرشتوں سے بھی گویا سبقت لیتی تھیں
سنگ سرخ اور یاقوت احمر حقیقت میں ایک جنس ہیں کوربے بصر کیا جاسے مگر کبھی ہر شے
سے پوچھ دیکھو کہ انکے مراتب میں کیا تفاوت ہے اس طرح جاننے والے جانتے ہیں کہ ہدایت
ہر چند بنی نوع سے تھے مگر انکے دل اور دماغ اور تھے اور جو ہر تقدس نے انکو ایسا ممتاز
کیا تھا کہ انھیں عام افراد انسانی کا شریک فی حقیقت سمجھنا الجھاؤ سے خالی نہ تھا۔ یہ
ستودہ حصال بزرگوار بلحاظ ضرورت وقت مبعوث ہوئے اور اُسی ضرورت کے مناسبت
حال انکو معجز نمائی کی قوت عوارق عادات دکھانے کی طاقت عطا کی گئی مگر ہر ایک نبی کا
یہ پہلا فرض تھا کہ قوم کو نجات کی راہ دکھائے وصول الی اللہ کی تدبیریں سوچ جائے خوش
نصیب سعادت مند انبیاء و ان کی ہدایت سے مستفید ہوئے اور منزل مقصود تک پہنچے
برنجتوں نے معاندانہ سرکشی کی اور نقد امید کو کھو بیٹھے۔ اگلے زمانہ میں بنی نوع انسان کی
طبیعتیں سخت اور خیالات دہشت ہوتے تھے عوام کا کیا ذکر ہی نہیں زادون کی یہ حالت
سنی جاتی ہے کہ ایک خفیف تکرار پر قابیل نے اپنے برادر عینی ہابیل کو مار ڈالا۔ حضرت نوح کے
فرزند کو خانہ نبوت میں پرورش کا موقع ملا تھا مگر طغیان عصیان میں وہ بھی مبتلا ہوا اور
کسی موجب طوفان میں ڈوب مرا۔ حکیم علی الاطلاق نے بھی اُس زمانہ میں مبنی سبب طابع
عباد کے سخت تدبیریں عبرت انگیز اختیار کیں پانی کا طوفان آیا اُنکے سبھی قحط پڑا طرح طرح کی

و باؤن نے بڑی بڑی آباد بستیاں پھونک دیں۔ اعلیٰ کلمۃ اللہ اور آسودگی ضعف سے
عام کے لیے کبھی کبھی خود نبیوں نے ہتھیار اٹھائے اور اپنے بانٹے تو ان سے جلا کر لے
کی شان دوست اور دشمن کو دکھا دی۔ مرورد ہو کی بدولت واقعات کالم و بیش ہو جانا
ایک معمولی بات ہے لیکن بعد حذف شاعرانہ مبالغہ کے کیا عجیب ہو کہ راجھسون کے قتل و غارت
کے قصص جو ہندوستان میں مشہور ہیں اصلیت اور واقعیت کہتے ہوں اور ان معرکوں
میں جکا نشان دیا جاتا ہے سچے ہادیان ملت کی معجزناہمت نے ظالموں کو پامال کیا ہو۔ آب
ہوئے ملک کے اثر سے عام طبیعتیں اطاعت کیش تھیں جو ش عقیدت کا ان پر قوسی اثر
پڑا **اوتار** کا لفظ پہلے بمعنی منظر کے استعمال ہوتا رہا پھر اُسکے حقیقی معنی لگائے گئے
انبیائوں کی ہدایتیں فراموش کی گئیں توحید سکھانے والی کتاب بالائے طاق دھری ہی
وا غفلوں نے اراکین مجلس کو عجائب پسند دیکھا خود غرضوں کو اپنا رنگ بھانا ضروری تھا
ایسے انکی طبع آزمائیوں نے وہ وہ خیالی مضمون تراشے جو عقل کے خلاف اور مرد قیاس
سے کوسوں دور تھے۔ الحاصل رفتہ رفتہ دنیا کی وہ نامور قوم جس نے قدیم الایام میں لغزہ توحید
بلند کیا تھا اور اپنے فلسفہ کے اطراف عالم میں دھوم مچا دی تھی اوہام کے پھندے میں
اُبھ گئی اور چمنستان تحقیق میں اُسکی مشہور شایستگی پھپکی پڑ گئی۔ اب بھی ایسے
خوش خیال دقیقہ رس ہندوؤں سے سرزمین ہند خالی نہیں ہے جو **جوئی سرپ**
ترنگار کے وجود باوجود کے معتقد ہیں الفاظ دوسرے ہیں طرز بیان دوسرا ہے
لیکن بحوالہ وید کے حاصل وہی ہے جو قرآن پاک کی مختصر سورہ اخلاص میں ظاہر کیا گیا ہے

قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ۝ اللَّهُ الصَّمَدُ ۝ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ۝ وَكَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا

اَحَدًا مجاہد اسلامیہ میں یہ چار آیتیں ثلث قرآن کے برابر سمجھی جاتی ہیں اور شارع اسلام نے اُنکے پڑھنے والوں کو اجر جزیل کا امیدوار کیا ہے خاص بنیاد ان خیالات کی یہ ہے کہ سورہ اخلاص لشکل مختصر جامع مسائل توحید ہے اور اسلام کا بڑا مقصد یہی تھا کہ وحدت الہی کا سبق جسکو دنیا نے فراموش کیا تھا اہل عالم کو پڑھائے صرف پڑھائے نہیں بلکہ ذہانی یاد کر لے۔ زبانی روایتوں تحریری شہادتوں سے ظاہر ہے کہ وقت اُسکے ظہور کے کرہ ارض پر شرک کی تاریکی چھائی ہوئی تھی اور اپنے خالق کا حق معرفت ادا کرنے والے باقی نہیں رہے تھے۔ مطلع عرب پر آفتاب عالم تاب نے صبح صادق کی جھلک دکھائی پھر ظاہر ہو کے رفتہ رفتہ بلند ہوا درہایت کی روشنی تمام حصص دنیا میں پھیل گئی۔ توحید کا غلقہ سن کے غیر قوم کے آدمی جو بنیبر سوئے تھے جاگ اُٹھے انھوں نے اگرچہ اپنا گھر نہیں چھوڑا لیکن عقلمند متنبہ ہوئے اور حس و خاشاک شرک سے اپنے صحن خانہ کی صفائی شروع کر دی۔ معاندانہ انکار کا تو کوئی جواب نہیں ہے لیکن بعد ظہور اسلام کے جو کچھ رفاہ دوسرے مذہبوں میں مخصوص توحید ہوا ہے وہ عمدہ ثبوت اس راہ کا ہے کہ اسلام ہی نے دوسروں کو جو صلہ دلایا اور سطح کی بلند پروازی کا راستہ دکھایا ہے چنانچہ زمانہ حال میں جو گروہ ہندوؤں کا بحوالہ وید مسلک توحید کی ہستائی

۱۰ اے پیغمبر مجھاد کہ اللہ ایک ہے۔ اللہ بے نیاز ہے نہ اُس سے کوئی پیدا ہوا اور نہ کسی سے پیدا ہوا اور نہ کوئی اُس کے برابر ہے

کر رہا ہے اُسکو بھی خواب غفلت سے اسلام ہی نے بیدار کیا ہے (س) یقیناً نہ ہی
 مگر قیاساً خلاصہ تقریر یہ ہے کہ بعض ناموران ہندو مسل من الدتھے مگر ہندوؤں کی
 روایتیں ظاہر کرتی ہیں کہ یہ لوگ خود خدائی کے دعویدار تھے اسیلئے تمھاری یہ
 رائے کہ اہل مذہب نے ہدایت تعلیمی کو اسطرح فراموش کیا کہ خدا اور خدا کے
 رسول میں امتیاز نہ رہا خلاف قیاس ہے۔ (ج) یعنی اپنی تقریر میں بنیاد مغلطہ
 ظاہر کر دی ہے لیکن مزید اطمینان کے لیے کچھ اور بھی توضیح کر دیتے ہیں۔ تمامی
 با اصول مذاہب میں ہندوؤں کا مذہب پُرانا ہے اُسکے ظہور کو ہزار ہا سال گزر
 گئے اس عرصہ دوران میں کتنے انقلاب ہوئے مختلف خیالات کی آمیزشیں ہوئیں
 خود غرضوں نے طبعی ایجاد سے فائدہ اٹھایا اور گروہ ہندو یا کین جاہلوں کی
 دسترس نے علم و کمال کے اوراق پر نشان کر دیے۔ تمثیلاً ملاحظہ کیجیے کہ سنسکرت
 ہندوستان کی ملکی خواہ مذہبی زبان تھی کسی وقت میں عام و خاص اُسکا استعمال روز
 کار و ایمنوں میں کرتے رہے ہوں گے اور آج بڑی جستجو سے چند پٹت مل سکتے
 ہیں جو اس زبان سے پوری واقفیت رکھتے ہوں اور ہر گاہ زمانہ کے تغیر نے ایسا
 قوی اثر والا ملک کی زبان اُسکے منہ سے نکل پڑی تو اعتقاد ہی تغیر کے بابت
 تعجب کی کیا وجہ ہے۔

اسلام کا مذہب جدید العہد ہے اور اُسکے ظہور کو صرف تیرہ صدیاں گزری
 ہیں۔ دنیاوی حکومت میں اقبال مندی ہمیشہ اُسکے ہمراہ ہے اب اگرچہ اگلی سطوت

جاتی رہی لیکن اسلامی سلطنتوں کا وجود کسی بدکشتی شکل میں ابھی باقی ہے اور مقدس خطوں
 میں مسلمان بادشاہ فرمان روائی کر رہے ہیں۔ اہل مذہب کو سلسلہ وار مذہبی تصنیف
 کا شوق رہا اور بضایت الہی اب تک وہی سلسلہ جاری ہے۔ یہ بھی اسلام کی بڑی
 نحوش نصیبی تھی کہ اُسکے ظہور کو چند صدیاں گزری تھیں کہ دنیا نے پٹیا کھایا حکومت
 کے طرز اور اُسکے انداز بدل گئے آمد و رفت کے ذریعے آسان ہوئے عقلی تسلسلگی
 نے اوہام کی بدلی کو اُفق خاطر سے ہٹا دیا تعصب کا شیرازہ ڈھیل پڑا اچھا پہ کی ایجاد
 نے علم کی اشاعت کی افراد بنی نوع انسان کو موقع ملا کہ ایک دوسرے کے خیالات پر
 مطلع ہوں اور اپنے عقائد کا اُنسے مقابلہ کریں۔ خدا کا شکر ہے کہ ان نحوش نصیبوں نے
 مسلمانوں میں شرک جلی کی عام وبا پھیلنے نہیں دی لیکن پھر بھی بعض فرقے اس بلا
 میں مبتلا ہوئے دائرہ اسلام سے باہر نکل گئے اور افسوس ہے کہ موصدون کی جماعت
 اب تک شرک خفی کے حملوں سے محفوظ نہیں ہے۔ الغرض جب ایک فوجوان مذہب
 کی یہ حالت ہے تو بولٹھے کی لغزشوں کو کوئی دور اندیش کیوں خلاف قیاس سمجھے۔
 (س) کیا مدعیان اسلام کا بھی کوئی فرقہ کمنا ہے کہ خلاق عالم انسانی صورت اختیار
 کر سکتا ہے اور اُسے اختیار بھی کیا ہے (ج) مصنف دبستان المذہب کا حاصل
 کلام یہ ہے کہ کوہستان مشرق میں ختم کے قریب ایک خطہ ہے جسکو **مال** کہتے ہیں
 وہاں کا حاکم **باب** کے لقب سے ملقب ہے وہاں مذہبوں نے اپنے تئیں مسلمان کہتے
 ہیں اور علی اللہی کے نام سے موسوم ہیں۔ اُن کا اعتقاد یہ ہے کہ محمد کو خدا نے واسطے

ہدایت خلق کے منتخب کیا مگر تنہا اُسے انجام خدمت کی امید نہ تھی اسیلئے ابن ابی طالب بنا اور علیؑ کی شکل میں خود بغرض امداد آیا اور اسی طرح انکی اولاد کے قالب میں بدتوں تعلیم عقائد کتر رہا۔ اصلی کتاب جب کو علیؑ نے محمد پر نازل کی تھی وہ تو علیؑ کے ساتھ گئی اور اب جو کتاب نامزد قرآن موجود ہے اسکو دشمنان علیؑ (ابو بکرؓ، عمرؓ، عثمانؓ) نے بنالیا کہ جو عمل کے لائق نہیں ہے وغیرہ ذلک من الہفوات شاہ کجکلاہ ناصر الدین شاہ ایران کو چند سال ہوئے ایک بیدرد بابی نے شہید کیا اور چونکہ اس فرقہ کا بے بنیاد اعتقاد یہ بھی ہے کہ کلمہ علی اللہ کا ورد جب بصدق دل و خلوص نیت کیا جائے تو ورد کرنے والے کو تیغ تیز کے زخم سے بچا لیتا ہے اسیلئے اس کو رباطن عقل کے دشمن نے شاید امید کی تھی کہ اسکا ورد رنگ لائے گا اور نیک دل بادشاہ اسلام کے قصاص میں مارا نہ جاسکے گا۔

ابن ابی الحدید مدائنی شرح نہج البلاغۃ میں لکھتے ہیں کہ اعتقاد الوہیت کا فتنہ خود حضرت علیؑ کے عہد خلافت میں (وفات کو پیغمبر علیہ السلام کے ابھی پورے تیس برس نہیں گزسے تھے) برپا ہوا۔ جناب مدوح نے چند احمقوں کو اپنی طرف خدائی کا اشارہ کرتے دیکھا گھوٹے سے اتر پڑے اور جبین نیاز کو فرش خاک پر رکھ کے فرمایا کہ اے بخت تو خدا کا بندہ ہوں اپنے فاسد عقیدے سے توبہ کرو۔ وہ ان نصائح دلپذیر کو کب سنتے تھے اسیلئے دھمکیاں دی گئیں اور پھر آگ میں جلا دیے گئے۔ اس عبرت دلانے والی کارروائی کا یہ اثر ضرور ہوا کہ کچھ دنوں

کے لیے شعلہ فساد دگیا لیکن آخر کار وہ آگ جو شلگ چکی تھی بھڑک اٹھی اور محمد بن
نصیر الثمیری نے جو امام حسن عسکری (امام یازدہم کے لقب سے ملقب ہیں اور
سنہ ہجری میں ہجرت انتیس سال انکی وفات ہوئی ہے) کے مصاحبوں میں تھا اس
عقیدہ کو پھر چمکایا اور نصیری فرقہ کی جماعت اسوقت سے کھڑی ہوئی۔

پس جب بموجودگی علی ولی اللہ خلیفہ رسول اللہ کے اور باوجود اُنکے اس قدر
تشدد کے اعتقاد حلول باری نے جڑ پکڑ لیا تو کیا یقید ہو کہ رہنمایان ہند کے خلاف مرضی
انھیں کے عصر میں یا کچھ روز اُنکے بعد اعتقاد حلول نے عجائب پسند ہندوستانیوں
میں نشوونما حاصل کر لی ہو۔

مذہبی اعتقاد کا بازو بہت قوی ہوا اور اسکی منطق ہر ایک اعتراض کا کچھ نہ کچھ
جواب دے دیتی ہے مثلاً شاہ ایران کے قاتل کی گردن تیغ قصاص نے کیوں کاٹی
اُسکا جواب سُنئے کہ قاتل نے کلمہ علی اللہ کا ورد صدق دل خلوص نیت سے نہیں کیا
تھا یا یہ کہ علی اللہ اس کا گزاری سے اتنا خوش ہوئے کہ قاتل کو خاک کی قالب سے
نجات دلائی اور زمرہ مصاحبان سماوی میں بھرتی کر لیا۔ حضرت علیؑ نے جن لوگوں
کے جُدا دینے کا حکم صادر فرمایا وہ خیال کرتے تھے کہ اپنی حقیقت چھپانے کی
مصلحت سے خدا اپنی خدائی سے انکار کرتا ہوا سیلے ایسی حالت میں کہ ایک طرف
امیر المؤمنین خشتِ ناک کھڑے تھے اور دوسری طرف دہشتی آگ اپنی گرما گرمی دکھا
رہی تھی مگر ان طریقیت غل مچاتے تھے کہ اب اُنکا اعتقاد مرتبہ علم الیقین کہ ہو چنگیا

کیونکہ آپ کے رسول (محمدؐ) نے پہلے ہی بتا دیا ہے کہ لاینبغی ان یحذاب
بالنار الا رب النار اب میں اُن دلائل عقلی کو بیان کرتا ہوں جن سے ظاہر
ہوتا ہے کہ خلاق عالم جسمانی شکل میں ظہور نہیں کر سکتا۔

الحجۃ الاولى

ذات باری کا اگر یہاں اقتضا ہو کہ دورت جسمانی سے پاک ہے تو وہ خلاف اپنے
اقتضائے ذاتی کے قالب جسمانی کو قبول نہیں کر سکتا اور اگر اُسکا اقتضا ایسا ہو تو یہ
ذات اپنے وجود میں یا کسی قالب کی محتاج ہوگی یا حالت یہ ہوگی کہ جب چاہے مجرد
رہے اور جب خواہش ہو کوئی جسمانی صورت اختیار کر لے۔ غیر جسم کا محتاج ہونا
خلاف شان باری ہے اسیلئے دوسری شکل متعین ہوئی اور متعین حلول و حقیقت کی
حمایت کرتے ہیں لیکن جب یہ حقیقت دو طرز پر اپنے وجود کو قائم رکھ سکتی ہے تو خلاصہ
اعتقاد یہ ہوگا کہ اُسکا وجود تغیر پذیر ہے اور وجود کا تغیر پذیر ہونا حدوث کی نشانی ہے۔

الحجۃ الثانيه

اکثر متعین حلول کا یہ خیال ہے کہ ایک یا چند حصہ ذات باری کا کسی قالب
میں آیا تھا اور باقی حصہ حالت تجرد پر قائم رہا یا اُسکے بھی ٹکڑے ہوئے عقل شاہد ہے

۱۔ آگ میں جلانے کی سزا سولے پیدا کرنے والے آگ کے سزاوار نہیں ہے کہ دوسرا دیوے ۱۲

کہ کل اپنے ہر جزو سے زیادہ با وقعت ہوتا ہے اور جب کسی مجموعہ کے اجزاء علیحدہ کر دیں تو کل میں حیث الکل باقی نہیں رہ جاتا۔ مثلاً فرض کرو کہ ایک خوشنما بنگلہ کی آہنی سقفت چار سنگی ستون پر قائم ہے پھر سقفت کو علیحدہ کر دو اور چاروں ستون کو اٹھیر دو ایسی حالت میں کیا کوئی با امتیاز کہیگا کہ بنگلہ موجود ہے یا یہ کہ آہنی سقفت اور سنگی ستون کی وہی قدر قیمت ہے جو بنگلہ مذکور رکھتا تھا ؟ (نہیں ہرگز نہیں) بعد سمجھ لینے ان مقدمات کے دیکھو کہ اعتقاد حلول نے چمنستان الوہیت میں کیسے کیسے گل کھلائے ہیں۔
اولاً۔ خدا کی ذات کچھ عرصہ کے لیے فنا ہوئی یعنی کتاب وجود کا شیرازہ ٹوٹا اور اُسکے اوراق پریشان ہو گئے۔

ثانیاً۔ مافوق الاجزاء ہر گاہ دنیا ایک قوی تر مجموعہ دیکھ چکی ہے اس لیے عقل ان اجزاء ضعیف کو کیوں خدا سمجھنے لگی۔

ثالثاً۔ ذات صاحب الاجزاء اپنی ترکیب خود نہیں کر سکتی اس لیے ترکیب دینے والا لامحالہ کوئی دوسرا ہوگا اور خدا کا پیدا کرنے والا ایک دوسرا خدا ڈھونڈھنا پڑیگا۔

رابعاً۔ یہ اجزاء لذا تھا ممکن الوجود ہیں یا واجب الوجود اگر لذا تھا ممکن الوجود ہوں تو انکے اجتماع سے مجموعہ واجب الوجود تیار نہیں ہو سکتا اور اگر لذا تھا واجب الوجود ہوں تو ترکیب غیر ممکن ہے کیونکہ ترکیب بوقت ہو سکتی ہے کہ اجزاء کسی قوت کے تابع ہوں اور واجب الوجود لذاتہ کی شان ہے کہ وہ کسی حکومت کا تابع نہ ہو۔

الحجۃ الثالثہ

زیادہ نہیں تو خدا کا ایک مہذب خود دار انسان سے کم رتبہ ہونا نہ چاہیے اب کسی مہذب ذی علم سے کہو کہ وہ جاہلون کی وضع میں برسرِ باز آئے اور گفتار و رفتار میں انھیں کا طرز و انداز دکھائے اگر یہ شخص بالطبع تمھاری درخواست کو قبول کرے تو وہ ہرگز مہذب نہیں ہو اور اگر انکار کرے تو پھر خالق عالم کی نسبت کیوں اقرار کیا جاتا کہ اُسے مجردانہ مقدس وضع کو چھوڑا اور بلا ضرورت اپنے متین کم رتبہ مخلوق کی شکل میں نمایان ہونا گوارا کیا۔

الحجة الرابعة

خداوند عالم سمیع و بصیر مالک زمین و آسمان ہے۔ مبتلائے کدورت جہانی اپنے اعمال میں اعضا سے کام لیتا ہے مگر قادر مطلق تو جسمیت سے فی حد ذاتہ پاک ہے اور محض اسکا ارادہ یا حکم واسطے تخلیق اور جملہ نظامی کارروائیوں کے کافی اور روانی ہے۔ یقول کن فیکون فرض کیا جائے کہ اُسے باوجود ان صفات کمالیہ کے حیوانی شکل اختیار کی تو اُسکی کوئی غرض منجملہ اغراض فیہی ہوگی (۱) عالم حوادث کا تماشا کرے (۲) دو ستون کو برکت دے دشمنوں کو مبتلائے بلا کرے (۳) نظام عالم و تخلیق ممکنات کی کوئی کارروائی عمل میں لائے مگر یہ سب کام تو یوں بھی وہ بدرجہ اتم کر سکتا تھا پھر کیا وجہ داعی ہوئی کہ اُسے دوسرا روپ بھرا اور شان کبریائی کو خاک میں

۱۔ کسی شے کو کہتا ہے کہ موجود ہو جا پس وہ موجود ہو جاتی ہے ۱۲

ملادیا (س) شاید بنفس نفیس مصائب انسانی کا اندازہ کرنا یا لذائذ جسمانی کا لطفت
اٹھانا مقصود تھا چنانچہ معتقدین حلول کی روایتوں سے ظاہر ہو کہ خالق کائنات نے
عالم کائنات میں مصیبتیں جھیلین اور عیش و سرور کے بٹے بٹے مزے اڑائے ہیں۔
(ج) اولاً۔ جو ذات عیب جسمانی سے پاک ہو اسکو ایسا شوق پیدا نہیں ہو سکتا
ثانیاً۔ وہ عالم الغیب والشہادۃ خود جانتا تھا کہ مصیبت کی تلخی عیش کی
سٹھاس مخلوق کے ذائقہ پر کیا اثر ڈالتی ہو اسلئے اسکے استدراک میں کوئی دوسری
کوشش کرنی درحقیقت تحصیل حاصل کی کارروائی تھی جو حکیمانہ شان کے خلاف ہے۔
(س) شاید تعلیم اخلاق مراد رہی ہو یا یہ مقصود رہا ہو کہ اسکے بندے اپنے مہبود
کی زیارت سے سعادت حاصل کریں (ج) تعلیم اخلاق کی کارروائی انبیاء و ان کی
وساطت سے ممکن تھی جو درحقیقت انسان تھے مگر ملکوتی صفات کے جلوے انکی
ذات سے عیان تھے۔ دنیا کے دارالامتحان میں حصول سعادت کا عمدہ ذریعہ یہ ہے
کہ انسان خدا کو نہ دیکھے اور محض قوت ادراک سے اپنے خالق کو پہچان لے اور جب
خدا خود ہی تماشائے قدرت دکھاتا ہو اس بزم میں پہونچ گیا تو امتحانی پالیسی کی
قوت گھٹ گئی اور عمدہ ذریعہ حصول سعادت کا مفقود ہو گیا (س) جب خدا اپنے
افعال ارادے میں آزاد ہو تو وہ جو چاہے کر سکتا ہو انسان کی کیا مجال ہو کہ اپنے
خالق پر اسکی آزادانہ کارروائیوں کے متعلق اعتراض کرنے۔

گلن راچہ مجال ست کہ پرسد ز کلال از بہر چہ سازی و چہرامی شکنی

(ج) یہ عامۃ الورد عذر و تحقیق شکلات میں اہل مذہب کی بڑی مدد کرتا ہے لیکن ذوق سلیم چاہیے کہ موقع مناسب پر اسکو کام میں لائے۔ اس جگہ اگر یہ عذر معقول ہو تو **راون** کا گروہ بھی اپنے سرگروہ کی نسبت کہہ سکتا ہے کہ جو افعال ناشائستہ کی طرف منسوب کیے گئے ہیں وہ سب بنفاد آزادانہ اختیار جائز کے صادر ہوئے تھے کسی عورت کو لے بھاگنا بیگناہوں کو مارنا ایک مخلوق کے تیرون سے مجروح ہونے کا لہجہ خاکی کو چھوڑ دینا خالقانہ مذاق کے کرشمے تھے یہ نہ پوچھو کہ اُس نے ایسا بھونڈا مذاق کیوں کیا کیونکہ وہ خود مختار تھا کرتار ہا جو اسکو بھاتا تھا۔ سچ یوں ہے کہ اگر یہ عذر خلاف شان کارروائیوں میں بھی لائق قبول ہو تو ہر خدفت ریزہ سے جو فریش خاک پر پامال ہو رہا ہے اندیشہ کرنا چاہیے کہ کہیں خدا نہ اور مذاقاً ساکت و صامت بعالم ظاہر نہ بنا ہو۔ اب اُس خدفت ریزہ کو توڑ دو اور پوچھو کہ اگر وہ قادر توانا کا اقرار تھا تو کیوں مغلوب قوت انسانی ہو گیا اُسکا جواب دیا جائے گا کہ یہ بھی ایک خداوندی مذاق تھا اور بندگان خدا اُس پر نکتہ چینی کرنے کو مجاز نہیں ہیں۔ الحاصل ثمرہ ایسے عذر کا یہ ہو گا کہ شان الہی سلسلہ مذاق میں اُچھ جاسے اور کارخانہ عظمت درہم و برہم ہو۔

الحجۃ الخامسة

ہم لوگ فطرت سے مجبور ہیں ورنہ غذا کو حلق سے ایک بالائش کے فاصلہ پر سٹرانا اور فضکہ کو کشکول معدہ میں دیر تک لیے رکھنا وغیرہ وغیرہ یہ سب باتیں

لطافت اور پاکیزگی سے منز لون دومین اور میرا تو یہ خیال ہے کہ اگر انسانی روح کو اختیار دیا گیا ہوتا تو ایسے دل و دماغ میں سنانا گوارا نہ کرتی جس سے اتنا قریب معدہ کا سناہ اس قائم کیا گیا تھا۔ **و** تو انسانی ضرورتوں کو تم خوب جانتے ہو خدا کے لیے ذری انصاف کرو کہ پاک ذات پاک صفات نے ایسے قالب میں آنکب گوارا کیا ہوگا (س) یہ سب ایک ظاہری تماشہ تھا لیکن و حقیقت نہ وہ ذات پاک جسمانی قالب میں آئی اور نہ جسمانی معائب سے متاثر ہوئی (ج) پھر دیکھنے والوں نے پریشان خواب دیکھا سننے والوں نے فرضی قصے سننے عقلی مجالس میں اُنکا تذکرہ فضول ہے۔ جو لوگ آنکھیں پھاٹکے ایک چیز دیکھتے اور کانوں سے ایک آواز سنتے ہیں مگر کہتے ہیں کہ درحقیقت کسی چیز کا اور کسی آواز کا وجود نہیں ہے اُن لوگوں کی قوت باضرہ و سامعہ میں کوئی نقص ہو گیا یا انکارِ بادہت پر مکرانہ بھی ہوگی پس اب کوئی کہے تو کیا کہے اور سمجھائے تو کیا سمجھائے۔

مخلوق کی پرستش اگرچہ وہ منظر صفات الہی ہوں نا جائز ہے

دنیا کے سب مذہبوں سے پُرانا بت پرستوں کا مذہب ہے شاخین اعتقاد کی بدلتی رہی ہوں لیکن شعار بت پرستی جو اُنکے سب فرقوں کا مشترک اصول ہے مدتوں سے یکسان چلا آتا ہے۔ اس اصول سے اختلاف کرنے والے فرقوں میں مسلمانوں کا فرقہ زیادہ سخت مخالف ہے مگر اُنکی کتاب آسمانی میں جن انبیائوں کے تذکرے تبلیغ کے تخریر ہیں اُن میں سب سے پہلے نوح علیہ السلام ہیں اور اُنکے عہد میں یا اُنکے عہد سے پہلے بھی

مخلوق کی پرستش اگرچہ وہ منظر صفات الہی ہوں نا جائز ہے

و دوسرے غیرہ بتوں کا وجود تھا اور طوفان میں ڈوبنے والی قوم سرگرمی کے ساتھ
اُن بتوں کی پرستش کرتی تھی **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَالْوَقَالُ لَا تَدْرُكُنَّ إِلَهُتَكُمْ وَلَا تَذْكُرُنَّ**

وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَى وَهَارُونَ (پارہ ۲۹ سورہ نوح رکوع ۴) - اس

قدامت کو دیکھ کے جستجو پیدا ہوتی ہے کہ بنی آدم نے اس روش کو کیوں اختیار کیا اور اس میں کیا
دلائل ہیں کہ باوجود مردہوں کے اور باوجود قومی مخالفوں کے اب تک بہت بڑی عبادت

انسانی جو دشمنانِ دین سے خالی نہیں ہے اُسی پرانی لکیر پر چلی جاتی ہے۔ خاصانہ جوش میں
دوسروں کو بے سمجھ کہنا آسان ہے لیکن مہذب و ہند کا فرض ہے کہ بنیاد و رواج کو تلاش

کرے اور پھر دلیل ثابت کرے کہ یہ رواج ہر چند پُرانا ہے لیکن **عَفَا** اور واجب التمسک
ہے۔ چنانچہ اب میں اس رواج کی بنیادوں کو فقرات ذیل میں ظاہر کرتا ہوں۔ (۱) اگلے

زمانہ میں عقلی شائستگی کی ابتدا تھی اور انسان میں اتنی قوت نہیں آئی تھی کہ حیات کا سہارا
چھوڑ کے میدانِ تصور میں بلند پروازی کر سکے زمانہ نے رفتہ رفتہ ترقیاں کیں اور اُس

اوج پر پہنچ گیا کہ اربابِ زمانہ محض عقلیات سے استفادہ کریں اور جو کیفیتیں تصویری
تقدیمیں بامداد حیات حاصل کرتے تھے انکو صرف اپنی قوت اور اکیہ سے حاصل کر لیں۔

اُسی اگلے زمانہ میں انسان کو ولولہ خدا پرستی کا پیدا ہوا اُسکی صورت تو کسی نے دیکھی تھی
اسیلے ہنرمندوں نے طبع آزمائیاں کیں اور ابھی سی ابھی صورتیں جو اُنکے خیال

میں آئیں اور جن پر اُسوقت کی ہنرمندی دسترس رکھتی تھی خلاقِ عالم کے لیے
(ایک دوسرے کو ہجایا کہ) اپنے معبودوں کو ہرگز چھوڑنا اور نہ دکانوں سے سوانح کو اور نہ یغوث و یعوق کو (چھوڑنا) ۱۲

بیتِ آسمانی کے وجود کو

تجویز کر کے بنائی گئیں لیکن متوسط درجہ کا دانشمند بھی باور نہیں کر سکتا تھا کہ یہ شکلیں اُسی خلاق عالم کی ہیں یا یہ کہ ذات باری اُس مصنوعی قالب میں جلوہ افروز ہے۔ پس اس درجہ کے سمجھ والوں نے اگر ایسی شکلیں تراشی ہوں تو انکا مقصد غالباً یہی رہا ہوگا کہ خالق بمثل کی ایک مثال گھریں رہے اور اسکو دیکھ کے اُس ذات پاک کی یاد ہر دم تازہ ہو کرے اس ویدار مثالی سے ولولہ شوق کی رفتار تیز ہوئی مثل اور مثال کا امتیاز باقی نہ رہا عوام نے غرض اصلی کو فراموش کیا اور برکتوں کے نزول اور بلاؤں کے صدور میں ان فرضی صورتوں کو مؤثر حقیقی سمجھنے لگے۔ (۳) فطرت انسانی میں بشرطیکہ وہ اخلاق حسن سے بہرہ مند بھی ہو بڑوں کی عظمت کرنا اور نعمتوں کا شکر کرنا اور یاد رکھنا داخل ہے ایسے جیسا کہ اب بھی اکثر قوموں کا معمول ہے قدیم زمانہ میں یاد گاری اکابر یا بغرض یاد دہانی کسی واقعہ کے جسمیں کسی انسان خواہ حیوان سے واقعی یا خیالی فائدے حاصل ہوئے تھے کچھ صورتیں تراشی گئیں اور انکا اعزاز باظہار عظمت نیاز مندی کے ساتھ ہوتا رہا شدہ شدہ ضعیف الاعتقادوں نے خود باور کیا اور دوسروں کو باور کرایا کہ ان صورتوں کو نظام عالم میں دخل ہے ایسے وہ پرستش کے مستحق ہیں۔ غرض اس طور پر بھی بے استحقاق معبودوں کی ایک جماعت کھڑی ہو گئی (۴) عالم اسباب میں برکات الہی کا نزول پڑے اسباب میں

الحمد للہ السلام امام غزالیؒ نے اپنے رسالہ الفتنون علی غیرہ میں تحریر فرماتے ہیں۔
فالمثال فی حق اللہ تعالیٰ جائز والمثال باطل فان المثال ما یوضح الشئ والمثل ما یشا بہ الشئ
پس مثال اللہ تعالیٰ کے حق میں جائز ہے اور مثل باطل ہے کیونکہ حقیقت مثال ہے کہ شئی کو ظاہر کرے اور مثل ہے کہ شئی کے شاہد

سمجھا اور مسجود بالاختیار کو کسی درجہ کا مؤثر حقیقی سمجھنے لگے۔ یہ واقعہ کہ اب بھی باوجود
 روشن ضمیری کے طریقہ بہت پرستی چھوڑا نہیں جاتا لائق تعجب نہیں ہے کیونکہ مدتوں کی
 مہارت نے طبیعتوں میں معتقدانہ استقلال پیدا کر دیا ہے اور اسے دنوں کا جما ہوا
 رنگ عقلی ترشح سے زائل نہیں ہوتا اور نہ پھیکا پڑتا۔ بہر حال جو تفصیل بیان کی گئی
 اُس سے ظاہر ہے کہ بعض افعال ابتداءً جائز طور پر نیک نیتی سے ہوتے رہے
 لیکن آگے چل کے خرابیاں پیدا ہوئیں اور شرک بالحد کا نتیجہ ظاہر ہوا۔ واضعان
 قانون دنیاوی وقت ترتیب مجموعہ قوانین اُن نتائج کا پورا لحاظ کرتے ہیں جو فی نفسہ
 مضر فائدہ خلاق ہیں اور کسی جائز فعل سے اُنکے پیدا ہونے کا احتمال غالب ہو
 اور اسی بنیاد پر وہ فعل قانوناً ناجائز قرار دیا جاتا ہے۔ دنیا کے ساتھ ہم لوگوں کا تعلق
 چند روزہ ہے اور یہ کالبہد جسکو جسم کہتے ہیں تھوڑے ہی دنوں کے لیے روح کا
 خیمہ گاہ ہے۔ روح ابدی ہے اور دوسرے عالم کا قیام اُسکے لیے سرمدی ہے لہذا
 دانشمندی کی بات نہیں ہے کہ ہم حیات دانی کے سامان سے غفلت کریں اور بے احتیاطی
 سے وہ روش اختیار کریں جو ہمارے لیے یا ہمارے ہمجنسوں کے لیے خطرناک
 ہو۔ اسلام نے اسی اہم ضرورت کو پیش نظر رکھ کے سخت تاکید کی ہے کہ صورتیں
 نہ تراشی جائیں اور بطور تحیت بھی غیر خدا کو سجدہ کیا جائے اس طرح جملہ ایسے
 امور جن سے احتمال شرک بالحد کا تھا شرعاً ناجائز قرار پائے ہیں اور اگر طبیعت
 انصاف پسند ہو تو کوئی دور اندیش نہیں کہہ سکتا کہ اسلام کی یہ دور بینی بے محل

یا غیر ضروری تھی۔ ہم تسلیم کرتے ہیں کہ سجدہ تحیت فی نفسہ شرک بالبدن نہیں ہو اور
یا دگاری صورتوں کے بنانے میں بھی عاقلوں کا یہ مقصود نہیں ہوتا کہ وہ موثر فی العالم
خیال کی جائیں لیکن آخر ہماری سوسائٹی میں عقل مند بے عقل عالم و جاہل ہر طرح کے
افراد شامل ہیں اور جیسا کہ تجربہ سے ثابت بھی ہو گیا اندیشہ صریح موجود ہے کہ آئندہ عوام
افعال خواص کی غلط تعبیر کریں اور ورطہ شرک میں اُگموڈ و سبنے کی رغبت پیدا ہو
لہذا ہم ردی جنسی کے خلاف ہے کہ ہم عوام کی پروا نکرین اور ایسے افعال غیر ضروری
کے مرتکب ہوں جو ہمارے لیے نہ سہی مگر دوسروں کے لیے ذریعہ ہلاک ہو سکتے ہوں
پسندی کہ شہری بسوز دینار اگرچہ سرائیت بود برکنار

سرو لیم میور صاحب جو ہندوستان میں لفٹنٹ گورنر بھی رہ گئے ہیں
بڑے ذی علم عیسائی تھے انھوں نے ایک کتاب موسوم بہ **لائف آف محمد**
تحریر کی ہے ہر چند اپنے مذہب کی پاسداری انکی تصنیف سے عیان ہے لیکن بعض مقامات
پر انکو انصاف پسندی نے یا اسلام کی روحانی قوت نے اقرار حق پر مجبور کر دیا ہے چنانچہ
ایک مقام پر تحریر فرماتے ہیں ”وہ پہلا کن **توحید** جسکی بنیاد عقل اور وحی پر ہے محمد کی
شہادت سے استحکام کو پہونچا چنانچہ انکے پیرو ہندوستان سے مرا کو تک ارباب توحید
کے لقب سے ملقب ہیں اور تصویرون کی مانعت سے (اُن لوگوں میں) بہت پستی
کا خطرہ مٹ گیا ہے“

اہل یورپ تصویرون کے بڑے شائق ہیں لیکن باوجود اس شوق کے صاحب مہرج کا

اقرارِ مصلحت امتناع سے ایک عمدہ سند ہے کہ تصویرون کے روکنے میں اسلام نے بڑی دوراندیشی برتی ہے۔ کسی جلیل القدر عظیم الشان مخلوق کو دیکھنا اور اُس کے بنانے والے کی عظمت کا خیال کر کے جبین عقیدت کو خاکِ نیاں پر رگڑنا، حقیقتِ شرک نہیں ہے بلکہ یہ بھی خدا شناسی کی ایک نشانی ہے کسی شاعر نے کہا ہے۔

جی چاہتا ہے صنعتِ صنایع پہ ہون ر
بُت کو بٹھا کے سامنے یادِ خدا کر دن

لیکن چونکہ یہ ایسی دیوانہ نیاز مندی ہے جس سے خدا شناسی کا عالم نورانی مگر رہو سکتا ہے اس لیے نہ اس طریقہ کو عقل پسند کرتی اور نہ حکیم علی الاطلاق کی ذاتِ پاک سے امید ہو سکتی کہ اُس کو عمت قبول عطا فرمائے گا۔ (س) مسلمان بھی کعبہ کی طرف سجدہ کرتے ہیں مگر اسی طرح اگر کسی مخلوق کی طرف سجدہ کیا جائے اور اُس سے مقصود خالق کی عظمت ہو تو کیا مضائقہ ہے (م) ممانعت کی ضرورت بلحاظ خیالات انسانی داعی ہوئی ہے اور جہاں تک معلوم ہے اتنا تک کسی با وقعت گروہ کو یہ لغزش نہیں ہوئی کہ وہ کسی مکان کو خدا یا مؤثر حقیقی قرار دے بخلاف دیگر مخلوقات کے کہ ان کو بڑی بڑی جماعت نے مؤثر سمجھا اور اس طرح اُنکی روحانی عمت مٹ گئی۔ مشرکین عرب زمانہ جاہلیت میں کعبہ کو مؤثر نہیں جانتے تھے اور تیرہ سو برس سے زیادہ عرصہ ظہور اسلام کو گزرا اور مسلمانوں کے بہت سے فرقے اس عرصہ میں مختلف اختلاف عقائد بن گئے لیکن اُس گھر کو جب کائنات میں شرف مسلم تھا کسی نے مؤثر حقیقی خیال نہیں کیا اس لیے کعبہ پر دیگر مخلوق کا قیاس کرنا غلط ہے اور اُسکی غلطی تجربہ سے بھی ثابت ہو چکی ہے (س) صدیقیوں کے

تقدس کو بہت بڑا گروہ مسلمانوں کا تسلیم کرتا ہے اور اس صوفیانہ حلقہ کی عظمت ہے
 کہ جب تک امام غزالی رحمہ اللہ اُس میں داخل نہیں ہوئے اُن پر اسرار حقیقت نہیں
 کھلے (دیکھیے اُنکا رسالہ موسوم بمنقذ من الضلال) لیکن اکثر مشائخ کے روبرو
 اُن کے معتقدین سجدہ کرنا ذریعہ الکتاب سعادت جانتے ہیں اگر وہ سجدہ محمود
 ہو تو پھر دوسری قوین جو سجدہ کرتی ہیں وہ کیوں غیر محمود کہا جاتا ہے۔ (ج)
 صوفیہ کرام کا گروہ پر شکوہ بے شبہ منتخب بندگان اسی سے ہے لیکن دانشمندی کا
 فرض ہے کہ قبل تسلیم تقدس کے جانچ کر لیجئے کہ دعویٰ کرنے والا حقیقت اسلامی
 صوفی ہے یا یہ کہ دوستوں کے بھیس میں اُس مجموعہ اخلاق کا شیرازہ توڑ رہا
 ہے جسکی ترتیب مجتہدان صوفیہ نے کی تھی اور اُس کیمیائے سعادت کی مٹی پلید
 کر رہا ہے جسکو ان بزرگوں کے دست حق پرست نے بڑی محنتوں سے تیار
 کیا تھا۔ حجت الاسلام امام غزالی رحمہ اللہ کی رفعت شان اُنکی تصنیفات سے
 ظاہر ہے اور آج اسلام کو فخر ہے کہ پیروان مذاہب دیگر میں ایک بھی مثل اس
 اسلامی فلسفی کے دقیقہ رس متقی بلند خیال موحد نشان نہیں دیا جاتا۔ عیسائیوں
 کو اُن خطوط پر بڑا ناز ہے جسکی نسبت حواریوں کی طرف کی جاتی ہے لیکن سچ یوں
 ہے کہ امام غزالی رحمہ اللہ کی تصنیفوں نے اُن سب کا وزن ہلکا اور رنگ بھیکا کر دیا
 ہے یہ قدسی نفس کبھی گوارا نہیں فرماتے تھے نہ صوفیان با صفا گوارا کرتے کہ اُنکا کوئی معتقد غیر خدا کو
 سجدہ کرے اور گناہ کبیرہ خواہ شرک فی العبادۃ کا مجرم بنجائے۔ قنایہ عالمگیری

ایک مستند کتاب فقہ کی ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ غیر خدا کو تعظیماً سجدہ کرنا حرام ہے اور اگر یہ سجدہ بغرض عبادت خواہ بلا کسی نیت کے کیا جائے تو وہ منجر بہ کفر ہوتا ہے۔
ہر گاہ سلسلہ بیان یہاں تک پہنچ گیا اس لیے میں ایک مختصر کیفیت تصوف کی گزارش کرتا ہوں۔

التَّصَوُّفُ

التَّصَوُّفُ

یہ لفظ صفا سے بنا یا گیا ہو یا صوف سے مگر صوفی وہ ہے جس کا دل دنیاوی کدورتوں سے پاک اور خدا کی محبت سے معمور ہو سید الطائفة جنید بغدادی نے فرمایا ہے **التَّصَوُّفُ أَنْ تَكُونَ مَعَ اللَّهِ لَا عِلَاقَةَ** اور رویم کہتے ہیں **التَّصَوُّفُ اسْتِزْسَالُ النَّفْسِ مَعَ الْحَقِّ عَلَى مَا يُرِيدُ** اور سب سے بہتر تصوف کے

لَقَدْ قَامَ عَالِمٌ بَيْنَ يَدَيْهِ التَّوَاضُّعُ لَعَلَّ اللَّهَ حَرَامٌ كَذَا فِي الْمَلْتَقَطِ مِنْ سَجْدَةِ السُّلْطَانِ
(قواعد غیر شرعی) واسطے غیر اللہ کے حرام ہو ایسا ہی لکھا ہے ملقط میں سجدہ کرے بادشاہ
علم وجہ التَّحِيَّةِ اَوْ قَبْلَ الْأَرْضِ بَيْنَ يَدَيْهِ لَا يَكْفُرُ وَلَا كُنْ يَا ثَمَلًا رَتَّابًا
بطور تحیت کے یا زمین بوس ہو اسکے سامنے تو کافر ہو گا لیکن گنہگار ہو گا بوجہ ارتکاب سخت گناہ
الکبیرۃ ہوا المختار وقال الفقيه ابو جعفر وان سجد السُّلْطَانِ بِذِيَّةِ الْعِبَادَةِ
کے یہ قول مختار ہے اور کما فقہ ابو جعفر نے اگر سجدہ کرے بادشاہ کو بہ نیت عبادت کے یا کوئی
اولم یحضرۃ الذیہ فقد کفر کذا فی جواہر الاخلاص ص ۱۲
نیت نہ ہو تو کافر ہو گا ایسا ہی لکھا ہے جو اہرا خلاصی میں ۱۲ ص ۵۷ تصوف یہ ہے کہ
یہ ترک تعلقات خدا کے ہو رہو ۱۲ ص ۷۷ تصوف نام ہوا اپنے نفس کے چھوڑ دینے کا خدا کے ارادہ پر ۱۲

اصطلاحی معنی ابو محمد جبریری نے یوں بیان کیے ہیں التَّصَوُّفُ الدُّخُولُ فِي
 كُلِّ خُلُقٍ سَنِيٍّ وَالْخُرُوجُ مِنْ كُلِّ خُلُقٍ ذَنِيٍّ مسلک تصوف کا بڑا رکن زہد ہے اور
 امام محمد غزالی نے اپنی تصنیفات میں لکھ دیا ہے کہ زاہد کا کمال یہی ہے کہ وہ خدا کی محبت
 میں اس طرح مستغرق ہو کہ نعیم جنت کی تمنا اور عذاب دوزخ کا اندیشہ باقی نہ رہ جائے۔
 ایسے ہی زاہدوں کو دلی بھی کہتے ہیں جنکی تعریف ابو علی گورگانی نے ان الفاظ میں
 کی ہر اَوْلِيٍّ هُوَ الْفَائِي فِي حَالِهِ وَالتَّائِي فِي مَشَا هَذِهِ الْحَقِّ لَمْ يَكُنْ لَهُ
 عَنْ نَفْسِهِ اخْبَارٌ وَلَا مَعَ غَيْرِ اللَّهِ قَرَارٌ بائینہ یہ خیال کرنا کہ فنا فی حب اسد
 ہو جانے والے ضوابط شرعی سے آزاد ہیں ایک نفسانی وسوسہ و شیطانی سفسطہ
 ہے کیونکہ خدا نے تو خود اپنی دوستی کا معیار رسول اس کی تبعیت کو قرار دیا ہے۔ قال اللہ
 قُلْ لَنْ كُنْتُمْ تُشْعَبُونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ م۔ (پارہ ۳ سورہ آل عمران
 رکوع ۴) سعدی علیہ الرحمہ اسی معیار کی طرف اشارہ فرماتے ہیں۔

خلافت پیہر کسے رہ گزید کہ ہرگز بمنزل نخواہد رسید
 رسالہ قشیریہ میں تحریر ہے مَنْ شَرِطَ الْوَلِيَّ أَنْ يَكُونَ مَحْفُوظًا كَمَا أَنَّ شَرِطَ

تصوف اختیار کرنا ہو تمام اخلاق بلند کا اور نکلنا ہو اخلاق پست سے ۱۲
 ولی وہ ہے کہ اپنے خیال میں فانی اور بیشادہ حق (اسرار الہی) باقی ہوا اسکے لیے غیر ممکن ہے کہ اپنے
 حال سے خبر دے یا غیر خدا کے ساتھ قرار پکڑے ۱۲
 ۱۲ لیے پیغمبر لوگوں سے کہو کہ اگر تم اللہ کو دوست رکھتے ہو تو میری پیروی کرو اللہ تم کو دوست رکھے گا ۱۲
 ولی کی شرط یہ ہے کہ (گناہوں سے) محفوظ ہو جیسا کہ نبی کے لیے شرط ہے کہ معصوم ہو پس جس شخص پر
 انشاء اعتراض وارد ہوا اسے فریب کھایا ہے اور دھوکے میں پر گیا ہے ۱۲

الْبَيْتِ أَنْ يَكُونَ مَعْصُومًا فَكُلُّ مَنْ كَانَ لِلشَّرِّ عَلَيْهِ إِعْتْرَاضٌ هُوَ مَغْفُورٌ
 مُحَمَّدٌ عَلَاءُ الدِّينِ ابُو بَكْرٍ بِنِ سَعُودٍ كَاشَانِي نَعِبَتْ سِجِّ فَرَايَا هُوَ الْمُؤْمِنُ وَإِنْ عَدَلَتْ
 دَرَجَتُهُ وَارْتَفَعَتْ مَنَازِلَتُهُ وَصَارَ مِنْ جُمْلَةِ الْأَوَلِيَاءِ لَا يَسْقُطُ عَنْهُ الْعِبَادَاتُ
 الْمَفْرُوضَةُ فِي الْقُرْآنِ مِنَ الصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَالصَّوْمِ وَغَيْرِهَا وَمَنْ زَعَمَ
 أَنَّ مَنْ صَارَ وَليًّا وَوَصَلَ إِلَى الْحَقِيقَةِ سَقَطَتْ عَنْهُ الشَّرِيعَةُ فَهُوَ مُلْكٌ
 لَمْ يَسْقُطِ الْعِبَادَةُ عَنْ الْأَوَلِيَاءِ فَكَيْفَ يَسْقُطُ عَنِ الْأَوَلِيَاءِ الْمُتَكَلِّمِينَ
 نَعِبَتْ دَلِيلِي فِي تَعْرِيفِ كَيْ هُوَ كَيْسُ اعْتِقَادَاتٍ صَحِيحٍ وَمَدَلِّ أَوْ اسْكَاعِمَالِ شَرِيعَتِ مُحَمَّدِي
 كَيْ مُوَافِقِ هُمُونِ أَوْ رَامِ الْمُتَكَلِّمِينَ فَخَرِ الدِّينِ رَازِي فَرَايَاتِي هِنَ كَيْ وَهَ قَرَبِ جَوَ أَوَلِيَاءِ الدِّكُو
 حَاصِلِ رَهْتَا هُوَ اسْكَ حَقِيقَتِ يَهْ كَيْ قَلْبِ صَنُوبَرِي نَوْرِ مَعْرِفَتِ مِينِ دُو بَا هُوَ مَصْنُوعَاتِ مِينِ
 اسْدِ كَيْ نَشَانِي مُونِ كَا احْسَاسِ هُوَ اَكْرَسَ زَبَانِ سَيَّ حَمْدِ آسِي كَيْ صَدَا نَحْلِ اَوْرِ حَرَكَاتِ كَيْ
 غَايَتِ اِيْ كِي خِدْمَتِ هُوَ الْغَرَضُ هَرَايَكِ كُوشَشِ پَرُورِ دُكَارِ هِي كِي اِطَاعَتِ مِينِ صَرَفِ كَيْ جَا
 تَارِ كَانِ عَمَلِ كَا يَهْ عَذْرِ گَنَاهِ بَدْتَرِ اَزْ گَنَاهِ هُوَ كَيْ وَلَوْلَا عَشَقِ آسِي نَعِبَتْ اَوَامِرُ وَنَوَاهِي سَيَّ بَخِيرِ
 كَرُويَا هُوَ كَيْوَنَكُمُ خَمُورَانِ بَادِهَ عَشَقِ تَوْسَتِي مِينِ بَحِي خَلَاةِ مَرْضِي مَعْشُوقِ كُوْنِي عَمَلِ نَهِيْنِ كَتِي
 هِينِ - بَنَگِ نَوْشَانِ جَلِسُهُ غُرُورِ حَضْرَتِ مَحِي الدِّينِ عَرَبِي سَيَّ زِيَادِهَ مَرَسَتِ جَامِ مَحَبَّتِ تَسْلِيمِ

۱۰ مومن ہر چند درجہ بلند اور مرتبہ ارجمند پر فائز ہو سکے اولیاء اللہ کے ذمہ میں داخل ہو جائے تاہم نماز و
 روزہ و زکوٰۃ وغیرہ عبادات محکمہ قرآن سے سبک دوش نہیں ہوتا اور جو شخص گمان کرے کہ اولیاء صہلان حق
 پابندی شریعت سے آزاد ہو جاتے ہیں وہ مخدہ ہو۔ ذمہ داری عبادت سے انبیاء بری نہیں ہوئے اولیاء اُن
 کی برادری اُس ذمہ داری سے کیونکر ہو سکتی ہے ۱۲

نہیں کیے جاسکتے مگر ہم سنتے ہیں کہ اُن پر عرصۂ تک سکر بخود ہی طاری رہا اور اُس حالت میں بھی خدا پرست بندہ صالح نے نہ اوام شرعی کو ترک کیا اور نہ منہیات کے ترکیب ہوئے۔

نقل ہے کہ بایزید بسطامی ایک شخص کی ملاقات کو تشریف لے گئے جسکی نسبت اُن دنوں مشہور تھا کہ درجہ ولایت پر فائز ہے لیکن یہ دیکھ کے کہ وہ شخص قبلہ کی طرف تھوکتا ہوا اتنے منتظر ہوئے کہ سلام تک نہیں کیا اور یہ کہتے ہوئے واپس چلے آئے کہ جو بے ادب ضوابط شرعی کا پابند نہیں ہے وہ کب امین اسرار الہی ہوگا۔ شیخ ابوسعید ابوالخیر کے حلوے مرتبت سے اسلامی دنیا واقف ہو انکی خدمت میں ایک شخص حاضر ہوا مگر وقت داخلہ مسجد بایان پاؤں آگے بڑھایا حضرت شیخ ترک سنت پر ایسے برہم ہوئے کہ آنے والے کو ٹکوا دیا اور فرمایا کہ جو شخص دوست کے گھر میں با ادب آنا نہیں جانتا وہ اس قابل نہیں ہے کہ صوفیوں کے حلقہ میں بیٹھے۔

ان اسناد سے ظاہر ہے کہ صوفیان با صفا کی کیا سیرت اور کیا روشیں تھیں۔

خدا رسیدہ ہونا تو بڑی بات ہے شیخ ابوسعید کے طرز عمل سے یہ تیا چلتا ہے کہ مستحبات کا تارک بھی یہ قابلیت نہیں رکھتا کہ صوفیوں کا شریک جلسہ ہو سکے۔ قدام صوفیہ کے عموماً ویسے ہی خیالات تھے جیسا نمونہ ہم نے دکھا دیا۔ وہ بزرگوار مستحبات شرعیہ کو بطور فرض واجب الادا جانتے تھے اطوار پاکیزہ تھے اخلاق ستودہ تھے لیکن فتنہ دائرہ سعادت مٹ گیا حکماء اسلام کی فرشتہ خصال جماعت اٹھ گئی خانقاہوں میں جاہل شعبہ باز دم مدار کہتے ہوئے کو دپٹے بساط شرع کو ٹوٹنا شروع کر دیا اُن کے

غوغائے بے معنی سے عقل کا دماغ پریشان ہو گیا اور غیر قوموں کو جو اس راز سے ناواقف
ہیں موقع ملا کہ ناقصوں کے ناقص افعال کی سند لائیں اور اسلام کی مہذب روش پر
الزام لگائیں۔ اچھوں میں بُرے برون میں اچھے ہمیشہ سے رہتے آئے ہیں لیکن اگلے
زمانہ میں سچے صوفیوں کی معقول جماعت برقرار تھی جسکو تغیرات زمانہ نے توڑ دیا
اور صوفیوں کے بھیس میں اسقدر خود غرض دنیا دار پھیل گئے ہیں کہ سچوں کا جھوٹ
سے امتیاز کر لینا دشوار ہو گیا ہے۔ اب بھی دنیا قدسی صفات بزرگوں سے خالی نہیں
ہو لیکن باسٹناے چند جو امور بالہدایت ہیں غالباً عام حارفان طریقت کو اہل حلسہ
کی بدتمیزیوں نے شرم دلائی اور غیر متندوں نے اپنا نورانی چہرہ بالقصد نقاب
خفائیں چھپا لیا ہے۔

تئویر قلبی کی کیفیتیں قلب انسانی میں جو گنجینہ اسرار الہی ہر بین طریقہ سے پیدا
ہوتی ہیں اور کبھی متعدد طریقے ایک ہی شخص میں اپنا جلوہ دکھاتے ہیں۔
پہلا طریقہ وہی ہے اور خدا نے چند مقبول بندوں کی فطرت ایسی بنائی ہے کہ گرمی
شوق سے خود بخود جل اُٹھے اور اپنے نور ہدایت سے دوسروں کو بھی بہرہ مند
سعادت کر دیا۔ ایسے برگزیدگان خدا کے دل و دماغ دوسرے ہوتے ہیں
اور بوجہ فطرتی مناسبتوں کے وہ مبداء فیاض سے تربیت پاتے ہیں اور بے رحمت
طلب روحانی برکتیں انکی بلا گردان رہتی ہیں۔ انبیاء علیہم السلام اسی طریقے سے
فیضیاب ہوئے چند صادق الایمان پیروان ملت کو بھی اسطرح کے فیض سے

بہرہ مندی ہو چکی ہو اور ممکن ہو کہ اب بھی ہوتی ہو۔

دوسرا طریقہ یہ ہے کہ دنیا کے تعلقات کم ہوں زہد و تقویٰ و اتباع سنت کے ساتھ خاص دل آویزی ہے تلاوت قرآن اور فکر معانی سے خوف و خشیت کی کیفیت صدق و محبت کا جوش دلمین پیدا کیا جاوے یہ طریقہ بالذات خدا پرستی اور حق شناسی کا ہے لیکن آئینہ دل بھی ضمنتا صاف ہو جاتا ہے۔ اسرار الہی کے جلوے نمایاں ہوتے ہیں اور اشراق قلبی کی کیفیت کا لبد خاکی کو لبقہ نور بنا دیتی ہے۔ صحابہ کرام اور صالحین سلف نے یہی روش اختیار کی تھی اور بخیر منزل مقصود کو پہنچ گئے اور اب بھی جس بلند حوصلہ کو وصول الی اللہ کی تمنا ہو حتیٰ الوسع اسی شاہ راہ پر چل کھڑا ہو جس میں نہ کسی راز خفی کا پیچ ہو اور نہ اُسکے مسافروں کو شیطانی رہزنی کا زیادہ خطرہ ہو۔

تیسرا طریقہ ذکر و شغل کا ہے اس طریقہ میں کم کھانا کم سونا ترک و تجرید ذرائع استفادہ ہیں۔ ذکر الہی کے کچھ ضوابط مقرر ہیں اور تصورات کے قوی کرنے کی چند تدبیریں بتائی گئی ہیں جو نفسانی قوتوں کو کمزور کر کے موجب تقویت روح انسانی ہوتی ہیں اس راستہ پر چلنے والوں کا قلب صنوبری جلد روشن ہو جاتا ہے اور کم و بیش واقعات غائب از نظر اُس پر منکشف ہو چلتے ہیں۔ متوسط درجہ کے عالموں کی توجہ میں بھی اثر آجاتا ہے کہ دوسروں کے قلوب کو مغلوب کر کے بخود ہی کی حالت طاری کر دیں۔ یہ طریقہ بالذات واسطے صفائی قلب کے ایجاد کیا گیا ہے لیکن جب قلب صاف ہوا

اور روح کو کہ ورت جسمانی سے آزادی ہو گئی تو پھر لوح دل پر جو نقش مطلوب ہو آسانی
 لکھا جاسکتا ہے۔ چنانچہ رہروان طریقہ ذکر میں خوش نصیب ارادتمند باتباع شرع
 وباستمداد اخلاق حسن خدا کی محبت کو اپنے سینہ میں بھر لیتے ہیں اور انکا آئینہ رسول
 منظر انوار تجلی ہو جاتا ہے لیکن کوتاہ اندیش پست خیال طالب اسی قلبی صفائی کو منزل
 مرادات سمجھ کے قناعت کر لیتے ہیں اور سمریزیم کے ہم شکل تماشے دکھا کے مسلمانوں
 کو طریقہ سنیہ محمدیہ سے بہکاتے ہیں۔ اکثر عوام اور بعض کچے دل والے خواص
 جنگو در حقیقت رضاے اسی کی جستجو ہوتی ہے یہ کرشمے دیکھ کے کرامت کا یقین
 کر لیتے ہیں اور انکا نیک نیت قافلہ رہزنوں کے ہاتھ لٹ جاتا ہے۔ یہ طریقہ اسلام
 کے ساتھ کوئی خصوصیت نہیں رکھتا یونانی حکماء اشراق اس فن کے بڑے
 ماہر تھے جو گیدن نے بھی اسکی مشق میں بڑا کمال حاصل کیا تھا۔ صفائی قلب بیشک
 ایسی صفت ہے جو ہر مذہب و ملت میں مدوح ہو کیونکہ اسکو ہر خیال کا آدمی اپنے
 مذاق کے موافق کام میں لاسکتا ہے لیکن میں باصرار کرتا ہوں کہ محض اسی اشراق
 کو اسلامی تصوف سمجھنا اور صاحبان اشراق کی پیروی میں طریقہ سنت کو چھوڑ دینا
 اعتقاد کی مستی اور عقل کی تیرگی ہے۔

ماہران فن حدیث فرماتے ہیں کہ اس طریقہ کی تعلیم پیغمبر علیہ السلام سے مروی
 نہیں ہے لیکن صوفیوں کا گروہ جسکا تقدس لائق تسلیم ہے ظاہر کرتا ہے کہ بطور راز اسکے
 اصول و دقائق بعض صحابہ کو بتائے گئے تھے۔ بہر حال چونکہ ضوابط معتبرہ کے ساتھ

خدا ہی کا ذکر کیا جاتا ہے اور صاحبینِ سلطت رحمہم اللہ نے اُنکو قبول کر لیا ہے اس لیے اُس پر
جبرج و قہج کرنا داخلِ ناغہی ہے لیکن درمیانِ اشراق اور اسلامی تقصوت کے فرق نکرنا تو
اُس سے بھی زیادہ بے امتیازی ہے۔ ہیولاے اشراق کو حکماءِ اسلام نے ہر چند
بصورتِ مرغوب نمایا کر دکھایا لیکن پھر بھی اُس میں چند نقائص باقی رہ گئے ہیں۔

اولاً۔ یہ رنگ اپنے طرز میں خوشنما اور کسی قدر شوخ ضرور ہے مگر ہر در حقیقت خام
یعنی جیسا کہ جلد چڑھ جاتا ہے ویسا ہی سریع الزوال بھی ہے۔

ثانیاً۔ ہر چند اس طریقہ پر چل کے طالبِ منزل مقصود تک تھوڑے دنوں میں
پہنچ جاتا ہے لیکن سستہ ہفت خوانِ رستم کا سا خطرناک اور دشوار گزار ہے۔ دیوِ نفس
مختلف اشکال میں برسرِ مقابلہ آتا ہے اور روحِ شیطانی دوست و دشمن کے پیرایہ میں
کوششیں کرتی ہے کہ راہِ رو کو قعرِ گمراہی میں ڈھکیل دے اور یہی وجہ ہے کہ تھوڑے
افرادِ منزلِ سعادت پر پہنچتے ہیں۔

ثالثاً۔ اکثر ضعیف القلب حرارتِ ریاضت کو برداشت نہیں کر سکتے اور
کم و بیش عوارضِ دماغی میں مبتلا ہو جاتے ہیں۔ خیالات کو سا تھلے کے یہ
لوگ تنہائی میں یا وحشتِ ناک ویرانوں میں اسماے الہی کا ذکر کرتے ہیں اور
کمزور طبیعتیں مغلوب و اہمہ ہو کے متاعِ عقل و ہوش کھو دیتی ہیں۔ ایسی
صورت میں کہا جاتا ہے کہ وردِ اسماے جلالی کی ترکیب بگڑ گئی اور اُسی نے
یہ اثر دکھایا ہے حالانکہ خدا کا ذکر کسی حال میں باعثِ وحشت نہیں ہے بلکہ اُس سے تو

ہمیشہ اطمینان قلبی حاصل ہوتی ہے۔ **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَا يَذْكُرُ اللَّهُ**
تَطْمَئِنَّ الْقُلُوبُ (پارہ ۱۳ سورہ الرعد رکوع ۴)

دو پچھلے نقص زیادہ سنگین ہیں اور انکی آفتوں سے بچنے کے لیے ضرور
 ہے کہ دانشمند استاد یعنی پیر روشن ضمیر کا ساتھ ہوتا کہ وہ طالب کے مناسب حال
 ریاضتوں کی تجویز کرے اور قوت طبعی کا اندازہ کر کے وظیفہ خوانی کا موقع و محل
 بتائے اسکی نگرانی میں بے سمجھ نوآموز شیطانی و سوسون میں پڑنے کے اشراقی حالت
 پر قناعت نہ کرے اور وصول الی اللہ کی طلب چھوڑنے کے ایجاد فی الشیخ کی جرائم
 کا مرتکب نہ ہو چلے۔ اگر معلم ناقص ہے تو پھر متعلم جس حالت دار کو پہنچ جائے اُسپر
 تعجب کی کیا وجہ ہے۔

مَنْ يَكُنِ الْغُرَابُ لَهُ ذِكْلًا يَمْرَأَتُهُ عَلَى حَيْفِ الْكِلَابِ

نقل ہے شیخ احمد جامی نے جب مودود چشتی کو سجادہ شریعت پر بجائے انکے
 عالیقدر بزرگوں کے بٹھایا تو جانشینی کو قید علم کے ساتھ مشروط کر دیا تھا اور یہ
 بزرگانہ نصیحت کی تھی کہ آپ بالفعل سجادہ کو طاق پر رکھ دیں اور تحصیل علم کی کوشش
 کریں کیونکہ زاہد بے علم شیطان کا مسخرہ ہوا کرتا ہے۔ (نفحات الانس) عام زاہدون
 سے قطع نظر اگر صدر نشینان بزم ہدایت یعنی پیران طریقت خدا نخواستہ بے علم ہوں

۱۱ سن لو خدا کی یاد سے دلون کو سنگین ہوتی ہے۔ ۱۲

۱۳ جسکا رہنما کو آہو کی رہنمائی راہ رو کو بوسیدہ نقش سگ کی طرٹ لیجا لگی۔ ۱۴

اور خود انھیں کے ساتھ شیطان کو ٹھٹھول کی جرأت حاصل ہو تو غور کرنا چاہیے کہ انکے
 متقیدین کی کیا گت ہوگی۔ وہ علما سے ظاہر جنکو صوفیانہ چاشنی سے بہرہ مند نہیں
 ہیں عابدان بے علم سے برتر ہیں چنانچہ ابوامامہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کے حضور میں ایک عابد اور ایک عالم کا تذکرہ ہوا حضور نے فرمایا کہ عالم کا
 درجہ عابد سے اتنا بڑھا ہوا ہے جتنا کہ میرا درجہ اُس شخص سے عالی ہے جو تم میں سب سے
 ادنیٰ ہو پس حیف ہے کہ کارفرمایان طریقت جنگی زیارت ذریعہ سعادت دارین خیال کیجاتی
 ہیں اُس پایہ پر بھی فائز نہ ہوں جو علما سے ظاہر کو حاصل ہے اس لیے طریقت کو عالم زاہد
 ہونا چاہیے نہ زاہد بے علم۔ اکثر صحابہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جامع زہد اور علم تھے
 مگر واسطے تحصیل علم کے انکو کسی درس گاہ میں جانے کی ضرورت نہ تھی کیونکہ وہ لوگ
 دریائے علم کے فیض صحبت سے سیراب تھے۔ اب بھی مدعیان مشیت اپنی بہرہ مندی
 تربیت الہی سے ظاہر کرتے ہیں لیکن ایسے بہرہ یاب امام محمد غزالی کے عہد میں کیاب
 تھے اور ہمارے زمانہ میں تو حق یوں ہے کہ نایاب ہیں۔

کیا سعادۃ میں بعد تردید دعویٰ ایسے مدعیان کے تحریر ہے ”بلکہ فضل بر علما
 کسی (زاہد سے) راہو کہ دران حال چنان کامل شدہ باشد کہ ہر علم کہ بدین تعلق دارد
 و دیگران را بہ تعلیم بودا و خود بے تعلیم بماند و این سخت نادر بود“ زمانہ کی ضرورتیں اُسکی
 حالتوں کے موافق تغیر پذیر ہوتی ہیں اور دانشمند سمجھ سکتے ہیں کہ اس دور میں
 ملت کے ہر سرگروہ کو جو دین متین کے انصار ہیں علاوہ علم تفسیر و حدیث و تقف فی الدین کے

علم کلام سے بھی بہرہ مند ہونا چاہیے کہ مخالفوں کے حملوں کا برجستہ جواب دین اور اپنے معقدوں کے اعتقادی شبہوں کو استدلالاً دفع کر سکیں۔ صوفی کامل کی جستجو مشکل ہے لیکن میرا یہ خیال ہے کہ وہ صفات ذیل سے پہچانا جاسکتا ہے۔
اولاً۔ متقی پرہیزگار اخلاق حسن سے پیراستہ اور احکام شرعی کا پابند ہو۔
ثانیاً۔ بقدر معتد بہ علوم دینی سے واقفیت رکھتا ہو۔
ثالثاً۔ اُسکی دلپذیر نصیحتیں دل پر اثر ڈالتی ہوں اور اُسکی صحبت میں قلب کو رجوع الی اللہ کا ولولہ پیدا ہو طالبان حقیقت کو مولانا روم کا یہ شعر اور اُسکا مضمون پیش نظر رکھنا چاہیے۔

لے بسا ابلیس آدم سے ہست پس ہر دستے نیاید داد دست
 چھ فرقوں کے معتقدات کے نسبت میں نے اپنے خیالات کا اظہار کر دیا اب ساتواں فرقہ باقی رہا جو وحدت کا قائل اور شرک فی الذات و فی الصفات و نیز شرک فی العبادات کا سخت مخالف ہے۔ اس فرقہ میں بہت بڑا اور نامور گروہ اسلام کا ہے اور میں اُسی گروہ میں شامل ہوں اسیلئے مجھ پر فرض ہے کہ حقیقت اسلام کو تحریر کر دوں اور کچھ تذکرہ بانی اسلام اور اُس کتاب کا بھی لکھوں جسکی تعلیم دیگر کتب سماویہ کی تعلیم سے اکمل کہی جاتی ہے۔

الاسلام

لغت میں اس لفظ کے معنی انقیاد اور فرمان پذیری کے ہیں اور اگر اُسکا

استعمال سادہ سادہ بمعنی لغوی کیا جائے تو وہ اس اطاعت پر بھی حاوی ہے جو خادم
واسطے اپنے آقا کے کرتا ہے اور جسکو رعیت بحضور بادشاہ وقت عمل میں لاتی ہیں لیکن
عرف شرع میں معنی لغوی کا دائرہ تنگ کر دیا گیا اور شرعاً مسلم اسی شخص کو کہتے ہیں
جو متقاد اور فرمان پذیر شریعت الہی کا ہو۔ یہ فرمان پذیری واقعی اور ظاہری دونوں
طرح ہو سکتی ہے لیکن کون نہیں جانتا کہ کمال اطاعت یہی ہے کہ باطن میں خلوص
نیاز مندی موجود ہو اور ظاہر میں ایسی کارروائیاں کی جائیں جو مقتضایہ اطاعت
و فرمان برداری متصور ہوں غیر علیہ السلام نے اسلام کی تعریف ان الفاظ میں فرمائی ہے

اَلْاِسْلَامُ اَنْ تَشْهَدَ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ
وَاَنْ تُحْمِلَ رَسُوْلُ اللّٰهِ
وَتَقِيْمَ الصَّلٰوةَ وَتُوْتِيَ الزَّكٰوةَ وَ
تَصُوْمَ رَمَضَانَ وَتُحْجَّ الْبَيْتَ اِنْ
اَسْتَطَعْتَ اِلَيْهِ سَبِيْلًا (رواہ مسلم
عن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے۔
اسلام یہ ہے کہ تو گواہی دے کہ سوائے اللہ
کے کوئی معبود نہیں ہے اور محمد اللہ کے رسول
ہیں اور نماز پڑھے اور زکوٰۃ دے۔ رمضان
کے روزے رکھے اور حج کعبہ کرے بشرطیکہ
طاقت سفر موجود ہو۔ روایت کی مسلم نے
عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ سے۔)

بعض حدیثوں میں منجملہ اعمال کے صرف روزہ و نماز کا تذکرہ تعریف اسلام میں
ہوا ہے اور بعض میں زکوٰۃ کا اضافہ ہوا مگر حج کعبہ کا تذکرہ متروک رہا اس لیے ان
سب پر نظر کر کے یہ سچ پائی جاتی ہے کہ حدیثوں میں تعریف اسلام بحوالہ انفرادی
و علامات انفرادی ہوئی ہے اور مناسب حال استفسار کرنے والوں کی وہی علامتیں

بیان کی گئیں جنکی ضرورت بھی گئی **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا**
قُلْ لَكُمْ تَوْفِيقُ اللَّهِ وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا لَمَّا يَدْخُلُ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ
 (پارہ ۲۶ سورۃ الحجرات رکوع ۲)

بادیہ نشینان عرب زبانی اقرار کلمہ توحید اور شہادت کا کرتے تھے کم و بیش احکام شرعی کو بھی طوعاً و کرہاً بجا لاتے تھے لہذا وہ مسلمان کے گروہ میں شامل سمجھے گئے اور انکے ساتھ مومنوں کا ساتھ بناؤ ہوا کیا لیکن اس دنیاوی برتاؤ سے انکو کوئی فائدہ اخروی ممکن الحصول نہ تھا کیونکہ خدا کی نگاہ قلب پر ہر اور جب تک وہ فرمان پذیر نہ ہو ظاہری اطاعت کی عالم الغیب کے سرکار میں کیا قدر ہو سکتی اور کیا قیمت مل سکتی ہو۔
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
إِنَّ اللَّهَ لَا يَنْظُرُ إِلَى صُورِكُمْ وَأَمْوَالِكُمْ کہ اللہ تمہاری صورتوں اور تمہارے اموال کو نہیں
وَلَكِنْ يَنْظُرُ إِلَى قُلُوبِكُمْ وَأَعْمَالِكُمْ دیکھتا ہے ان وہ تمہارے دلوں اور کاموں کو دیکھتا ہے۔
 (رواہ مسلم)

ہاں وہ فرمان پذیر ہی جو قلبی نیاز مندی کے ساتھ ہو سبحان اللہ اسکا کیا کہنا وہ تو عین ایمان ہو اور حصول برکات اخروی کا اُسی پر دار و مدار ہو۔ حجتہ الاسلام امام غزالی نے احیاء العلوم میں اور امام نوویؒ نے شرح مسلم میں بسیط تقریریں کی ہیں اور اسلام

بادیہ نشینان عرب کہتے ہیں کہ ہم ایمان لائے بغیر ان لوگوں سے کہہ دو کہ ایمان نہیں لائے ہاں یہ کہو کہ مسلمان ہو گئے ہو اور ایمان کا تو ایک تھا ہے دلوں میں گذر بھی نہیں ہوا ہو ۱۲

وایمان کا فرق دکھایا ہے اور دوسرے عالموں نے بھی اس خصوص میں بہت ہی کچھ طبع آزمائی کی ہیں لیکن اصل بات اسی قدر ہے کہ اظہار اطاعت عملی و اعتقادی کا نام اسلام اور خلوص عقیدت کا نام ایمان ہے۔ جناب سیدنا ابی صلی اللہ علیہ وسلم ایمان کی تعریف ان الفاظ میں فرمائی ہے۔

اَن تُوْمِنَ بِاللّٰهِ وَمَلَائِكَتِهٖ وَكِتٰبِهٖ وَرُسُلِهٖ
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَتُوْمِنَ بِالْقَدَرِ خَيْرِهٖ
قَشِرَہ (رواہ مسلم عن عمر بن الخطاب)

ایمان یہ ہے کہ تو یقین کرے اللہ پر اور اس کے فرشتوں و کتابوں و رسولوں اور قیامت کے دن پر اور اچھی بڑی تقدیر آئی ہے۔ (روایت کیا مسلم نے عمر بن الخطابؓ سے)

اسلام اپنی خوبیوں میں ترقی کر کے ایمان بن جاتا ہے اور ایمان عملی حسنات سے ہمدوش ہو کے انسان کو فرشتوں کا ہم پائ بنادیتا ہے۔ ایمان کی آب و تاب ہر چند گناہوں سے گھٹ جاتی ہے لیکن جب تک اعتقاد میں لغزش نہ ہو اعتقاد کرنے والا مومن ہے اور بتفاوت مراتب ان حقوق کے استفادہ کا اسکو حق حاصل ہے جسے قدرت نے مومنوں کو عطا کیے ہیں۔ قرآن و حدیث میں اسلام اور ایمان کا استعمال معانی مختلفہ میں ہوا ہے بعض مواقع میں انکی سادہ حقیقتیں مقصود بیان ہیں اور بعض مقامات پر اسلام کامل مراد ایمان و ایمان کامل محلی یہ محاسن اعمال مراد ہے سمجھنے والے بقرائن حالات ان معانی میں معنی مقصود کا تعین کر سکتے ہیں لیکن جہاں محض ایمان کی بنیاد پر مراحم جان فزا کے وعدے خدا نے کیے ہیں وہاں ایمان مع الاعمال مراد لینا اور قریب ان گناہ کو ان وعدوں سے محروم بنانا مفسروں کی تنگی ملی ہے۔

تنبیہ

مومنوں کے لیے ایک طرف بڑے بڑے وعدے انعام و مرحمت کے منصوص
ہیں اور دوسری طرف تارکانِ عمل خیر و متکبرانِ معاصی کو بلا تفریق مومن و مشرک کے
روح فرسا عذابِ آخروی کی دھمکیاں دی گئی ہیں۔ واسطے تطبیق وعدہ و نذر وعید کے
عالمانہ خیالات میں جنبش پیدا ہوئی اور دقیقہ سمجھنے نے اپنے اپنے مذاق کے
موافق تاویلین کیں بعضوں نے اعتقادِ عمل و دونوں کو جہز و ایمان قرار دیا اور بعضوں
نے اعمالِ شرعی کو عینِ ایمان بتایا لیکن یہ دونوں اے اسیلے ناقابلِ قبول ہیں کہ
قرآن میں بہت جگہ ایمان اور عمل کا بشکلِ عطف بیان ہوا ہے جس سے صاف ظاہر
ہوتا ہے کہ ایمان اور عمل دو مختلف الحقیقتِ حیرتین ہیں۔ اکثر علماء بہ سندِ حدیث متذکرہ بالا
فرماتے ہیں کہ ایمان نامِ اعتقاداتِ اسلامی کا ہے اور ایسے اعتقاد رکھنے والے خود فی النار
سے محفوظ ہیں اور ایک نہ ایک دن انکو نعمائے جنت سے بہرہ مندی حاصل ہوگی
اُن میں جو لوگ متکبر گناہ کبیرہ ہوئے ہوں ممکن ہے کہ اپنے کیے کی چند روز سزا
پائیں اور پھر جنت میں جائیں یا یہ کہ فیضِ باری اُنکی دستگیری کرے اور عفوِ الہی
چند روزہ عذاب سے بھی بچالے۔ یہ اے معقول ہے اور کچھ شک نہیں کہ اگر ایسا اعتقاد
شیطان کے دست برد سے محفوظ رہ گیا تو انشاء اللہ جماعتِ کثیر کو دامنِ رحمتِ الہی
اپنے ظلِ عاطفت میں لے گا اور تھوڑے کم نصیب جو پاداشِ عمل مبتلائے عذاب

یاجو ساحل پر خلیج فارس کے واقع تھے آتش پرست شاہان فارس کی حکومت روان تھی۔ بجز قازم کے کتاے پر عیسائی بادشاہان حبش نے اپنی حکومت جمالی تھی لیکن وسط عرب حسین مقدس شہر مکہ بھی واقع ہوا آزادی اور خود مختاری کا دم بھرتا تھا اور وہاں قبیلوں کے سردار حدود معینہ کے اندر اپنے اپنے قبیلہ پر بزرگوار حکومت کرتے تھے۔ نزاعات قبائل کا تصفیہ کمتر سرداران قبائل کے کونسل کرتے تھے اور زیادہ تر ایسے جھگڑوں کا تصفیہ خون ریز ہتھیاروں سے ہو جاتا تھا۔ ملک بے آب اور پہاڑوں سے بھرا تھا وہاں کے رہنے والے اکثر خانہ بدوش اور عموماً جنگ جمتے تھے ایسے سرحدی حکومتوں کو اُسپر قبضہ لینے کا زیادہ لالچ پیدا نہیں ہوا اور اگر وہ کبھی لچائیں بھی تو قبائل عرب نے باہم متفق ہونے کے اُن کے حوصلے پست کر دیے۔

خاص عرب کے آزاد قبائل بڑے سخت مزاج تھے اسلام نے اُنکے طبائع میں کافی سہولتیں پیدا کر دیں۔ عمر بن الخطاب کے عہد تک تو عام عرب کے اخلاق حد تقوائے تک پہنچے ہوئے تھے لیکن اُنکے بعد خود غرضی کے شعلے خطہ عرب میں اُٹھنے شروع ہوئے۔ اور بنی امیہ کی زوال حکومت کے ساتھ دولت عرب کا بھی شیرازہ ٹوٹ گیا اور رفتہ رفتہ بے علمی اور افلاس نے چھکیلے اُفق کو تاریک کر دیا۔ خدا پرستی اور عقیدہ توحید نے تو سرزمین حجاز پر اس طرح قدم جمائے ہیں کہ سگو اب تک تغیرات زمانہ جنبش نہ دیکھے مگر دیگر معاملات میں شہریوں کی ہمت پست ہوئی

اور اہل بادیر نے رہزنی کو اپنا شعار کر لیا چنانچہ اب یہ نوبت پہنچ گئی ہے کہ بددیہی عربوں کے قافلے بدیر دی سے لوٹتے ہیں اور اس معاملہ میں نہ تو خدا سے ڈرتے اور نہ سلطان وقت کی تعزیر ان پر اثر ڈالتی ہے۔ ان لوگوں کی موجودہ سخت مزاجی دیکھ کے قیاس کیا جاسکتا ہے کہ قبل از اسلام جبکہ ان کے اجداد معاد کا اعتقاد نہیں رکھتے تھے اعراب کی قساوت قلبی کی کیا حالت رہی ہوگی۔ یہ وہی قوم ہے جس پر عیسائیت نے بھی زور آزمائی کی تھی مگر اُسکی کوششوں کی ناکامی **قطامی** کے کلام سے جو اعراب متصرہ کا ایک شاعر تھا ظاہر ہے۔ وہ فخریہ کہتا ہے۔

وَاجِبًا نَا عَلٰی بَكْوَاخَيْنَا
اِذَا مَا لَمْ يَجِدْ اِلَّا اَخَانَا

ظہور اسلام سے پہلے جو کچھ قوم عرب کا طرز زندگی تھا اُسکا فولڑا نہ جاہلیت کے اشعار (جو مدون ہو گئے ہیں) ہماری آنکھوں کے سامنے پیش کر دیتے ہیں اور کچھ شک باقی نہیں رہ جاتا کہ ان لوگوں نے قتل و غارت کو اپنا تفریحی شغل بنا لیا تھا قمار بازی اُنکے خیال میں فیاضی کی نشانی اور بڑے فخر کی چیز تھی۔ امر القیس ایک شاہی خاندان میں پیدا ہوا اور شعر لے عرب میں وہ اول درجہ کا شاعر بنا جاتا ہے اُسکا قصیدہ اُن سات قصائد میں جو دیوار کعبہ پر لٹکائے گئے تھے ممتاز تھا مگر ہم دیکھتے ہیں کہ وہ اپنے اس قصیدہ میں زنا کاری پر فخر کرتا ہے اور جو غیر مہذب سلوک اُس نے زنان قبائل اور خود اپنے رشتہ دار عورت سے کیا تھا اُسکے اظہار میں شرم نہیں کرتا۔

لے اور کبھی قبیاء کو جو ہمارا بھائی ہو لوٹ لیتے ہیں۔ جبکہ ہم سوائے اپنے بھائی کے دوسرے کو بڑے ٹکڑے نہیں پکا

اگر ان دنوں دنیا کاری زیادہ معیوب ہوتی تو غیر ممکن تھا کہ ایسا شرمناک قصیدہ بے کسی اختلاف کے اُس جگہ رکھ دیا جاتا جو بہت پاک اور محل نزول برکات تسلیم کی جاتی تھی۔ قلبی قساوت اس درجہ پر ترقی کر گئی تھی کہ بچوں کو جنھیں لامعقل حیوان بھی پیار کرتے ہیں بے تکلف اپنے ہاتھوں سے ہلاک کرتے تھے اور خدا ہی جانتا ہے کہ ظہور اسلام سے پہلے ان وحشیوں نے کتنی لڑکیاں پیوند خاک کر دیں۔ مذہب کی یہ حالت تھی کہ اکثر عرب بت پرست تھے اور وہ گھر جسے ابراہیمؑ نے بیت اللہ بنایا تھا بیت الصنم بن کے شرک کا مرکز ہو گیا تھا اور فرزند ان اسمعیلؑ بتوں کے پوجاری بن بیٹھے تھے جو جاہلانہ عقیدت کے ساتھ خود انکو پوجتے تھے اور دوسروں کو انکی پوجا کراتے تھے۔ یہ وحشی عرب تو کھلے کھلے بت پرست اور منکر معاد تھے لیکن جیسا یون اور یہودیوں کو اہل کتاب ہونے کا دعویٰ تھا حیرت ہو کہ انکی حالت بھی بت پرستان عرب سے زیادہ اچھی نہیں تھی چنانچہ **مسٹر جان ڈون پورٹ** اپنی کتاب موسومہ اپالوجی فار محمد اینڈ قرآن مین یون تحریر کرتے ہیں ”ایسی ایسی خرابیاں ان عیسائیوں اور یہودیوں کے مذہب اور اخلاق میں بھی واقع ہوئی تھیں جو مدتہائے مدید سے عرب میں قیام پذیر تھے اور اُس ملک میں اقتدار اور اختیار رکھتے تھے یہودیوں نے رومیوں کے ظلم سے اُس ملک محفوظ میں پناہ لی تھی اور عیسائی بھی **سٹورین** فرقہ کے ظلم اور قتل اور ایرانیوں کے مباحثہ اور مناقشہ سے محفوظ رہنے کے لیے اُس ملک میں بھاگ آئے تھے۔

اُس زمانہ میں دین مسیحی ایسا خراب اور اتر ہو گیا تھا کہ قابل بیان نہیں ہے۔ جو ضوابط مذہب عیسوی کے ایشیا اور افریقہ میں رائج تھے وہ سب آپس میں مخالفت اور مباہلت رکھتے تھے انہیں پست کفر و زندہ اور عقائد فاسدہ مروج تھے اور ہمیشہ باہم مشابہت و مناقشتہ کیا کرتے تھے **ایرینسٹورین سیملین**۔ **یونیون**۔ ان سب فرق عیسائی میں نہایت تشدد اور اختلاف پڑ گیا تھا علمائے عیسوی نے ایسی عادات قبیحہ مثل شہوت پرستی اور کج خلقی اور بہالت اختیار کی تھیں کہ اُسے دین مسیحی بدنام ہو گیا تھا اور عام عیسائیوں کے اطوار و اخلاق خراب ہو گئے تھے عرب میں صحرا کے صحرا راہبوں سے بھرے ہوئے تھے یہ راہب کم عقل اور محض جاہل تھے اور انھوں نے اپنی عمریں یہودہ اور بے سود خیالات اور تصورات میں ضائع کی تھیں اکثر مسلح ہو کے شہروں میں گھس جاتے تھے اور اپنے عقائد فاسدہ کو بزدل شمشیر قبول کراتے تھے۔ جو طریقہ عبادت جناب مسیح نے مقرر فرمایا تھا وہ بالکل محو ہو گیا تھا اور اُسکی جگہ بت پرستی نے غضب کر لی تھی مثل یونانیوں اور رومیوں کے اُن لوگوں نے بھی ایک کوہ **ولمپس** قائم کیا تھا اور اُس میں اپنے مذہب کے ولیوں شہیدوں اور فرشتوں کو آباد خیال کرتے تھے جیسا کہ بت پرست اپنے دیوتاؤں سے **ولمپس** کو آباد سمجھتے تھے اُس زمانہ میں بعض عیسائی زوجہ یوسف (مریم) کو صفات اگوہیت سے متصف کرتے تھے اور جن لوگوں کو حضرت عیسیٰ نے حکم دیا تھا کہ صرف ایک خدا کی عبادت کرو

انھوں نے ترشی ہوئی اور چھپی ہوئی صورتوں کی پرستش خلوص عقیدے کے ساتھ اختیار کی تھی۔ اسکندریہ حلب اور دمشق میں بھی مذہب عیسوی کا یہی حال ہو رہا تھا جب مسیح مبعوث ہوئے اُس زمانہ میں ان تمام لوگوں نے مذہبی اصول کو ترک کر دیا تھا اور مباہنات اور مناقشات لاطائفہ میں مشغول ہوتے تھے آخر الامر وہ لوگ بھی آگاہ ہو گئے کہ جس امضوری پر کل عقائد مذہبی کا مدار ہے یعنی جناب باری کی عبادت بصدق و خلوص نیست وہ امر انکے مذہب سے بالکل معدوم ہو گیا اور انہیں اور کفار میں جو انکے ہم عصر تھے کوئی فرق و امتیاز باقی نہ رہا کیونکہ جو عقائد باطلہ اور اوہام فاسدہ کفاروں میں رائج تھے وہی اُن لوگوں نے بھی اختیار کر لیے تھے۔“

یورپ کے عیسائی بھی وحدانیت کا مقدس دامن چھوڑ کے خود مسیح کو خدا یا خدا کا بیٹا کہنے پر تھے ہوئے تھے اور مسئلہ تثلیث اُنکی منطق کا جولا نگاہ بن گیا تھا مسٹر کین تاریخ زوال سلطنت روم میں لکھتے ہیں۔

”دبت پرستی کے فنا ہو جانے کے بعد عیسائی لوگ تقویٰ کو اپنا شعار گردان کے رہبانیت پر قناعت کرتے مگر انہیں تخم تفاق بو گیا تھا اور انکو یہی فکر رہتی تھی کہ اپنے پیغمبر کی ماہیت کو دریافت کریں نہ یہ کہ اُسکے احکام پر عمل کریں“ ملت مسیحی بمقابلہ دیگر مذاہب مشہورہ کے جدید العہد تھا اور جب اُسکی یہ حالت ہو رہی تھی تو دیگر اہل مذاہب کی نسبت کب قیاس قائم ہو سکتا ہے کہ کسی نبی محسن

مِنَ اللّٰهِ۔ کی ہدایتوں پر قائم رہے ہوں اور عقیدہ وحدت الہی کو محفوظ رکھا ہو۔
 دنیا پر جب اسطرح کی تاریکی چھا رہی تھی تو ہم پہلے یہ سوال کرتے ہیں کہ کیا خدا کی رحمت
 کا اقتضا نہ تھا کہ اپنے بندوں کی خبر لے اور توحید کا بھولا ہوا سبق انکو یاد دلانے؟
 میں امید کرتا ہوں کہ ہر ذی عقل اس سوال کا جواب انبیاء میں دیکھا۔ شریعت موسوی
 میں احکام ظاہری کی پابندی پر زیادہ زور دیا گیا تھا اور انجیل کی تعلیم روحانی و
 اخلاقی مسئلہ تک محدود تھی۔ ان دونوں طرح کی تعلیم کے نقائص دنیا پر ظاہر
 ہو چکے تھے پس اب دوسرا سوال یہ ہے کہ ایسی صورت میں کیا ضرورت وقت اُچی
 نہ تھی کہ نیا مذہب درمیان دونوں مذہبوں کے بین میں اور خیر الامور واسطہ کا
 مصداق ہو؟۔ اس سوال کا جواب بھی بالیقین کوئی انصاف پسند نفی میں
 نہیں دے سکتا پس اب ہر کو صرف یہ دیکھنا باقی رہا کہ اسلام کی تعلیم نے ان ضرورتوں
 کو پورا کر دیا ہے یا نہیں اور اگر پورا کر دیا ہو تو پھر اسکی خوبی یا اسکی اطاعت سے
 انکار کرنا خوب سمجھ لو کہ خدا کی خدائی اور اسلام کی حقیقت پر اضراراً موثر نہیں ہے
 بلکہ ایسے منکر کی آسائش معاویہ میں خلل انداز ہے وَاللّٰہُ یَهْدِیْ مَنْ یَّشَاءُ
 اِلٰی صِرَاطٍ مُّسْتَقِیْمٍ۔

یہ دنیا عالم اسباب ہے اور اسکا نظام خدا کی طرف سے بھی موافق مذاق
 انسانی ہوتا ہے جس طرح دنیا کے دانشمند بادشاہ اپنی رعایا کی نافرمانی سے چشم پوشی

۱۰ اور اللہ جسکو چاہتا ہے سیدھے راستہ کی راہ دکھاتا ہے ۱۲

بدین امید کرتے ہیں کہ شاید وہ سنبھل جائیں اور اپنی نافرمانی سے باز آئیں اُسی طرح
خداوند عالم بھی باوجود علم کائناتِ مابین کو اتمامِ حجت کے لیے انسان کو مہلت
دیتا ہے تاکہ وہ خود اپنی عقل سے نتیجہ کار کو سوچیں اور وہ راستہ اختیار کر لیں جو ان کے
ذریعہ نجات ہو لیکن جب سرکشی حد سے گزر جاتی ہے تب وہ کوئی ریفارم ہوئے من اللہ
پیدا کرتا ہے جو اپنے مواعظ و پند سے انسانی اخلاق کے سدھانے کی تدبیریں برو
کار لاتا ہے۔ یہ انتظام حکیمانہ ہے اطباء حاذق ابتدا سے مرض میں طبیعت کو موقع
زور آزمائی دیتے ہیں اور جب کوئی تدبیروں سے عاجز دیکھتے ہیں تو اس وقت قوتِ طبیعی
کو دواؤں سے بقدر مناسب مدد پہنچاتے ہیں۔ کوئی مہربان طبیب ایسی ضرورت
کے وقت تدبیر علاج سے پہلو تہی نہیں کرتا اور نہ دنیا کے عقلندہ بادشاہ بحالت
شائع ہونے عام بد اطواریوں کے تدابیر اصلاح سے غفلت کرتے ہیں جب توحید کا
مطلع یون تار یک ہو گیا تھا اور دنیا میں بد اخلاقیوں نے اندھیر مچا دی تھی تو ایسے
وقت میں خلاق عالم کی رحمت کا یہی اقتضا تھا اور ایسا ہی ہونا چاہیے تھا کہ مذہب
اسلام کو جلوہ گاہِ ظہور میں لائے اور اہل عالم کو متنبہ کرے کہ وہ ورطہ گمراہی میں نہ پڑے
روحانی زندگی کو برباد کرے ہیں چنانچہ اُسے **فاران** (واقع سرزمینِ کم) پر اپنی
نورانی برکتیں نازل کیں جیسا کہ وہ طور پر قبل اسکے نازل کر چکا تھا۔

عرب کے بت پرستوں نے کوششیں کیں کہ شمعِ ہدایت کو بجھا دیں اہل کتاب
اور زرتشتیوں کو مختلف وجوہ سے اُسکے گل کرنے کی رغبت پیدا ہوئی مگر خدا کے ارادہ کے

کون روک سکتا تھا طوفانِ مخالفت کی کچھ نہ چلی اور بہت جلد نور ہدایت نے اطرافِ عالم کو گھیر لیا اور خدا کا یہ وعدہ پورا ہوا **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَبْدُونَ أَن يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَهًا أَن يُتَنَزَّلَ نُورُهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ۝ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَنِ الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ** (پارہ ۱۰ سورہ التوبہ رکوع ۵)

حق پسند مسٹر باسور تھا اسمتھ اپنی کتاب لاجواب محمد اینڈ محمد بن ارمین تحریر فرماتے ہیں دو عرب کی زمین پر دو ہزار برس پہلے ایک شخص (موسیٰ) کو جو جنگل میں اپنے باپ (فادران لا) کی بکریاں چرا رہا تھا یہ سادہ مگر چونکا دینے والا پیغام آیا تھا میں وہ ہوں جو میں ہوں سن لے اسرائیل مالکِ خدا ایک ہی ہو پس جا میں تیری زبان کے ساتھ ہوں گا اور سکھاؤں گا تجھے جو تجھ کو کہنا چاہیے ان الفاظ کو سن کے یہ برگزیدہ قوم (بنی اسرائیل) افریقہ سے ایشیا میں چلی گئی غلام آزاد ہوئے اور ایک خاندان ایک قوم بن گیا اسی عرب کی زمین پر اب پھر وہی آواز ایک دوسرے بکری چرانے والے (محمد) کو آئی اور ایسے اثر کے ساتھ آئی جو پہلی آواز سے کچھ کم یا عام طور پر دنیا کو فائدہ پہونچانے میں ہرگز اس سے کم نہ تھی یعنی **اللَّهُ أَكْبَرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ** رسالت قبول کی گئی خدا کے پیغام کا **ل** وہ لوگ چاہتے ہیں کہ خدا کی شیع ہدایت کو پھونک کے بچھا دیں اور اللہ کو منظور ہو کہ اپنی روشنی پورا کرے اگرچہ کافروں کو ناگوار لگے۔ اسی اللہ نے اپنے رسول کو ہدایت اور سچا دین اسیلے دیکھ بھیجا ہو کہ اللہ کو تمام دینوں پر غالب کرے اگرچہ یہ بات مشرکوں کو ناگوار ہو ۱۲

اعلان کیا گیا اور ایک ہی صدی کے اندر اس آواز کی گونج حد تک انگلیکیت اور سی ویل سے ستر فصد تک پھیل گئی اور اس تمام ملک نے اسکی حقیقت کو مان لیا۔

مذہب اسلام جو اس مناسب وقت پر ظاہر ہوا تھا اسکی اصل بنیاد قرآن پر ہے جس کا زیادہ حصہ توحید باری تعالیٰ پر مشتمل ہے اور اُس میں جو قصص اہم سابقہ کے بیان کیے گئے ہیں ان کے بیان کا مقصد بھی یہی ہے کہ مسئلہ توحید سننے والوں کے لوح دل پر مضبوطی کے ساتھ نقش ہو جائے اسلئے آیات توحید کا قرآن سے چُننا اور اس مختصر میں انکا حوالہ دینا دشوار ہے۔ حق کے ڈھونڈھنے والے قرآن پاک کو دیکھ لیں اُسکے ہر ایک حرف میں بہت سی آیتیں ذات اور صفات باری تعالیٰ کے منطق پائی جائیگی اور اگر قلب میں ماوہ قابل موجود ہے تو کچھ شک نہیں کہ خدا کے شاندار کلام معجز نظام کا اُس پر قوی اثر پڑیگا۔ بیان توحید میں اس قدر اہتمام کیوں ہوا اور ایسی فصیح و بلیغ کتاب میں تکرار مضمون کی کیوں پروا نہیں کی گئی اُسکا معقول اور واجب جواب یہ ہے کہ ظہور اسلام کی اہم ضرورت یہی تھی کہ وہ شرک کو مٹائے اور میدانِ توحید کو اس طرح صاف و ستھر کرے کہ خس و خاشاک ہم اُسکے گرد بھی پھسکنے نہ پائیں۔ چنانچہ اسلام نے اعتقادی ضرورتوں کو نئے اہتمام سے پورا کیا اور عملیات کی تعلیم میں بھی اسکی جدت صحائف قدیمہ سے بڑھ گئی۔

خدا نے انسانی قالب میں فطرتاً بہت سے طبعی جذبات پیدا کیے ہیں اور دینی و دنیاوی تعلیم کا بڑا نقص ہے کہ ان جذبات کے مٹانے کی ہدایت کرے کیونکہ ایسی تعلیم اولاً عام طور پر کامیاب نہ ہوگی ثانیاً حکیم علی الاطلاق نے اُنکو کسی مصلحت سے

قالب انسانی میں جگہ دی ہو ایسے اُن جذبات کے کھودینے کی کوشش کرنا درحقیقت قدرت کے مصالح پر نکتہ چینی کرنا ہو پس عمدہ تعلیم جسکی نسبت خالق جذبات کی طرف ہو سکتی ہو صرف یہ ہو کہ وہ جذبات برقرار رہیں لیکن اُنکا استعمال اس شکل سے نہ ہو کہ اخلاق خراب ہوں اور دوسروں کی آسودگی میں خلل پڑے۔ مثلاً انسان فطرتاً طلب مال پر جو اُسکی ضرورتوں کو رفع کرے اور اِنسانے جنس میں اُسکو ممتاز رکھے مجبور ہو اور ایسی طلب کا جذبہ خلقت انسانی میں اُسی قدرت نے ودیعت رکھا ہو جسے انسان کو پیدا کیا ہو پس اگر کوئی بتانے والا ہم لوگوں سے یہ کہے کہ حُب مال کو قطعاً ترک کر دو تو اُسکے موافق کاربند ہونا عام طور پر غیر ممکن ہو اور اگر ایک لمحہ کے لیے اُسکا امکان فرض کر لیا جائے تو شک نہیں کہ اس قناعت کا یہ نتیجہ پیدا ہوگا کہ نظام عالم بگڑ جائے اور جلد ہی ترقیات کا سد باب ہو۔ اعلیٰ درجہ کی تعلیم جو عقل و درایت کے موافق ہو یہی ہو کہ فطری جذبات ساتھ جائز ذریعوں کے محدود کر دیے جائیں اور تمام ترکوشش اوپر انداز ناجائز ذرائع کے صرف کی جائے چنانچہ اسلام نے بحفاظت فطری جذبات کے انسان کو سیدھے راستہ پر چلایا ہو اور یہ طرز اُسکی تعلیم کا کہ دیتا ہو کہ وہ سچا مذہب ہو اور خدا کے حکم سے اُسکی حالیشان اور بہت مضبوط عمارت قائم ہوئی ہو۔ انجیل متی میں جھوٹے اور سچے نبیوں کی علامتیں بیان کی گئی ہیں اور اسلامی تعلیم کی آدائش جب ہم ارشاد سچی کی گئی ہو پر کرتے ہیں تو اُس سے عمدہ شہادت حقیقت اسلام کی حاصل ہوتی ہو۔

”پر جھوٹے نبیوں سے خبردار رہو جو تمھارے پاس بھیڑوں کے بھیس میں آتے

پر باطن میں بھاڑنے والے بھیڑیے ہیں + تم انھیں اُنکے پھلون سے پہچان لو گے + کیا کانٹوں سے انگور یا انگٹاروں سے انجیر توڑتے ہیں ؟ اُسی طرح ہر ایک اچھا درخت اچھے پھل لاتا اور بُرا درخت بُرے پھل لاتا ہے + اچھا درخت بُرے پھل نہیں لاسکتا نہ بُرا درخت اچھے پھل لاسکتا + ہر ایک درخت جو اچھے پھل نہیں لاتا کانٹا اور آگ میں ڈالا جاتا ہے + پس اُنکے پھلون سے تم انھیں پہچان لو گے (متی باب ۷ ورس ۱۵ الغایت ۲۰)

(س) پھر اگلی مقدس کتابوں میں جو ہدایتیں جذبات انسانی کی مٹانے والی خیالی کجائی ہیں کیا وہ الہامی نہیں ہیں ؟ (ج) یا اُنکے بیان میں کچھ تحریف ہوئی یا یہ کہ دیان سابق زمانہ خاص کے لیے وجود میں لائے گئے تھے عام مصلح پر زیادہ توجہ نہ تھی چنانچہ بنی اسرائیل میں جب ظاہر داری اور مساوت قلبی و عقل کا ولولہ بہت بڑھ گیا تب تعلیم عیسوی نے اُنکی اصلاح مزاج کے لیے ظہور کیا اور صوفیانہ رنگ میں دنیا سے نقطہ کلی کی ہدایتیں کین حروفِ بحرف اُسکی تعمیل تو عام طور سے غیر ممکن تھی لیکن کچھ افراد تارک الدنیا فراہم ہو گئے اُنکی دیکھا دیکھی دوسروں کی بد اخلاقیان زیادہ نہیں تو کس قدر کم ہوئیں لیکن اسلام کا مسلک خاتم النبیین کی ہدایت سے برپا ہوا اسیلے اُسکی تعلیم ایسی اختیار کی گئی جو آئندہ تا قیام عالم طبائع اہل عالم کے موافق ہو اور ہر زمانہ کی ضرورت پر اُسکا یکساں اثر پڑے۔ (س) مسیح نے بنی اسرائیل کو کیوں ایسی تعلیم دی جسکی تقلید عام طبعیت میں نہیں کر سکتی تھیں۔ (ج) بنی اسرائیل کی موجودہ سختیوں پر توجہ کر کے جناب مہرح نے اولیاء اور انبیاء کے اصول اخلاق کو ارشاد فرمایا اور غرض تھی کہ گھٹنے گھٹاتے

پر بھی ایسی تعلیم کا کچھ اثر باقی ہے گا اور پھر وہ عالیہ تدریسی جس کا دین ابدی ہو اور
 جو جلد آنے والا ہو اپنی برگزیدہ تعلیم سے اہل عالم کو بہرہ مند کرے گا چنانچہ اسلام
 نے اعمال کی تقسیم مختلف درجوں میں کی ہے ایک درجہ عمل کا وہ ہے جس کا ترک کرنے والا
 مستوجب عذاب ہے دوسرا درجہ یہ ہے کہ تارک عمل کو صرف چشم نمائی کیجائے گی
 اور تیسرا درجہ عمل کا وہ ہے جس کے ترک پر کسی قسم کا مواخذہ خدا کی طرف سے نہ ہوگا لیکن
 جو لوگ اپنے جذبات کے ترک پر قدرت حاصل کر کے اُن اعمال کو برتیں گے وہ قُرب
 الی اللہ کے درجہ پر فائز ہوں گے اور اُن کے مراتب دوسروں سے ممتاز ہوں گے
 یہ درجہ اولیا اور صدیقین کا ہے اور مسلکِ اسلامی صوفیان باصفا کا لیکن بغیر توفیق الہی
 انسان کی مجال نہیں ہے کہ اُس درجہ پر پہنچ سکے۔ (س) پھر سچی تعلیمِ اسلامی
 تعلیم سے کیون اعلیٰ درجہ کی نہ سمجھی جائے۔ (ج) ایسے کہ اُس میں عام طبائع اور
 عام ضرورتوں پر لحاظ نہ کیا گیا ہو اور اُن کو مشن کے حوصلے پست اور ہمتیں
 سُست ہو جاتی ہیں۔ اسلام نے اعلیٰ درجے کی تعلیم کو ہر چند متروک نہیں کیا ہے
 مگر اُسی کے ساتھ متوسط اعمال پر ایسے زیادہ زور دیا ہے کہ عامہ خلایق اُس پر
 کار بند ہو سکیں اور کسی درجے میں نجاتِ اخروی کا فائدہ اُن کو حاصل ہو۔ اب
 میں چند اسلامی تعلیموں کو بطور نمونہ از خروائے اس لیے دکھاتا ہوں تاکہ
 ظاہر ہو جائے کہ اُس مذہب کے ہاتھوں کیسی کیسی حکیمانہ ہدایتیں اُس کے
 متفقدین کو ملی ہیں۔

خدا کی راہ میں جس سے مخلوق کو فائدہ ہو خرچ کرنا

خدا کی راہ میں جس سے مخلوق کو فائدہ ہو خرچ کرنا

واسطے امداد مساکین اور بعض دیگر مصارف خیر کے ایک معین رقم جس کا نام زکوٰۃ ہو مالدار مسلمانوں کے ذمہ کی گئی جو مویشی اور جملہ مال تجارتی و نیز سیم و طلا سے نکالی جاتی ہے اور اُس کے وجوب اور ادا کے ضوابط شرع اسلام میں مقرر ہیں۔ زکوٰۃ مویشی کے تو مختلف درجے ہیں لیکن سیم و طلا اور تجارتی مال میں وہ بقدر چالیسویں حصہ کے سالانہ واجب الادا ہوتی ہے۔ یہ ایک محقول اور مستقل خیراتی رقم ہے اور قرآن میں اُس کے ادا کے متعلق سخت تاکیدیں کی گئی ہیں اور خود پیغمبر علیہ السلام نے جو تعریف اسلام کی ارشاد فرمائی ہے اُس کا ایک رکن زکوٰۃ بھی ہے۔ علاوہ زکوٰۃ کے ایسے عام صدقوں کے دینے کی جبکو صدقہ نقل کہتے ہیں اور جس کے عدم ادا سے کوئی شخص مستوجب عقاب و معتاب نہیں ہوتا نہایت مؤثر طریقہ سے رغبت دلائی گئی ہے۔ **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى مَنْ ذَٰلِكَ الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضْعِفُهُ لَهُ أَلَّا يَكْبُلَهُ أَجْرًا كَرِيمًا** (پارہ ۲۷ سورۃ الحديد رکوع ۲)

بندوں کے پاس جو کچھ ہے وہ دیا ہوا اسی قرض مطلق کا ہے جو یوں ارشاد کرتا اور خود قرض دہنے کے سود و بہود کے لیے زمین کی ذمہ داری قبول فرماتا ہے۔ ایسے منفعت خیر معاملہ کی خبر

لے ایسا کون ہے جو اللہ کو خوش دلی سے اُدھار سے اُدھار دے اور وہ اُس کا دونا قرض نیٹے ملے کو عطا کرے

اور مزید برآں قرض دہندہ کو عمدہ اجر بھی ملے ۱۲

پاکے کو نصادق الایمان ہر جو اپنا جیب نہ ٹھوٹے اور اسکی بدولت ارباب احتیاج کی دستگیری نہو۔

انسان کو معمولاً ہمیشہ یہ رغبت ہوتی ہے کہ اچھی چیز اپنے لیے روک رکھے اور کم درجہ کی چیزیں دوسروں کو دے لیکن جب المضاعف معاوضہ ملنے کی امید دلائی گئی ہے تو جو لوگ خداوند صادق الوعد کے اقرار پر اعتماد کرتے ہیں وہ ضرور یہ کہ اچھی چیزوں کا المضاعف کرنا زیادہ پسند کریں بائینہ اسلام نے دوسرے طور پر بھی کوشش واسطے رفع کرنے ایسی تنگی دلی کے کیا ہے **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَنْ تَسْأَلُوا اللَّهَ تَعَالَى أَنْ يَغْفِرَ لَكُم مَّا تَفْعَلُونَ ۝**

وَمَا تُغْفِرُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَسْمَعُ عَنِكُمْ ۝ (پارہ ۴ سورہ آل عمران رکوع ۱۰)
قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا انْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَلَسْتُمْ بِآخِذِيهِ إِلَّا أَنْ تُغْنُوا فِيهِ طَوَالَ أَلْسِنَتِكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ (پارہ ۳ سورہ البقرہ رکوع ۳۴)
اس ہدایت کا اثر بہت اچھا پڑا چنانچہ ابتدائی زمانہ میں جبکہ مسلمانوں کی مالی حالت بہت خراب تھی وقت نزول آیہ مسبق الذکر ابطلیم الضاری نے اپنا عمدہ باغ جو انکے عزیز ترین

۱۱ جب تک تم خدا کی راہ میں اُن چیزوں میں سے نہ خرچ کرو گے جو تمکو عزیز ہیں یہی کے درجہ تک ہرگز نہ پہنچ سکو گے اور جو چیز تم خرچ کرو اسکو جانتا ہے۔ ۱۲

۱۲ مسلمانو خدا کی راہ میں عمدہ چیزوں میں سے خرچ کرو جنکو تم نے کمایا ہو یا ہمنے زمین سے اُگایا ہو اور ایسے خرچ کے لینے کا راہ چیز چھوٹے کا ارادہ تک کرو کہ اگر چشم پوشی نہ کرو تو خدا ایسی ناکارہ چیز اپنے واسطے نہ دے گا اور جان لو کہ پروردگار بے نیاز مبرا وار حمد ہے۔ ۱۲

الماک سے مدینہ میں واقع تھا صدقہ کر دیا اسید طرح دوسروں نے بھی فقر بآلی اللہ محبوب ترین
اشیا کو صدقہ دیکے نیاز مندیان ظاہر کیں۔ بعض آدمی صرف ناموری کے لیے خیرات دیتے
ہیں اور جنگی مدد کیجائے ان پر اپنا تفوق اور اپنا احسان جتاتے ہیں جبکی وجہ سے مدد حاصل
کرنے والے کو روحانی تکلیف ہوتی ہو اس طرح کی بد اخلاقیوں کی بھی ممانعت پر زور الفاظ میں
ہوئی ہے۔ **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُبْلِغُوا صَدَقَتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى**
كَالَّذِي يُفْتِقُ مَالَهُ رِثَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ
صَفْوَانٍ عَلَيْهِ ثَرَابٌ فَأَصَابَهُ وَابِلٌ فَتَرَكَ صَدْلًا لَا يَقْدِرُ مَوْنٌ عَلَى شَيْءٍ مِمَّا
كَسَبُوا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ (پارہ ۳ سورہ البقرہ رکوع ۳۶)

دنیا میں معمولاً ایک کو دیکھ کے دوسرے کو حوصلہ کام کا پیدا ہوتا ہو اس مصلحت سے اسلام نے
اعلان صدقہ کی (بشرطیکہ وہ خالصاً لوجه اللہ ہو) ممانعت نہیں کی ہے لیکن اس خیال
سے کہ گزندہ صدقہ امانت سے محفوظ ہے اخلاص صدقہ کو زیادہ پسندیدہ قرار دیا ہے
قَالَ اللَّهُ تَعَالَى تَبَدُّوا الصَّدَقَاتِ فَيَعْلَاهِي وَان تَخَفُّوهَا وَتَوَّعْتُوهَا الْفُقَرَاءُ
فَهُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ وَكَفَرٌ عَنْكُمْ مَنْ سَيَّأَ لَكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ

مسلمانوں اپنی خیرات کو احسان جتنا کہ اور سائل کو ایذا دیکے اس شخص کی طرح ضائع نہ کر دو جو تائیش کے لیے خرچ
کر رہا ہو اور امداد کا اور درزیاست کا اعتقاد نہیں رکھتا۔ ایسی خیرات کی مثال ایک چٹان کی سی ہے جس پر کچھ ٹٹی پڑی پھر
اُس پر زور کا مینہ برسا اور اُس چٹان کو سپاٹ کر کے چھوڑ دیا ہو اسی طرح ریاکاروں کو اپنی خیرات کا کوئی فائدہ حاصل نہ ہوگا
پروردگار ان کو گونہ گونہ کی سزا دے گا جو ان کی سیدھی راہ نہیں دکھاتا ۱۲

مسلمان اگر خیرات کو ظاہر میں دے دو تو بھی اچھی بات ہے لیکن اگر چھپا کے حاجت مند کو دیا کر دے تو وہ زیادہ بہتر ہے۔ ایسا دنیا
تھا ہے حق میں زیادہ بہتر ہے اور تمھارے گناہوں کا کفارہ ہوگا۔ اور تم جو کچھ کرتے ہو اس کو جو جانتا ہو ۱۲

(پارہ ۳ سورۃ البقرہ رکوع ۷۳)

خدا کی نیاز مندی کا ولولہ کبھی انسان پر غالب آجاتا ہے اور وہ قصد کرتا ہے کہ اپنا کل سرمایہ خدا کی راہ میں دیدے ایسی فیاضانہ نیاز مندی اپنے خالق کے ساتھ ضرورتاً تحسین کے لائق ہے لیکن اُسی کے ساتھ یہ خطرہ بھی موجود ہے کہ دیگر حقوق ضروری تلف ہوں اور خود ایسی فیاضی کرنے والے کو دوسروں سے سوال کرنے کی نوبت آئے۔ ان خطرات پر نظر کر کے اسلام نے اپنے گروہ کو مسرفانہ نیاز مندی سے روک دیا ہے **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَا تَجْعَلْ بَدَنَكَ مَغْلُولًا إِلَىٰ خُنْفِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا** (پارہ ۵ سورۃ بنی اسرائیل رکوع ۳)

اس آیت میں کسی قدر اجمال ہے اور ظاہر نہیں ہوتا کہ کہاں تک ہاتھ پھیلنا چاہیے لیکن ایک دوسری آیت میں تصریح مزید کی گئی ہے **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَيْسَ عَلَيْكُمْ مَآذَا يُنْفِقُونَ مِمَّا قَالُوا مَالَهُمْ ذِي بَيْنٍ لِّلَّهِ لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ** (پارہ ۲ سورۃ البقرہ رکوع ۷۷) **الَّذِينَ يَدْعُونَ إِلَى الْخُرْقِ**

اب یہ سوال پیدا ہوا کہ خدا کی راہ میں کس کو دینا چاہیے۔ اس سوال کا جواب جو قرآن سے حاصل ہوتا ہے اُس میں نہایت ہی معقول درجہ بندی کی طرف اشارہ کیا گیا ہے

۱۵ اِنَّا بَانَاهُ تَوَاتُرًا شَدِيدًا وَكَوْنًا دُونَ مَنَاحِلٍ اُسْكُو بِالْحُلِّ اِذَا هِيَ دَوَّارٌ سَطْرَحٌ اِذَا هِيَ تَوَاتُرًا
ایسے بیشمار سببوں کے کہ تم کو لوگ ملامت کریں گے اور تمہیں دست بھی رہو گے ۱۲
۱۶ تَسْعَةً اَوْ اَشَدَّ مِنْ هَٰذَا كُنْ تَوَاتُرًا اَوْ اَشَدَّ مِنْ هَٰذَا كُنْ تَوَاتُرًا اَوْ اَشَدَّ مِنْ هَٰذَا كُنْ تَوَاتُرًا
تسے پر چھتے ہیں کہ خدا کی راہ میں کتنا خرچ کریں انگو بتا دو کہ جو تمہاری حاجت سے زیادہ ہو۔ سبط
اسد کو صاف صاف احکام بتاتا ہے تاکہ معاملات دنیا اور آخرت دونوں پر غور کرو ۱۲

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنفِقُونَ قُلْ مَا أَنفَقْتُ مِنْ خَيْرٍ فَلَوْلَا الَّذِينَ
وَلَا قَرَبِينَ وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينَ بِالسَّبِيلِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ
(پارہ ۲ سورۃ البقرہ رکوع ۲۶)

اور ایک دوسری آیہ میں اسی سورہ کے بعد ابن السبیل کے سائلوں کو دینا اور
بامداد مال غلاموں کو آزاد کرنا بھی اضافہ کیا گیا ہے۔ سائل مسؤل الیہ کی حالت کو نہیں جانتے
اور اکثر اوقات عطاے صدقہ کے لیے ایسا اصرار کرتے ہیں کہ حلیم آدمی کو بھی غصہ آجاتا
ہو مگر بے سمجھ بھوکون پر غصہ کرنا انسانی رحم دلی سے بعید ہے۔ ایسے مواقع میں کیا کرنا
چاہیے؟ اسکی تعلیم یوں ہوئی ہے قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَمَّا لَعَنَ صَنَعَهُمْ أَتَبَعَهُ
رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ تَرْجُوهُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ (پارہ ۵ سورۃ بنی اسرائیل
رکوع ۳)

اور اسطرح سورہ واضحی میں سائلوں سے بہ خشونت پیش آنے کی مانعت ہوئی ہے
وَأَمَّا السَّائِلُ فَلَا تَنْهَكْهُ يَغْضَىٰ سَائِلٌ كَوْجَهْرُطْ كِي نَدُو۔

یہ سلسلہ تعلیم جسکا ذکر بحوالہ قرآن پاک کیا گیا مکمل اور حکمت و اخلاق سے مملو ہے۔ آمین
جذبات انسانی پر پوری توجہ رکھی گئی ہے اور ایسی کوئی بات بتائی نہیں گئی ہے جسپر تشکیک عام

۱۔ تسے پوچھتے ہیں کہ خدا کی راہ میں کونسا خرچ کریں انکو بتا دو کہ خیرات کے طور پر جو کچھ دودھ تھاکر
مان باپ اور رشتہ داران قریب اور محتاجوں اور مسافروں کا حق ہے اور نسیب کی کاجو کام تم کرے گے
اللہ سے کاجاستنے والا ہے ۱۲

۲۔ اگر انتظار افضال الہی جنکے تم امیدوار ہو سائلوں سے منجھ پھیرنا اگر یہ ہو تو بھی نرمی کے ساتھ انکو سمجھاؤ

عمل کرنا دشوار ہو یا اُس پر عمل کرنے سے شایستہ طرز تمدن کی زلفا رُک جائے۔ قرآن میں بہت آیتیں ایسی موجود ہیں جنہیں امداد مساکین اور انفاق فی سبیل اللہ کی تحریک و پھیلپ پیرا یہ اور موثر انداز میں کی گئی ہو اور خود پیغمبر علیہ السلام اور اُن کے ساتھیوں نے تو اس معاملہ میں جو کچھ قولاً کہا اور عملاً کر دکھایا اُس کے بیان کے لیے دفتر چاہیے لیکن جس قدر لکھا گیا اُس کو دیکھ کے ہر دانشمند اندازہ کر سکتا ہو کہ اسلام نے دینی اور دنیوی مصالح پر کتنی گہری نظر ڈالی اور کیسے مستقیم راستہ پر چلنے کی ہدایت کی ہو۔

حضرت مسیح نے جو عام تعلیم اس خصوص میں دی ہو اُس کا خلاصہ یہ ہے کہ خیرات کا اعلان صرف غیر تحسن نہیں بلکہ قطعاً ناجائز ہے۔ آدمی کے پاس جو ہو وہ دوسروں کو دیدے اور خدا پر توکل کر کے مثل حیوانات و نباتات کے کھانے اور کپڑے کی فکر سے بھی بے پروا زندگی کرے۔ (دیکھیے انجیل متی کا باب ۶) یہ تعلیم کہنے کے لیے میٹھی اور سنسنے کے لیے خوشگوار ہو لیکن سوال یہ ہے کہ کیا وہ دنیا میں عملاً سرسبز ہو سکتی ہے اور اگر سرسبز ہو تو کیا اُس کے ساتھ شایستہ تمدن بھی برقرار رہ سکتا ہے؟۔ میں امید کرتا ہوں کہ ہر انصاف پسند ذہنی ہوش بحواب اس سوال کے یہی کہے گا کہ مسیحی تعلیم میں خیالی بلند پروازی بہت ہے لیکن اگر اُس طرح کی بے پروا زندگی اہل عالم کر سکتے ہوں اور کریں بھی تو دنیا جو گیون کا اکھاڑ ایچائے اور یہ ہر ابھرا باغ جس کو قدرت نے لگایا اور مدتوں میں عقل کے ہاتھوں نے اُسکی روشنی اور پوری درست کی ہر تاراج خزانہ ہو کے چٹیل میدان یا کانٹوں کا جنگل رہ جائے۔

یوں تو ہر ایک مذہب اور ہر ایک ملت نے امداد مساکین کی سفارش کی اور
اسکو ذریعہ حصول سعادت قرار دیا ہے تو ریت (کتاب اجار) میں مختلف ذریعے ارباب احتیاج
کی پرورش کے واسطے پیدا کیے گئے ہیں اور دھرم شاستر نے بھی اپنے توابع کو ایثار
اور انفاق پر بہت کچھ مائل کیا ہے لیکن یہ فخر صرف اسلام کو حاصل ہے کہ اسکی تعلیم افراط اور
تفریط سے پاک اور اسکے مواعظ سادگی کے ساتھ چلیا نہ ہیں۔

اسلام نے رقم زکوٰۃ کو مسلمان مساکین کی پرورش کے لیے علیحدہ رکھا ہے جو غرض
نفل کا دروازہ خویش و بیگانہ بلکہ تاحی جانداروں کے لیے کھول دیا ہے تو ریت میں کاہنوں
کے لیے چند فائے اور دھرم شاستر میں برہمنوں کے واسطے بڑے بڑے فوائد مخصوص
کیے گئے ہیں لیکن اسلام کی فیاضی نے کسی قسم کی نسبیت ترجیح عام صدقات میں نہیں
رکھی اور ارباب احتیاق کے وہی مدارج معین کر دیے جنکی سفارش حسن اخلاق کرتا ہے اور
جنکی واجبییت سے کوئی اہل دل انکار نہیں کر سکتا۔ (س) اگر اسلام کی فیاضی تنگدلی
سے پاک تھی تو اسنے رقم زکوٰۃ کو ان مساکین کے واسطے کیوں خاص کر رکھا ہے جو اس
تابع ہیں۔ (ج) زکوٰۃ ایسی رقم ہے جسکے ادا پر متمول مسلمان مجبور کیے گئے ہیں اسلئے
مقتضائے انصاف تھا کہ جن لوگوں سے وہ رقم لی گئی وہ انھیں کی قومی اغراض میں
صرف کچا لے اور پھر اپنے گروہ کے ارباب احتیاج پر خاص توجہ مبذول نہ کرنا ایک
طرح کی بے حمیت تھی۔ پس رقم زکوٰۃ کی تخصیص منصفانہ ہے اور برادر نوازی کا پسلو بھی
اسلئے ہوئے ہے اسلئے بحوالہ انس معقول تخصیص کے اسلام کی فیاضی پرتنگدلی کا الزام

لگانا بیجا ہو۔ (س) شریعت موسوی میں پیداوار اراضی میں دسواں حصہ خدا کی نذر قرار پایا ہو اسلامی شریعت نے ایسی پیداوار کو بارزکوۃ سے کیون محفوظ رکھا ہے۔ (ج) اگر زمین خراجی نہ ہو تو اسکی پیداوار سے موافق شریعت اسلامیہ بھی دسواں حصہ واجب الادا ہوتا اور مصارف خیر میں لایا جاتا ہے لیکن درحقیقت یہ رقم محصول اراضی کی مقصود ہے اسی لیے اُن شرائط کی پابندی نہیں ہے جو دیگر اموال کی زکوۃ سے متعلق ہیں۔ اصطلاح شرع میں ایسے محصول کو عشر کہتے ہیں اور کبھی لفظ زکوۃ سے بھی اُسکی تعبیر کیجاتی ہے بہر حال اس محصول کو عشر نام نہ کر دیا زکوۃ کہو لیکن وہ بھی ایک ذریعہ زناہ عام کا قرار پایا ہے اور اس خصوص میں شریعت موسوی و شریعت محمدی دونوں کے احکام متجانس ہیں۔ (س) معاملہ خیرا میں عیسائیت کا جو اثر پڑا ہے وہ خیالی نہیں ہے بلکہ آج تم خود دیکھ سکتے ہو کہ کتنے شفاخانے اور کتنی درسگاہیں عیسائیوں نے قائم کی ہیں یتیموں اور سکینوں کی پرورش کشوق کے ساتھ کر رہے ہیں لاکھوں لوے لنگرے اپنا بیج بندگان خدا کو اُنکے ہاتھوں سے روٹیاں ملتی ہیں ان سب کاموں کے لیے کیسے ستھرے ضوابط مقرر ہیں اور ان پر کس خوبی کے ساتھ عمل ہو رہا ہے۔ (ج) ہر قوم کو خدا نے جداگانہ دل اور جداگانہ دماغ عطا کیے ہیں وہ قوم خود اپنی امتیاز سے بہتجیت قانون عقلی بہت کچھ اخلاقی اور تمدنی کارروائیاں کرتی ہے جگہ نہ یہی تعلیم سے کوئی تعلق نہیں ہوتا۔ مثلاً یورپ کی قوموں نے جو عیسائی کہی جاتی ہیں طرح طرح کے آتش فشان بشر بارآلات جنگ بنائے جنگی ضوابط کی ترتیب دی اور آج اُنھیں ضوابط اور ایجادوں کی حمایت میں اُنکی حکومت کا پھر یہاں شان و شکوہ

کے ساتھ تمام دنیا میں لہریں لے رہا ہے۔ اکثر ایشیائی اور افریقی حکومتوں کو ان کی جنگی تدبیروں نے پامال کر دیا اور جو باقی ہیں وہ بھی ان اقبال مندوں کے چین چین کو اپنی بدقسمتی سمجھ رہی ہیں پس کیا یہ ملک گیری کے اصول ان لوگوں نے اناجیل اربعہ سے سیکھی ہیں یا لوہا ڈھالنے اور بلا انگیز آلات بنانے کی ترکیبیں ان لوگوں کو کسی حواری نے بتائی ہیں؟ نہیں ہرگز نہیں۔ مسیح علیہ السلام کی تعلیم تو ایسی کارروائیوں کے بالکل خلاف تھی وہ اپنے حقوق کی حفاظت میں بھی خون کا ایک قطرہ زمین پر گرا نا پسند نہیں فرماتے تھے واسطے ضبطی حقوق غیر کے خون کا دیا بہانا ان کی تعلیم کی طرف کب منسوب کیا جاسکتا ہے۔ ریل ٹیلی گراف ٹیلیفون وغیرہ ہزاروں تعجب خیز صنائع کا ظہور فلسفہ یورپ کی بدولت اور اسکے فرزندان کی قوت عقلیہ کے سبب ہوا ہے اور اسی فلسفہ اور اسی قوت عقلی نے ان کو اپنے معذور معجزوں کی دستگیری پر آمادہ کیا اور حسن نظام کا سلیقہ سکھایا ہے۔ یہ لوگ اگر بت پرست ہوتے یا اور کوئی مذہب رکھتے تو بھی ان کی ترقیات اور اخلاق کی ایسی ہی رفتار ہوتی۔ بڑی عمدہ دلیل ہماری اس رائے کی یہ ہے کہ یورپ کے اکثر بڑے بڑے عالم اور ہنرمند مذہب ہیں یہاں تک کہ خدا کے وجود کا بھی عقیدہ نہیں رکھتے ہا این ہمہ دولت و اقبال ان کے ہم کاب ہے اور دیگر اخلاق بھی ویسے ہی شالیستہ ہیں جیسے کہ یورپ میں عیسائیوں کے ہیں۔ ہندوستانی کر سچین دن رات ابوت اور موت کا صیغہ گردانتے ہستہ میں گر گئے اخلاق ہندو اور مسلمانوں سے اچھے دیکھ نہیں جاتے اسلئے اب کیا شک ہے کہ جن کمالات اور حسن اخلاق کو سیدھے سامنے مشرعی عیسیت

کی طرف کھینچتے ہیں وہ نہ یہی تعلیم کے تاج نہیں ہیں بلکہ یہ خدا کی اُس وہی تعلیم کے
 آثار ہیں جس کا فیضان کبھی کسی قوم پر اور کبھی دوسری قوم کے دل اور دماغ پر ہوتا
 رہتا ہے۔ کبھی ایشیا یورپ کی اُستاد تھی اب یورپ نے ایشیا کی اُستادی کا درجہ حاصل
 کیا ہے اور کیا عجب ہے کہ کسی وقت میں وحشی افریقہ ان دونوں کا اُستاد بن بیٹھے۔
 قدرت الہی کے نزدیک ہر ممکن الوجود کا موجود کر دینا آسان ہے۔ ابھی کتنے دن ہوئے
 کہ لا معلوم الاسم امریکہ وحشیوں کا رہنہ تھا اور اب امریکہ کے رہنے والے ترقیات کے میدان
 میں یورپ کے دانشمندوں سے اگر ٹھٹھے نہیں تو پیچھے بھی نہیں ہیں۔ جاپان کیا تھا
 اور کتنی تیزی سے کیا ہو گیا ترقیات کے اس درجے پر بھی پورے پورے کے اُسکی رفتار ترقی
 تیز ہوتی چلی جاتی ہے۔ چین کی قدیم سلطنت اب بھی اس قدر وسیع ہے کہ اُسکی کاٹ و چٹ
 سے کتنے خطے جاپان کے برابر نکل سکتے ہیں مگر ادبار اور اقبال کے کمرشمنوں کو
 دیکھیے کہ یہ بوڑھا غریب ہر قدم پر ٹھوکرین کھاتا ہے اور کل کا بچہ صرف اُسکیواں کھین
 نہیں دکھاتا بلکہ یورپ کے سلاطین عظام بھی اُسکے گہوارہ کی عظمت کرتے ہیں
قَالَ اللَّهُ تَعَالَىٰ ذَٰلِكَ الْيَوْمُ نَدْعُ الْبَاقِينَ النَّاسِ ۝
 (پارہ ۴ سورہ آل عمران رکوع ۱۴)

ش

بہ یک لحظہ بہ یک ساعت بہ یک دم و گر گون می شود احوال عالم

یہ اتفاقات زمانہ ہیں جو ہمارے حکم سے نوبت بہ نوبت سب لوگوں کو پیش آتے رہتے ہیں ۱۲

دنیا کی تاریخین ہموٹے بڑے فساد انقلاب کے سناتی ہیں جن سے دولت و اقبال کی بے ثباتی ظاہر اور خداوند عالم کی بے نیازی آشکارا ہوتی ہے۔ **رومن امپائر** کیا تھی اور کیا ہو گئی اسلامی اقبال کا سیلابِ یگستانِ عرب سے اٹھا اور اطرافِ عالم میں پھیل کے کہاں سوکھ گیا سیلِ طبع بے شمار قومیں اقبال کے عروج پر پہنچیں اور پھر خاک و بار پر گر کے ریزہ ریزہ ہو گئیں۔ اپنے اقبال کے زمانہ میں ہر ایک قوم ہنرمندی میں طرزِ معاشرت میں طریقِ تمدن میں مسکینِ نوازی میں ممتاز تھی لیکن جب نئے دن آئے تو سب اچھی خصلتیں بگڑ گئیں اور فضل و کمال کا سہرہ دوسروں کے سر پر باندھا گیا۔ الغرض خیرات و مبرات کی افزونی نظم و انتظام کی خوبی یہ سب دلوں کے یورپین فطرت کے ہیں جنکو انکے فلسفہ نے ابھارا اور اقبال مندی نے اُسکی آب و تاب کو چمکا دیا ہے۔ کبھی مسلمان بھی اقبال مند تھے اور دنیا میں انکے فضل و کمال کی نوبت سجتی تھی مگر اب تو ادبار کے دن ہیں اور تمام قوم کے دماغ قوتِ عقلیہ اور انتظامیہ سے خالی ہو گئے ہیں مگر اس حالِ زار میں بھی مذہبی تعلیم اپنا کام کیے جاتی ہے اور ہر ایک مسلمان اُسی کی تحریک سے بقدر استطاعت کچھ نہ کچھ ایثار و انفاق کرتا ہی رہتا ہے۔ کچھ شک نہیں کہ اگر مسلمانوں کی خیرات اُسی طرح یک جا کی جائے جیسا کہ اس زمانہ کی اقبال مند قوموں کا معمول ہے تو انکا مشن بھی وہی سب کام کر دکھائے جو یورپین و امریکن کر رہے ہیں مگر افسوس اور سخت افسوس یہ ہے کہ خود غرض و اعطا اور لالچی پیر اور پیرزائے مسلمانوں کی جیب سے بڑی بڑی رقمیں اینٹھ لے جاتے ہیں اور مسکینوں کے حقوق اُن بچاوتوں

پہنچنے نہیں پاتے بہر حال مذہبی تعلیم کا مذہبی تعلیم سے اگر مقابلہ کرتے ہو تو قومی اور فطری خصائل کو بحث سے علیحدہ رکھو کیونکہ وہ تو درحقیقت دوسری چیز ہیں اور بہر مذہب اور ملت کے ساتھ میل جول رکھ سکتی ہیں۔

بدی کے معاوضہ سے درگزر کرنا

بڑے سلوک کے معاوضہ میں ویسا ہی سلوک کرنا تو انصاف کی معمولی کارروائی ہے لیکن بلند خیالی اور کریم نفسی کا یہ اقتضا ہے کہ اپنے ہجمنوں کی خطائیں معاف کی جائیں بلکہ بُرائی کرنے والوں کے ساتھ کچھ اچھا سلوک بھی عمل میں آئے۔

بدی را بدی سہل باشد جزا اگر مردی احسن الی من آسا

لیکن زمانہ موجودہ میں ایسے بلند خیال کہاں ہیں اور بلحاظ فطرت انسانی قیاس کیا جاتا ہے کہ اگلے زمانہ میں بھی اس طرح کے کریم نفس معدوم نہ ہوں گے۔ دنیا میں نیک و بد کا قدیم الایام سے ساتھ ہی حضرت آدمؑ کے صلیبی فرزندوں میں بھی اعلیٰ درجہ کے امن پسند اور پرلے درجہ کے جنگ جو موجود تھے پس ایسے دارالفساد سے اگر پاداش عمل کا خوف جاتا ہے تو بد معاشوں کے حوصلے بلند ہوں اور جو لوگ چھپ کے اندھیری رات میں چوری کرتے ہیں وہ روز روشن میں علانیہ غارتگری شروع کر دیں۔ عقل مندوں نے کہا ہے کہ بدوں کے ساتھ نیکی کرنا درحقیقت نیکوں کے ساتھ بدی کرنا ہے۔

نکوئی با بدان کردن چنان ست کہ بد کردن بجاے نیک مردان

بدی کے معاوضہ سے درگزر کرنا

کیونکہ اندیشہ ہے کہ بخصال فتنہ انگیز چشم پوشی سے زیادہ دلیر ہون اور نیک فرشتہ سیرا
 بزرگوں کے سر سے دستار بین اُتار لین اسی دور اندیشی سے یورپ کی شایستہ گورنمنٹوں
 نے معافی خطا کا دائرہ تنگ کر دیا ہے۔ دنیا کی موجودہ طاقتوں میں انگریزی گورنمنٹ زیادہ
 رحم دل اور رعایا پرور ہے لیکن وہ بھی پسند نہیں کرتی کہ ملزمان جرائم سنگین سزا سے بچ جائیں
 اسی خیال سے اُس نے اپنے ضوابط قانونی میں ایسے جرائم کو ناقابل راضی نامہ لکھ دیا
 ہو اور معافی سزا کے اختیارات صرف بڑے بڑے عالیقدر حکام کو دیے ہیں جو ان
 اختیارات کو مصلحت کے موقع پر شاذ و نادر نافذ کرتے ہیں۔ اسلامی شریعت سلاطین عصر
 کے قانون سے زیادہ ملائم اور حق پسند ہے اُس نے قاضیوں اور بادشاہوں کو ایسے
 اختیارات نہیں دیے کہ اپنی مرضی سے اُن مجرموں کی خطائیں معاف کرین جنہوں نے
 کسی دوسرے بندہ خدا کو ناجائز ضرر پہنچایا ہو لیکن شخص متضرر یا اُس کے وارثوں کو مجاز
 کر دیا ہے کہ باخدا و ضہ مالی یا محض خدا کی خوشنودی کے لیے بعض مجرموں کو سزائے قانونی
 سے بچالیں یعنی شرعاً اکثر جرائم سنگین بھی راضی نامہ کے لائق قرار دیے گئے ہیں۔
 (س) جب معافی خطا جرم کا حوصلہ دلانے والی متصور ہے تو اسلام نے اُس کو
 کیون جائز رکھا ہے۔ (ج) اسلام نے معافی کو لازم نہیں کیا ہے اس لیے جو شخص ارتکاب
 جرم کا ارادہ رکھتا ہو اس کو اطمینان نہیں ہو سکتا کہ بالفرض کو معافی ملے گی یا صرف فدیہ
 دیکے سزا سے بچ نکلے گا اور ہر گاہ معافی اور فدیہ لینے کا اختیار شخص متضرر کو حاصل
 ہے اس لیے قرین قیاس یہی ہے کہ وہ اُس شخص کو موقع سہولت نہ دیکجا جو جرائم کا عادی ہے

یا جسکی ذات سے آئندہ اعادہ جرم کا اندیشہ غالب پایا جاتا ہے۔

جو کچھ بیان کیا گیا وہ عدالتانہ کارروائی کا ضابطہ تھا اور اخلاقی تعلیم یوں ہوتی ہے کہ پیروان اسلام ہمیشہ عفو اور رحم کو کام میں لائیں اور خطا کاروں کی خطا سے حسبہ اللہ درگزر کرتے رہیں لیکن اگر انکا نفس معافی خطا کا تحمل نہ کر سکے تو بھی پاداش میں دجہ مساوات سے آگے نہ بڑھیں چنانچہ خداوند عالم نبی کریم کو مخاطب کر کے ارشاد فرماتا ہے۔
 خُلِ الْعَفْوَ وَأَمَّا بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ۵ (پارہ ۹)

سورۃ الاعراف رکوع ۲۲

لَا دَفْعَ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ السَّيِّئَةِ طَخَنُ عِلْمُ بِمَا يَصِفُونَ ۵ (پارہ ۱۸)

سورۃ المؤمنون رکوع ۶

لیکن عام آدمی اُن محاسن اخلاق سے بہرہ مند پیدا نہیں کیے گئے جسے قدرت نے اپنے انبیاء اُن کو آراستہ و پیراستہ کیا تھا اور خداوند عالم کی یہ شان محفلت ہے کہ وہ اپنے بندوں کو ایسا حکم جسکا تحمل انکی طاقت سے باہر ہو نہیں دیتا اسیلئے اُن لوگوں کو فروتر درجہ کے اصول اخلاق سکھائے گئے ہیں۔

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فَمِنْ أَعْتَدَ عَلَيْكُمْ فَاكْتَدُوا عَلَيْهِ وَبِئْسَ مَا أَعْتَدَى عَلَيْكُمْ ۝

۱؎ درگزر کو اپنا شیوہ کرو اور نیک کام کرنے کی ہایت کرو اور جاہلون سے کنارہ کش رہو ۱۲
 ۲؎ اگر کوئی تمھارے ساتھ بدی کرے تو تم اسکا دفعیہ ایسے سلوک سے کرو جو بہت اچھا ہو اور یہ لوگ جو کچھ تمکو کہتے ہیں تم تمہیں ۱۲
 ۳؎ جو تم پر زیادتی کرے تم بھی اُسپر ویسی ہی زیادتی کرو اور ایسے معاوضہ ملش میں خدا سے ڈرتے رہو اور جان لو کہ
 اعداؤں لوگوں کا ساتھی ہو جو اُس سے ڈرتے ہیں ۱۲

وَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ۝ (پارہ ۲ سورۃ البقرہ رکوع ۲۴)
وَلَنْ عَاقِبَتُهُمْ عَذَابٌ مِثْلُ مَا عَذَبُوا بِهٖ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُمْ خِزْيٌ
لِّصَّيْرِينَ ۝ (پارہ ۱۳ سورۃ النحل رکوع ۱۶)

پھر اسی رکوع میں ارشاد ہوا ہے إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ
مُحْسِنُونَ ۝ قَالَ اللَّهُ تَعَالٰی وَالَّذِينَ يَحْتَبِرُونَ كِبَارًا ۝
وَالْفَوَاحِشُ إِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ ۝ (پارہ ۲ سورۃ الشوریٰ رکوع ۴)
دو آیتوں کے بعد ارشاد ہوا ہے وَجَزَاؤُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا ۝ فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ
فَاجْرُهُ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ۝ پھر آخرین اسی رکوع کے فرمایا ہے
وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَن يَغْفِرَ لَكُمْ ذُلَّكُمْ لَنْ عَزِمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ

دنیا کے تاریک کرہ پر قدرت نے دو قسم کے دائرے ہدایت کے بنائے ہیں جنکی روشنی
سے تمام عالم اقتباس نور کر رہا ہے بڑا دائرہ ہدایت عقلی کا ہے اور اُسی کے اندر چھوٹا مگر
لے اگر تم لوگ سختی کرو تو بھی ویسی ہی سختی کرو جیسی تمہارے ساتھ کی گئی اور اگر صبر کرو تو یہ صبر ان لوگوں
کے حق میں جو صبر کریں بہتر ہے ۱۲

۱۲ امدان لوگوں کا ساتھی ہے جو پرہیزگاری کرتے ہیں اور دوسروں کے ساتھ اچھا سلوک کرتے ہیں ۱۲
۱۳ اور خدا کا اجر ان لوگوں کے لیے ہے جو بڑی بڑی گناہوں سے بچتے اور بیانی کی باتوں سے کنارہ کرتے
ہیں اور جب انکو غصہ آجاتا ہے تو بھی دوسروں کی خطا سے درگزر کرتے ہیں ۱۲

۱۴ بُرائی کا بدلہ ویسی ہی بُرائی ہے پھر جو معاف کرے اور صلح کرے تو اسکا ثواب اس کے ذمہ ہے اور
بیشک وہ ظلم کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا ۱۲

۱۵ البتہ جو صبر کرے اور خطا کو بخش دے تو بیشک یہ بہت کے کاموں سے ایک کام ہے ۱۲

زیادہ چکیلا دائرہ ہدایت تعلیمی کا کھینچا گیا ہے جسکی تعبیر شریعت الہی کے ساتھ کی جاتی ہے جو لوگ کہتے ہیں کہ ہدایت تعلیمی کا دائرہ یا اسکا کوئی جزو عقلی دائرہ سے باہر ہے وہ درحقیقت اخلاق عقل پر تہمت لگاتے ہیں کہ اپنے بندوں کو بے عقلی کی باتیں سکھاتا ہے **تَعَالَى اللَّهُ** **عَنْ ذَٰلِكَ عُلُوًّا كَبِيرًا** ہدایت تعلیمی کے دائرہ ایک پر ایک کھینچے گئے ہیں اور بعض زیادہ وسیع ہیں بعض چھوٹے اور بعض متوسط اسطرح انکی تنویر کی شعاعیں رنگین اور اگر صاف نقطوں میں کہا جائے تو انکی برکتیں مختلف درجہ کی ہیں۔ مذہب مشہور میں سب سے پیچھے شریعت اسلامی کا دائرہ کھینچا گیا ہے اور جو تعلیم ذرا بارہ عفو اور درگزر کی گئی ہو اسی میں بڑی خوبی یہ ہے کہ ساتھ حفاظت و لولہ طبعی کے محاسن اخلاق کو صاف صاف الفاظ میں سکھاتی ہے اور مصالح دین و دنیا اس کے احاطہ میں گھرے ہوئے ہیں دنیا میں قتل کا جرم بہت سنگین ہے اور اسکی پوری پاداش یہی ہے کہ قاتل کی جان لیجاے لیکن اُسی کے ساتھ یہ خیال بھی ناگزیر ہے کہ اس طرح کی پاداش ہر چند انتظام عالم میں مؤثر ہے لیکن اسکی وجہ سے اُتلاف نفس انسانی کی تعداد بڑھ جاتی ہے چنانچہ اسی خیال سے حال میں یورپ کی بعض گورنمنٹوں نے اپنے قانون سے ایسی سزا کو جس سے مجرموں کی جان لی جاتی تھی خارج کر دیا ہے۔ اسلام نے دونوں پہلو پر نظر کر کے جو روش اختیار کی وہ بہت عاقلانہ ہے۔

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ

اسی ہی قیمت سے اللہ بہت پاک ہے ۱۲

معاذ اللہ قتل میں سزا کے فوائد

فِي الْقَتْلِ أَكْثَرُ بِالْحَرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأَنْثَى بِالْأُنْثَى طَمَنَ عُنْفِي لَهُ
 مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَلْيَتَأَكَّمْ بِالْعُرُوفِ وَأَدْعُ إِلَيْهِ بِأَحْسَنِ طَذْلِكَ تَخَفِيفُ
 مَنْ رَبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ طَمَنَ اعْتَدَى بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابُ
 الْيَمِّنَةِ وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ
 (پارہ ۲۔ سورۃ البقرہ رکوع ۲۲)

چند الفاظ میں نکتہ حکمت اور شان رحمت کا ساتھ احکام کے بتا دینا حق یہ ہے کہ بلاغت قرآنی
 کا حصہ ہے۔ قصاص بظاہر اتلاف نفس کا اثر رکھتا ہے لیکن لفظ حیات کی تعبیر سلیمہ فرمائی ہے
 کہ یہ سلسلہ قیام امن وہ مدحیات انسانی ہے۔ دشمنانہ معاوضہ جان کا جان پر لیکن
 امت محمدیہ پر خدا کی مہربانی تھی کہ اُسے ورثہ مائے مقتول کو اختیار دیا کہ غور کیا لے کے
 قاتل کی جان بچائیں پھر دیکھیے کہ اسراف فی القتل کی روک متعدد طریقوں سے بعض
 احکام ہوئی ہے۔

اولاً قصاص اُس صورت میں لیا جاسکتا ہے جبکہ قاتل اور مقتول دونوں ایک جنس
 اور ایک ہی حیثیت مصترحات فی القذات کے ہوں اور بصورت دیگر صرف معاوضہ
 مالی جسکو **دیت** کہتے ہیں شرعاً دلایا جاتا ہے۔ یہ تو موٹی بات ہے کہ عورت اور مرد آزاد

۱۔ مسلمان قاتل کے معاملہ میں نکو جان کے بدلے جان کا حکم دیا جاتا ہے۔ آزاد کے بدلے آزاد غلام کے بدلے غلام
 اور عورت کے بدلے عورت۔ پھر جس قاتل کو اسکا بھائی کچھ معاف کرے تو وارث مقتول دستوں کے موافق غور کیا جائے اور
 قاتل خوش معاملگی کے ساتھ دیوے یہ آسانی اور مہربانی تھا ہے پروردگار کی طرف ہے۔ پھر اسکے بعد جو یاد دینی کرے
 اُسکے لیے عذاب دردناک ہے عقلمند و قصاص میں تمہاری زندگی ہو اور مسکا قائمہ یہ ہے کہ تم لوگ غوریزی سے باز رہو

اور غلام ہر ایک کو اپنی جان بدرجہ مساوی عزیز ہے لیکن اس شرط کے لگانے میں مصلحت یہ رکھی گئی ہے کہ کچھ تعداد اہل نفس کی گھٹ جائے اور کتنے کے لیے یہ جھٹ بھی موجود ہے کہ معاوضہ ادنیٰ کے اعلیٰ کا ہلاک کر دینا غیر واجب ہے۔ اعلیٰ اور ادنیٰ کی تفریق موافق خیال اس زمانہ کے کی گئی جس میں اسلام نے ظہور کیا تھا اور قانون کی خوبی یہ بھی ہے کہ جہاں تک مقتضائے مصلحت ہوا احکام میں خیالات توابع کی رعایت کرے۔ زمانہ بجاہلیت کے عرب امیرون کو معاوضہ غریب اور شریفوں کو بمقابلہ ازالہ ہلاک نہیں کرتے تھے اور اگر معاملہ بالعکس ہوتا تو ایک کے بدلے قاتل اور اس کے گھرانے کے اور لوگوں کو بھی مار ڈالتے مگر اسلامی عدالت نے ایسی بے انصافیوں کو روک دیا اور دو لمندی خواہ حالی نسبی کی کوئی تفریق باقی نہیں چھوڑی کیونکہ اگر ان مواقع میں اہل نفس کا لحاظ کیا جاتا تو بزم و دو لمندی امر اغریبا پر اور شرفا اس فرقہ پر جو ان کے خیال میں ذلیل تھا غضب ڈھاتے اور بدامنی کی بلائیں کثیر الوقوع ہو جاتیں۔ (س) شریعت کے احکام خدائی احکام ہیں زن و مرد آزاد و غلام کے حق میں خیالات مخلوق کا ان پر کیوں اثر پڑا۔ (ج) ایسے کہ وہ احکام لائق عمل ہو جائیں اور بوجہ ناسازگاری طبائع اہل عالم بدامنی کی آفت برپا نہ ہو چنانچہ خود مسیح علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ موسیٰ نے بوجہ سخت دلی بنی اسرائیل کے یہ حکم دیا تھا کہ طلاق نامہ لکھ کے مرد عورت کو طلاق دے سکتا ہو (مقس کی انجیل باب ۱۰ اور رس ۶)۔

پس ظاہر ہے کہ اہل شریعت میں طبائع توابع کی رعایت کی جاتی تھی اور ہم خود دیکھتے ہیں

کہ دنیاوی قانون میں جہان تک موقع ملتا ہے خیالات رعایا کا لحاظ کیا جاتا ہے اسلئے اسلام نے جو لحاظ اپنے توابع کی طبائع کا کیا ہے اُس پر اعتراض بجا ہے۔

مثلاً دنیا بذریعہ خونبہا بہت سے مقدمات میں قاتل کی جان بچ جائیگی۔ خونبہا لیکے جانی دشمن کی جان اکثر وہی خاندان بچا ناپسند کر گیا جو تنگ دست ہوا سیلے خونبہا کی تجویز یوں بھی عمدہ ہے کہ اُسکی بدولت ارباب احتیاج کو ایک رقم معقول ملجاتی ہے جو بحالت قصاص نہ ملتی۔ (س) شریعت اسلامی میں بعض غیر مسلم کے مسلم کا قتل ناروا ہے اور ایسی حالت میں ورثا سے مقتول اخذ دیت پر مجبور کیے گئے ہیں مگر ایسی تفریق انصاف سے بعید ہے۔ (ج) قرآن میں تو ایسی کوئی تفریق نہیں ہے بلکہ اُسکے احکام ہر مذہب اور ملت کے افراد سے یکساں متعلق ہیں ہاں بعض احادیث میں ایسی تفریق کا بیان موجود ہے۔ اگر وہ حدیث صحیح ہو تو غالباً وجہ تفسیق یہ بھی ہوگی کہ ظہور اسلام کے زمانہ میں دوسری قومیں مسلمانوں کو دین و دنیا کا دشمن خیال کر کے اُن کے ساتھ انصاف میں یک نگی نہیں برتی تھیں اور نہ مکمل معاہدہ بین الاقوام کا رواج تھا اسلئے اسلام نے بھی عملی طور پر قومی رعایت کو مد نظر رکھا لیکن اب تو عیسائی بلکہ سب شایستہ گورنمنٹوں کے احکام تعزیری ہر مذہب اور ملت کے ساتھ یکساں متعلق رکھتے ہیں اسلئے اسلامی گورنمنٹیں بھی ان معاملات میں مسلم اور غیر مسلم کی تفریق نہیں کرتیں اور جو ایسی تفریق اب بھی کرتی ہوں اُنکو اپنا طرز عمل بدل دینا چاہیے کیونکہ احسان کا بدلہ احسان ایک بڑا پرمغز مسئلہ اسلام کا ہے (س) ان کے مقدمات میں

اسلام نے کیوں راضی نامہ یا فدیہ ستانی کو جائز نہیں رکھا اور قتل سے بھی زیادہ سنگین سمجھا ہے۔ (ج) ہاں خدا ارشاد فرماتا ہے الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ وَلَا تَأْخُذْ كُفْرَهُمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَشَهِيدَا عَدَا بَهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ ۝ (پارہ ۸ سورۃ النور رکوع ۱)

حیثون کی یہ تعلیم ہے کہ بیاہتے مرد اور بیاہی عورتیں جو آزاد ہوں اگر زنا کریں تو انکو سنگسار کر دو۔

توریت نے یوں تعلیم دی ہے ”جو کوئی اُس عورت سے جو لونڈی اور کسی شخص کی سنگیتر ہو اور نہ فدیہ دی گئی ہو اور نہ آزاد کی گئی ہو ہمبستر ہوا انکو کوٹے مارے جائیں۔ اُسے مار ڈالے نہ جائیں اسلئے کہ وہ عورت آزاد نہ تھی“ (کتاب اجبار باب ۱۹ ورس ۲۰)

دو اور وہ شخص جو دوسرے کی جورو کے ساتھ یا اپنے پڑوسی کی جورو سے زنا کرے وہ زنا کرنے والا اور زنا کرنے والی دونوں قتل کیے جائیں“ (کتاب اجبار باب ۲۰ ورس ۱۰)

”اور اگر کسی کاہن کی بیٹی فاحشہ بن کے آپ کو بے حرمت کرے وہ اپنے باپ کو لے عورت اور مرد زنا کریں تو ہر ایک کو ان دونوں میں توڑتے مار دو اور اگر اسداورد زنا کرے یا یقین لکھتے ہو تو قتل حکم الہی میں انی اور زانیہ پر ترس مت کرو اور چاہیے کہ انکی سزا کے وقت مسلمانوں کی ایک جماعت موجود ہے ۱۲

ذلیل کرتی ہو وہ آگ میں جلائی جائے۔ (کتاب اجاب باب ۲۱ ورس ۹)
 مسیح علیہ السلام نے تمام احکام توریت کو منظور فرمایا ہو اور یون ارشاد کیا ہو۔ ”پس
 کوئی ان حکمون میں سے سب سے چھوٹے کو مال دیوے اور ویسا ہی آدمیوں کو
 سکھائے آسمان کی بادشاہت میں سب سے چھوٹا کھلائے گا۔“ (انجیل متی
 باب ۵ ورس ۱۹)

ان اسناد سے ظاہر ہو کہ نہ صرف اسلام نے بلکہ اگلی شریعتوں نے بھی زنا کو بوسنگین
 جرم خیال کیا ہو اور دنیاوی قانون جو اسکو خفیف اور لائق راضی نامہ قرار دیتے ہیں
 وہ خداوندی تعلیم کے خلاف ہیں۔

اسلام نے زنا کے روکنے میں ایسے شدت گوارا کی ہو کہ وہ سخت محرب اخلاق ہو اور
 دنیا کی بدامنی میں بڑا اثر رکھتا ہو چنانچہ ان دنوں بھی زیادہ جھگڑے اُسی کی بدولت
 پیدا ہوتے ہیں اور اکثر ضرب شدید اور قتل کی نوبت آجاتی ہو باوجود سختی سزا کے
 اسلام نے شہادت زنا کا پلہ بھاری کر دیا ہو **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَالَّذِينَ يُؤْمِنُ
 الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَعْنًا يُؤَاكَرِبَعَثُ مِنْهُنَّ أَعْقَابُ جُلْدٍ وَهُنَّ ثَمِينِينَ جُلْدًا وَ
 لَا تَقْبَلُوا لَهُنَّ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ**
 (پارہ ۱۸ سورۃ النور رکوع ۱)

ہر دانشمند سمجھ سکتا ہو کہ اسلام نے کیسی دوراندیشی کے ساتھ سزا کو سنگین اور ثبوت کو

لے اور جو لوگ بی بیوی نہ تھے لگائیں اور چار گواہ پیش کریں تو ان کو کوئی تہمت نہ رہے اور اگر کوئی گواہی نہ دے تو یہ لوگ خود بیکار ہیں

عسیر الحصول قرار دیا ہوا اور بڑی خوبی کے ساتھ شیوع فواحش کو بھی روکا اور کثرت اٹلان
نفوس اور بیجا تمہتوں کا دروازہ بھی بند کیا ہے۔ اپنی عورتوں کی دنیا کاری سے جو شخص
چشم پوشی کرے وہ سخت بیچیا ہوا اور جو اس کا معاوضہ لینا پسند کرے وہ بے اشتباہ
دیوث ہوا اور یہی وجہ ہے کہ باوجود اپنی رحمدلی کے غیور اسلام نے معافی کو یا اخذ فدیہ کو
معاملات زمانین جائز نہیں رکھا ہے کیونکہ اسلام کے عمدہ اصول میں ایک یہ بھی ہے۔

الْحَيَاءُ مِنَ الْاِيْمَانِ۔ اور عرب کے ایک شاعر نے کیا خوب کہا ہے۔
فَلَا وَابْنِكَ مَا فِي الْعَيْشِ خَيْرٌ وَلَا الدُّنْيَا اِذَا هَبَّ الْحَيَاءُ
يَحْيِسُ الْمَرْءُ مَا اسْتَحْيِي بِخَيْرٍ وَيَكْفِي الْعُودُ مَا بَقِيَ الْحَيَاءُ

معاوضہ اور عفو کے نسبت شریعت موسوی کے یہ احکام ہیں ”تو اپنی قوم کے
فرزندوں سے بدلہ مت لے اور نہ انکی طرف سے کینہ رکھ بلکہ تو اپنے بھائی کو
اپنے مانند پیا کر“ (کتاب احبار باب ۱۹ ورس ۱۸)

دہ توڑنے کے بدلے توڑنا آنکھ کے بدلے آنکھ دانت کے بدلے دانت جیسا کوئی
کسی کا نقصان کرے اُس سے ویسا ہی کیا جائے اور جو حیوان کو مار ڈالے
اُس کا بدلہ دیوے۔ وہ جو انسان کو مار ڈالے جان سے مارا جائے۔ تمھاری
ایک ہی طور کی شریعت ہو جو اجنبی کے حق میں ہو وہی تمھارے دیس والے کے

۱۲ حیا جزو ایمان ہے

۱۳ قسم تیرے باپ کی زندگی اور دنیا میں کوئی لطف نہیں ہوا اگر حیا جاتی ہے۔ جب تک آدمی میں حیا
ہو اچھی زندگی کرتا ہو اور لکڑی کی بقا اس وقت تک ہے کہ اس کا چھلکا محفوظ ہو ۱۲

حق میں ہو۔ (کتاب اجار باب ۲۴ ورس ۲۰ لغایت ۲۲)

انجیل کی تعلیم یہ ہے ”تم سُن چکے ہو کہ کہا گیا آنکھ کے بدلے آنکھ اور دانت کے بدلے دانت۔ پر میں تمہیں کہتا ہوں کہ ظالم کا مقابلہ نہ کرنا۔ بلکہ جو تیرے دلہنے گال پر طمانچہ مارے دوسرا بھی اُسکی طرف پھیر دے۔ اور اگر کوئی چاہے کہ تجھ پر نالش کر کے تیری قبا لے۔ کرتے کو بھی اُسے لینے دے۔ اور جو کوئی تجھ کو ایک کوس بیگا رہ لیا دے اُسکے

ساتھ دو کوس چلا جائے۔“ (انجیل متی باب ۵ ورس ۳۸ لغایت ۴۱)

انجیل میں فروتنی کی یہ بڑی اوجھی تعلیم ہے مگر اُسکے عسیر العمل ہونے کا یہ کافی ثبوت ہے کہ **شمعون پیرس** نے جو حواریوں میں بہت ممتاز تھے خود مسیح کے روبرو اس تعلیم کے خلاف عمل کیا چنانچہ انجیل یوحنا میں تحریر ہے ”تب شمعون پیرس نے تلوار جو اُس کی پاس تھی کھینچی اور اُسکا دہنا کان اڑا دیا“ (یوحنا باب ۸ ورس ۱۰) اور جب اتنے بڑے مقدس بزرگ اپنے غصہ کو روک نہ سکے تو پھر کسی عیسائی کسی بشپ یا لارڈ بشپ کی نسبت کیونکر قیاس کیا جائے کہ وہ اس ہدایت پر عمل کرتے ہیں یا کر سکتے ہیں۔

مختصر طور پر میں نے مناسب مقام ہر سہ مقدس کتابوں کی تعلیم کا تذکرہ لکھ دیا اور میں باور کرتا ہوں کہ یہ سب چشمنے ایک ہی دریا سے نکلے اور حسب ضرورت وقت اگلوں نے تشنہ لبان عالم کو سیراب کیا اور سب سے پیچھے میں جو ٹھنڈک اور غدوبت ہے اُسکا اندازہ ہر اہل مذاق خود کر سکتا ہے مگر میرا ذاتی خیال تو یہ ہے۔

آقا قہار دیدہ ام مہربان ورزیدہ ام بسیار خوبان دیدہ ام لیکن چیزے دگیری

ازدواج اور زوجین کا باہمی سلوک

مرد و زن کے باہمی تعلقات محض عیش پسندی اور اطفائے جوش نفسانی کے لیے نہیں ہیں بلکہ انھیں تعلقات پر مدار ترقی اور بقائے نسل انسانی کا بھی ہو کارگاہ عالم پر غور کرنے والا جب دانشمندانہ نظر ڈالتا ہے تو اسکو ہر ایک نظام میں سلسلہ حکمت دکھائی دیتا ہے اور بے ساختہ اسکی زبان سے یہ ترانہ تقدیس بلند ہو جاتا ہے رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَآ اَبَآطِلًا اے ہمارے پروردگار تو نے اسکو بیفائدہ پیدا نہیں کیا۔ چنانچہ تو والد و تناسل کے سلسلہ میں زن و مرد کی شرکت اور انہیں مختلف جذبات کی تقسیم اسیلے ہوئی ہے کہ ایک دوسرے کا مددگار ہو اور اولاد کی پرورش اور پرداخت میں دقت نہ پڑے۔ قریت (باب ۲ کتاب پیدائش) سے معلوم ہوتا ہے کہ آدم کی وحشت تنہائی دور کرنے کو انھیں کی ایک پسلی سے نچوڑا کا ڈھا پنچہ خدا نے بنایا اور آدم نے کہا کہ ہر گاہ یہ عورت میری ہڈی اور گوشت سے بنی ہے ایسے مرد اپنے مان باپ کو چھوڑ بیگا اور جو دوسے ملا رہیگا۔ انجیل میں تحریر ہے ”سوئے (زن و شو) اب دو تن نہیں ہیں بلکہ ایک تن ہیں۔ پس جسے خدا نے جوڑا ہے آدمی جدا نہ کرے۔ اور گھر میں اسکے شاگردوں نے اس سے اسبات کے بابت پوچھا۔ اسنے انھیں کہا جو کوئی جوڑو کو چھوڑے اور دوسری سے بیاہ کرے تو اسکی نسبت زنا کرتا ہے۔ اور جوڑو اگر اپنے شوہر کو چھوڑے

ازدواج اور زوجین کا باہمی سلوک

اور دوسرے سے بیاہی جائے تو وہ بھی زنا کرتی ہے۔" (مقدس باب ۱۷ ورس ۸ لغایت ۱۲)
 قرآن میں اس مناسبت سے کہ انہیں ایک دوسرے کا راز دار اور پردہ دار ہوا ارشاد
 ہوا ہے **هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لِهِنَّ** عورتیں تمہاری اور تم انکے لباس ہو
 اور پھر ایک دوسرے موقع پر اسوجہ سے کہ عورتوں کے رحم میں انسانی بیج جمتا اور
 پرورش پاتا ہے فرمایا ہے **لِئَلَّامُ مَوْلَاكُمْ مِنْكُمْ** کہ عورتیں تمہاری عورتیں تمہاری کھیتیاں ہیں
 اولاد کو ہر انسان ثمرہ زندگی خیال کرتا ہے پس جس کھیت سے یہ خوشگوار ثمر حاصل
 ہوتا ہو وہ کتنا عزیز اور کیسا کچھ لائق قدر ہوگا۔ بلاغت قرآنی معجزہ محمدی ہے اسلئے
 جو لطف ان تشبیہات میں ہے وہ دوسری جگہ کب ملنے لگا لیکن دنیا کے تمام مذاہب
 اور تمام آسمانی صحائف اس تعلق کے قوام کو گارڈھا کہتے ہیں عقل بھی اسکو ضروری
 بتاتی ہے اور تجربہ شاہد ہے کہ یہ تعلق اسقدر دلپذیر ہے کہ حضرت عشق اسی کے بھیس میں
 اکثر تکلیف ظہور گوارا فرماتے ہیں۔

تولید کے نتائج اگرچہ آدوانہ تعلق سے بھی حاصل ہو سکتے ہیں لیکن شریعتوں
 نے اسکو معاہدہ اور چند مصلحت آگین شرائط سے اسلئے پابند کر دیا ہے کہ نسلیں اختلاط
 سے پاک رہیں۔ پرورش اولاد اور سلسلہ جانشینی میں خلل نہ پڑے۔ نظام عالم خوش
 اسلوبی سے قائم ہو۔ اور زن و شو ایک دوسرے کے رنج و راحت میں اسی طرح شریک
 رہیں جیسا کہ باغ عدن میں آدم و حوا علیہما السلام کی باہمی موانست تھی اور دنیا کے
 دارالرحمن میں بھی دونوں کا نیاز مندانہ ساتھ نبھ گیا۔

عام طور پر عورتوں کی وقاداری جان نثاری لائق تحسین ہی لیکن شک نہیں کہ انھیں کی بدولت مردوں کو بسا اوقات مصیبتوں کی کڑی منزلیں طے کرنی پڑتی ہیں یا نیمہ مردانہ فرض اخلاق یہی ہو کہ ان ملائم خصال مخلوق کے ساتھ اُنکے خاوند بلائمت پیش آئیں اور اُنکی خطاؤں سے بہ اتباع سنت پوری درگزر کریں کیونکہ انسان کے ابو الا با عورت کے وسوسہ میں پڑنے کے باغ عدن سے نکالے گئے۔ خود اُنکو طرح طرح کی مصیبتیں جھیلنی پڑیں اور ہم لوگ جو اُنکی اولاد سے ہیں اُسی وسوسہ کا خمیازہ اتنا بھگت رہے ہیں لیکن جد امجد کے حلم اور اُن کی مروت کو دیکھیے کہ عورت کی طرف سے تیور پر پل نہیں آیا اور ہمکو آسمانی صحائف سے یہ بھی ثابت نہیں ہوتا کہ اتنے بڑے اہم معاملہ میں دو ستارہ کلمات شکایت بھی زبان پر لائے ہوں۔ اب اُس خطا سے بڑھ کے دوسری کون ایسی خطا ہو سکتی ہو کہ آدم کے بیٹے اُسکی پاداش میں حوا کی بیٹیوں کو ستائیں۔ قرآنی ہدایتوں کا صاف ہی منشا ہو کہ عورتوں کے ساتھ نیک سلوک برتا جائے۔ **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى**
وَعَاشِرُهُنَّ يَا مَعْرُوفُ ۖ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسَى أَنْ تَكُونُوا سَائِياً ۖ وَيَجْعَلَ اللَّهُ
فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا ۝ (پارہ ۴ سورۃ النساء رکوع ۳)

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَإِنْ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا
أَنْ يُصِلَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ وَأُخْضِرْتُ الْأَنْفُسَ الشَّيْخَ وَإِنْ تَحْسَبُوا

۱۔ عورتوں کے ساتھ حسن سلوک نہ ہوا اگر گویا بیان ناپسند ہوں تو عجیب نہیں کہ تم ایچ کر کہ بایں کرتے ہو اور اندر نہ سمجھ کر کہتے ہو کہ عورتوں کی
 ۲۔ اگر کسی عورت کو اپنے شوہر کی زیادتی یا بے توجہی کا اندیشہ ہو تو مضافاً نہیں ہو کہ دونوں آپس میں صلح کریں اور صلح ہر حال بہت چھٹی
 ۳۔ ہوا و طبیعتوں میں بخل ہوا ہی کرتا ہوا اور اگر تم لوگ آپس میں سلوک نیک کرو اور زیادتی سے بچتے رہو تو خدا تمھارے کاموں کا گاہ ہوا

وَتَتَّقُوا اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا (پارہ ۵ سورۃ النسا رکوع ۱۹)

اب میں چند حدیثوں کو شریعت میں پیش کرتا ہوں کہ پیغمبر علیہ السلام نے مسلمانوں کو پُر زوا
الفاظ میں رغبت دلائی ہے کہ عورتوں کے ساتھ نیک سلوک کریں اور انکی کج ادائی سے
چشم پوشی کرجائیں۔

حدیث

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
اسْتَوْصُوا بِالنِّسَاءِ خَيْرَ أَفْئِدَةٍ خَلَقَ
مِنْ ضَلَمٍ وَإِنْ أَعْوَجَ شَيْءٌ فِي الضَّلَمِ
أَعْلَاهُ فَإِنَّ ذَهَبَتْ تَقِيْمُهُ كَسَرَتْهُ
وَإِنْ تَرَكْتَهُ لَمْ يَزَلْ أَعْوَجَ فَاسْتَوْصُوا
بِالنِّسَاءِ (رواه البخاری وسلم)

فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میری
نصیحت مانو عورتوں کے ساتھ نیک سلوک کرو
درحقیقت عورتیں پسلی سے بنائی گئی ہیں جیسا
بالائی حصہ یا دھج ہوتا ہے اگر تم اسکو سیہا کرنا
چاہو تو ٹوٹ جائے اور اگر بحال خود چھوڑ دو تو
ہمیشہ کج رہے پس میری نصیحت مانو عورتوں کے معاملہ میں

حدیث

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
خَيْرُكُمْ خَيْرُكُمْ لِأَهْلِهِ وَأَنَا خَيْرُكُمْ
لِأَهْلِي (رواه ابن ماجہ)

فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تم میں
اچھا وہ ہے جو اپنے اہل کے ساتھ اچھا سلوک کرے تاہو میں
تم لوگوں سے بڑھ کے اچھا سلوک اپنے اہل سے رکھتا ہوں

حدیث

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ | فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں
اکمل المؤمنین إيماناً أحسنهم خلقاً | میں بکا ایمان دار وہ ہے جو خلقِ حُسن سے زیادہ
وَحَيَاءٌ رَكْمٌ خَيْرٌ لِّنِسَائِهِمْ وَاللَّتُّوْى | بہرہ مند ہو اور تم لوگوں میں بہت اچھا وہ ہے جو اپنی
(مشکوۃ لمصابیح) عورتوں کے ساتھ بہت اچھا سلوک رکھتا ہو۔

بعد ازاں خطہ ان اسناد کے کوئی انصاف پسند نہیں کہ سکتا کہ اسلام نے عورتوں کی نسبت
اپنے تابعین کو بہرہ دہی کی تعلیم نہیں دی ہر بان اسلام نے عورتوں کو اپنے شوہر میں
کافرمان پذیر قرار دیا ہے اور اس فرمان پذیری کے عوض میں وہ اجرِ جہیل کی امیدوار
کی گئی ہیں۔ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى الْرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ
عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا آتَوْا مِنْ أَمْوَالِهِمْ ط (پارہ ۵ سورۃ النساء کو ۶)

حدیث

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ | فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ عیسیٰ رت
الْمَرْءُ إِذَا صَلَّتْ نَحْمَهَا وَصَامَتْ شَهْرَهَا | نے پانچ وقت کی نماز پڑھی اور رمضان کے روزے رکھے اور
وَاحْتَصَنَتْ فَرْجَهَا وَاطَاعَتْ بَعْلَهَا | بدکاری سے اپنے تئیں بچا یا اور اپنے شوہر کی فرمانبرداری کی تو وہ

۱۔ موصحکم ہیں عورتوں پر ایسے کہ خدا نے مردوں کو عورتوں پر خلقۃ فضیلت دی ہے اور ایسے کہ عورتوں پر پانچ سالہ حج کرنا ہے

قلیہ خل من ای ابواب الجنۃ شاءت مجازہر کہ جس دروازہ سے چاہے جنت
(رواہ ابو نعیم فی الحلیہ) مین چلی جائے۔

حدیث

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ﴿فَرِيَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَو
إِيَّامِ امْرَأَةٍ مَا تَزَوَّجَهَا غَيْرَ رَاضٍ عَوْرَتِ وَفَاتِ كَرِے اور شوہر اسکا اس سے
دَخَلَتْ الْجَنَّةَ﴾۔ (رواہ ابن ماجہ) راضی ہو وہ عورت جنت مین جائیگی۔

توریت (کتاب پیدائش باب ۳ ورس ۱۶) مین بھی خداوند عالم کا یہ ارشاد موجود ہے کہ ”سے
(خداوند خدا نے) عورت سے کہا کہ مین تیرے حمل مین تیرے درد کو بہت بڑھاؤں گا
اور درد سے تولد کے بننے گی اور اپنے خصم کی طرف تیرا شوق ہوگا اور وہ تجھے چھوکت
کرے گا“ عیسائیوں کے مذہبی مجالس مین پولوس کی بڑی وقعت ہے وہ قزنتیوں کے
پہلے خط باب ۱۱ مین تحریر فرماتے ہیں کہ مرد عورت کا سر پہا اور بتاکید ہدایت کرتے ہیں کہ
عورت مین اپنے سروں کو اوڑھنی سے چھپائے رکھیں اور اسی خط کے باب چودہ
(ورس ۳۴ لغایت ۳۶ مین) مندرایا ہے کہ عورت مین کلیسیا مین بھی ہمکلام نہوں
بلکہ جو کچھ پوچھنا ہو گھروں مین اپنے شوہر سے پوچھیں۔ عورتوں کو چاہیے کہ فرمانبردار
ہوں۔ اب اگر کوئی قوم عورت و مرد دونوں کو ہم رتبہ کرنا اور آزاد رکھنا چاہتی ہو تو دوسرے
الفاظ مین ہم کہہ سکتے ہیں کہ وہ حکم خدا سے تجاوز کرتی ہے۔

عورت کی ذات کا تابع حکومت شوہری رکھتا ہر ایک دور اندیش سمجھ سکتا ہے کہ شرمناک حوادث کے انداد کا ذریعہ ہے اور اسلامی شریعت نے صرف اتنی ہی حکومت کا فائدہ شوہرون کو عطا کیا ہے لیکن شرعاً اپنی املاک اور اپنے حقوق پر بعد نکاح کے بھی عورتوں کو مثل مردوں کے آزادانہ اختیارات حاصل ہوتے ہیں۔ عیسائیوں کے مذہب نے عورتوں کو بشارت دی ہے کہ اپنے شوہر کی جزبہ جاتی ہیں لیکن ملکی قانون نے اسی بشارت کی بنیاد پر مالی آزادی چھین لی ہے کیونکہ بعد از نکاح زوجہ کے املاک کا حقیقت شوہر مالک بن جاتا ہے اور مسکین عورتوں کو اتنا بھی اختیار نہیں رہتا کہ کوئی معاہدہ اپنے نام سے کر سکے۔ اب انصاف سے دیکھنا چاہیے کہ مسلمان عورتوں کی حالت اچھی ہے یا عیسائی عورتوں کی جبکہ جوہر وجود کہنے کے لیے مٹ گیا اگر ان کے مالی حقوق و حقیقت طوفان ازدواج میں برباد ہو گئے

عیسائیوں کا اعتراض اسلام پر ایک یہ بھی ہے کہ اُسے طلاق کو جائز رکھا ہے اور مرقس کے انھیں نفقات کو چھین ہٹنے قبل اسکے نقل کر دیا ہے اس سند میں پیش کرتے ہیں کہ مذہب عیسائی نے بہت بڑی رحمدلی عورتوں کے ساتھ برتی ہے بلکہ بعض مشنری تو یہ بھی کہتے ہیں کہ مسئلہ طلاق اور تعدد ازدواج اشاعت اسلام کا ذریعہ ہوا ہے لیکن اگر یہ مشنری حق پسند ہیں تو یوں کیوں نہیں کہتے کہ اسی امتناع طلاق اور تعدد ازدواج نے مردوں میں سہمی مگر عورتوں کی سادہ دل جماعت میں عیسائیت کے ساتھ زیادہ دلچسپی پیدا کی ہے۔ بہر حال اس موقع میں خاص ضرورت ہے کہ ان اعمال کی نسبت تشریح کی جائے کہ انکو اسلام نے

طلاق کی حقیقت

کہا تک جائز رکھا ہو اور انہیں کتنے مصالح دینی و دنیوی مضربین۔ از روئے شریعت اسلامی
اگر شوہر زانیہ زوجہ کو سزا دلانا چاہتا ہو تو اسکو چار گواہ چشم دید پیش کرنا چاہیے اور اگر
محض تفریق مقصود ہو تو اسکو ایک خاص طریقہ پر جسکو **لعان** کہتے ہیں قسم کھانے کی
ضرورت ہے لیکن اگر غیرت مند آدمی ایسی فیئیمتہ کی شہرت ناپسند کرتا ہو تو اس کے لیے بھی
آخر کوئی مناسب تدبیر ہونی چاہیے۔ زمانہ حال کے مذہب جھٹکین جب مقدمات طلاق میں
حاضر عدالت ہوتے ہیں تو جیسا کچھ انکا خاکہ اڑایا جاتا ہے اسکو آٹے دن ہم لوگ اخبار دن
میں دیکھتے ہیں اور حیرت ہوتی ہے کہ شریفاء طبعیتیں اسطرح کے اعلان توہین کو کیونکر برداشت
کرتی ہیں۔ ان معاملات میں شرفاء عرب سخت غیر متنبہ چنانچہ سعد بن عبادہ جن کا
سرواران انصار اور رسول اللہ کے فرمان بردار معتقدون میں شمار کیا جاتا ہے ایک جلسہ میں
جوش غیرت کو ضبط نہ کر سکے اور عرض کیا کہ اگر میں اپنی زوجہ کو زنا کرتے دیکھوں تو کیا
اس قدر صبر کروں گا کہ اس واقعہ کے چار گواہ فراہم ہوں ؟ قسم ہے اس خدا کی جس نے
آپ کو سچا نبی بنایا ہے اگر میں ایسا واقعہ دیکھوں تو تلوار سے اسکا چارہ کاڑھوں۔
خیر یہ تو اشتعال طبع کی ایک خاص حالت ہے لیکن قلانہ اور اسلم طریقہ یہی ہے کہ بدنام کرنیوالی
حکایتوں کا تذکرہ نہ آئے اور طلاق نیکی کے شوہر اپنی گلو خلاصی کر لے۔ اسکے علاوہ
فرض کرو کہ مرد نے جہان تک انسان سے ممکن ہے جا بچ کے کسی عورت سے نکاح کر لیا
مگر وہ غیب کا جاننے والا تو تھا نہ میں آئندہ چل کے وہ نیک بخت دوسرا رنگ لائی
شوہر کو مان باپ کو اولاد کو خواہ پڑوسیدن کو اسکی کچ ادائی سے ناگوار تکلیفین

پہنچ رہی ہیں ایسی صورت میں نیک خوشوہر جو ہر طرف سے نشانہ ملامت بن گیا ہے
اگر قطع تعلق نہ کرے تو کیا اس مصیبت کی آگ میں چپکا جلتا ہے۔

زن بد در سر مرد نحو ہم درین عالم ست دوزخ او
یہ سب خطرات دور اندیش اسلام کے پیش نظر تھے جسکی بنیاد پر اُسے عیسائی تعلیم کو
نا پسند کیا طلاق کی اجازت دی مگر ایسی اخلاقی قیدیں لگا دیں جسکا شریعت موسوی میں جو وجود تھے

حدیث

عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا مُعَاذُ مَا خَلَقَ اللَّهُ
شَيْئًا عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ
الْعَنَاقِ وَلَا خَلَقَ اللَّهُ شَيْئًا عَلَى وَجْهِ
الْأَرْضِ أَبْغَضَ مِنَ الطَّلَاقِ (رواه الدارقطني)

معاذ بن جبل سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے اے معاذ زمین پر اللہ نے
جو کچھ پیدا کیا ہے ان میں سب سے زیادہ پسندیدہ
اُسکے نزدیک غلاموں کی آزادی اور سب
سے زیادہ نا پسندیدہ طلاق ہے۔

حدیث

عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَسَلَّمَ قَالَ ابْغَضُ الْحَالِ إِلَى اللَّهِ
الطَّلَاقِ - (رواه ابو داؤد)

ابن عمر سے روایت ہے فرمایا نبی صلی اللہ علیہ
وسلم نے کہ جملہ حلال چیزوں میں اللہ کو
طلاق زیادہ نا پسند ہے۔

حدیث

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ | فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
اینا امرءة سَأَلَتْ زَوْجَهَا طَلَاقًا | کہ جو عورت بحالت غیر ضروری اپنے شوہر
فی غیر ما بآس فخرًا أم علیہ | سے خودستگار طلاق ہو اس پر بہشت
دریجۃ الجنۃ (رواہ الترمذی) کی بوسے خوش حرام ہے۔

پس ظاہر ہے کہ اسلام نے یہ مجبوری خاص حالتوں میں طلاق کو جائز رکھا اور اس کا
اختیار مصلحت حوالہ امتیاز عقلی شوہروں کے کر دیا ہے۔ عورتوں پر اس کا بہت بڑا احسان
ہے کہ طلاق کے پردہ میں وہ ایسی بدنامیوں سے بچ جاتی ہیں جنکی وجہ سے دوسرا
غیر مذکور خواستگاری نہیں کر سکتا۔ اب عورتوں کا یہ کام ہے کہ وہ اپنے تئیں ایسی بدکاری
میں مبتلا نہ کریں کہ پابند شریعت شوہروں کو طلاق دینے کی ضرورت داعی ہو جو لوگ
خلاف شریعت عیش پسندی کے لیے طلاق دیتے ہوں انکی بد اخلاقی کا اسلام ذمہ دار
نہیں ہے جیسا کہ بنی اسرائیل کی گوسالہ پرستی کی ذمہ داری شریعت موسوی پر عائد نہیں
ہو سکتی اور نہ بعض عیسائیوں کی بد اخلاقیوں کی بد اخلاقیوں کی تعلیم جواب دہ ہے۔ ہم فخر کے ساتھ
یہ بھی کہتے ہیں کہ شرعاً اہل اسلام میں طلاق عملاً متروک ہے۔ دو رکیوں کا خود
ہندوستان کو دیکھ لو کہ شریف خاندانوں میں طلاق کا ذکر سننا نہیں جاتا اور اگر کہیں بھی
گیا تو وہ ایسا شاذ و نادر ہے جو شمار کے لائق نہیں۔

مرقس نے جو روایت کی اُسکے رو سے طلاق عموماً ناجائز ہو گیا لیکن متی نے اپنی روایت میں ایک شکل باقی چھوڑی ہے انکی انجیل باب ۵ درس ۳۱ و ۳۲ میں لکھا ہے۔ ”یہ بھی لکھا گیا کہ جو کوئی اپنی جو کو چھوڑے اُسے طلاق نامہ لکھ دے۔ پر میں تمہیں کہتا ہوں کہ جو کوئی اپنی جو کو زنا کے سوا کسی اور سبب سے چھوڑ دیوے اس سے زنا کر داتا ہے۔ اور جو کوئی اُس چھوڑی ہوئی سے بیاہ کرے زنا کرتا ہے۔“

ترجموں کو صحیح اور الفاظ کو تحریف مابعد سے بری مان لو مگر اسی کے ساتھ ان دونوں مقس کتابوں کے مضمون میں اتحاد کیونکر پیدا کرو گے اور باوجود اُس اضافہ کے جو متی نے کیا ہوسطرح کہہ سکو گے کہ اُس نے اُن تمام ضرورتوں کو جنکا ہم تذکرہ کر آئے ہیں رفع کر دیا ہے متی کے اضافہ پر یہ شبہ پیدا ہوتا ہے کہ توریت کے احکام کی مسیح علیہ السلام نے عموماً توثیق کی ہے۔ ”یہ خیال مت کرو کہ میں توریت یا نبیوں کی کتاب منسوخ کرنے کو آیا۔ میں منسوخ کرنے کو نہیں بلکہ پوری کرنے کو آیا ہوں۔ کیونکہ میں تم سے سچ کہتا ہوں کہ جب تک آسمان وزمین ٹل نہ جائیں ایک نقطہ ایک شوشہ توریت کا ہرگز نہ ملیگا جب تک سب کچھ پورا نہ ہو۔“ (متی باب ۵ درس ۱۷ و ۱۸)

پس زنا کی صورت میں بحکم توریت شوہر اور عورت ملک عدم کو بھیج دیا جائے گی۔ طلاق کس بدبخت کو دی جائیگی۔ میرے خیال میں غالباً مقصود یہ ہے کہ اگر شوہر عدالت کی رسوائی سے بچنا چاہتا ہو تو جائز ہے کہ اندر خانہ طلاق دیدے مگر عیسائی شوہر کے لیے

مرقس اور متی دونوں پر یہ اعتراض قائم ہوتا ہے کہ پھر طلاق کا عام حکم جو مندرجہ توریت ہے کیوں منسوخ کر دیا گیا ۱۲

یہ سمجھنا مشکل ہے کہ جب تک قانونی ثبوت موجود نہ ہو انکی عدالتین طلاق کو ناجائز و مسترد
دیتی ہیں۔

اسلام نے کبھی نہیں کہا کہ وہ کتب قدیمہ کے احکام میں دست اندازی نہیں کرتا
اسی لئے اگر اُس نے انجیل خواہ توریت کے احکام سے اختلاف کیا ہو تو محض برتاؤ اس
اختلاف کے الزام دینا سچا ہے۔ ہاں اگر اُس کے احکام عقل و انصاف یا مصلح دینی و
دنوی کے خلاف ہوں تو البتہ اُس کے مرسل من الدہ ہونے پر شبہ کرتا معقول ہے لیکن ثبات
تو یہ ہوا کہ اس معاملہ میں اُس کے احکام عاقلانہ اور نہایت معتدل ہیں (س) مردوں کو
اسلام نے آزادی دی ہے کہ بلا مرضی زوجہ کے طلاق دین لیکن عورتوں کو کیوں ایسا چھوڑ
کیا ہے کہ بلا استرضائے شوہر نکاح کو فسخ نہیں کر سکتیں (ج) مرد نے اُس معاہدہ کا
جو عورت کی طرف سے ہوا معاوضہ نقدی (مہر) دیا ہے اور عطاے نفقہ میں بھی برباری
اٹھائی ہے اسی لئے بلا رضامندی ایسے فریق کے عورت مستحق نہیں ہے کہ معاہدہ کو توڑ دے
فرض کرو کہ زید نے خالہ کی زمین بلا قید میعاد ایک معین رقم زر دیے کے کرایہ کی اور
خود اپنے تئیں کسی شرط کا پابند نہیں رکھا ایسی صورت میں زید انصافاً اور قانوناً حجاز
ہے کہ اپنا نقصان گوارا کرے اور زمین کو چھوڑ دے لیکن خالہ کو تو یہ اختیار نہیں ہے کہ وہ
بلا مرضی زید کے اپنی زمین چھوڑ اسے۔ یہ مثال ہر پہلو سے مسئلہ طلاق کے ساتھ چسپاں
ہے پس جو تفریق اس مثال میں واجب کی جاتی ہے وہی تفریق زن و شوہر کے معاملہ میں کیوں
قرین انصاف نہ سمجھی جائے۔ (س) عیسائی زن و مرد دونوں یکساں عہد دہی

کرتے ہیں ایسے اُمین طلاق کی مداخلت کیون جائز ہو۔ (ج) دیگر مذاہب سے اسلام
 فرائض نہیں کرتا کہ مسئلہ طلاق کو اپنے قانون میں داخل کریں ہماری غرض تو صرف
 اس قدر ہے کہ اسلام نے جو اجازت طلاق کی مسلمانوں کو دی ہے وہ قرین مصلحت ہے اور عورتوں
 کے حق میں بھی انصافی نہیں ہوتی ہے (س) مسلمان مثل عیسائیوں کے معاہدہ مثل
 کیون نہیں کرتے یا یہ کہ عورت اس شرط کو کیون معاہدہ نکاح میں داخل نہیں کر سکتی کہ
 وہ بلا استرخاے شوہر ترک تعلق کی مجاز ہوگی۔ (ج) انصاف سے جب موازنہ کیا جائے
 تو بمقابلہ مرد کے عورت ضعیف العقل ہے اور اس کا ثبوت یہ ہے کہ آدم جب تک تنہا تھے تو شجر
 کھانے کی انگو ر غبت نہیں ہوئی مگر حوا اللیٰ گئیں اور اپنے تئیں اور اپنے ساتھ شوہر کو بھی
 بلا میں پھنسایا ایسے اسلام نے ہدایت کی ہے کہ معاہدہ نکاح میں مرد فریق غالب ہوا اور رزق
 اپنے خاوند کی تابع مرضی یعنی محکوم ہے۔ دنیوی قانون سے ہم کو زیادہ بحث نہیں ہے
 لیکن انجیل متی کے جو فقرے نقل کیے گئے اُمین صرف شوہر کو اجازت ہے کہ زانیہ عورت
 سے قطع تعلق کرے مگر زوجہ کی نسبت الفاظ موجودہ سے نہیں نکلتا کہ وہ بھی زانیہ شوہر کو
 چھوڑ سکتی ہے اور یہ بھی ایک دلیل ہے اس دعویٰ کی ہے کہ خدا نے اختیارات کے عطا
 کرنے میں مرد و عورتوں پر فوقیت دی ہے۔ اذروے شریعت اسلامی مرد و عورت کو ایک ہی
 وقت میں چند عورتوں سے تعلق ازدواج قائم رکھنا جائز ہے عیسائیوں کو اس کے جواز پر
 سخت اعتراض ہے ایسے تعدد ازدواج کے حسن و قبح پر ہم ایک مختصر گفتگو کرنا ضروری
 خیال کرتے ہیں۔ ہمعنہ قبل اسکے ثابت کیا ہے کہ تعلیم الہی دائرہ عقلی سے خارج نہیں ہوتی

تعداد ازدواج کا حسن و قبح اور اس بحث کا فیصلہ

ایسے پہلو سب سے پہلے حضرت عقل سے پوچھنا چاہیے کہ تعدد ازدواج میں کتنے فائدہ اور کتنی مضرتیں مطنون ہیں اور پھر ان دونوں کا موازنہ کر کے عقلی فیصلہ بہ آسانی ہو سکے گا کہ کس پہلو کا اختیار کرنا قرین صواب ہے۔

تعدد ازدواج کی مضرتیں

اولاً زن و شو کے تعلقات میں جتنا تخصیص کا رنگ پیدا نہ ہو اس وقت تک نہ انکا اخلاص حد کمال کو پہنچ سکتا اور نہ تمدن میں اعلیٰ خوبیاں نمایاں ہو سکتیں۔

ثانیاً تجربہ شاہد ہے کہ بجاالت تعدد ازدواج آئے دن خانگی جھگڑے کھڑے ہوتے ہیں اور مرد کی آسائش بلکہ اسکی عافیت بھی معرض خطر میں پڑ جاتی ہے۔

ثالثاً زن و مرد دونوں ایک ہی طرح کے ذی روح اور صاحب اختیار ہیں اس لیے بے انصافی کی بات ہے کہ مرد عورت کی آزادی چھین لے اور خود اپنی آزادی کو در بدر اچھا لتا پھرے۔

رابعاً اکثر آزاد حیوانات ایک ہی مادہ پر قناعت رکھتے ہیں ایسے ظاہر ہوتا ہے کہ قانون فطرت وحدت ازدواج کا سفارشی ہے اور اس مقدس قانون کی سفارشوں میں کچھ کچھ کنہ حکمت مضمر ہے اگر

تعدد ازدواج کے منافع

اولاً حیض و نفاس عورتوں کے خصائص سے ہیں اور ان دونوں حالتوں میں

تعدد ازدواج کی مضرتیں

تعدد ازدواج کے منافع

استفادہ حق شوہری مضر صحت اور باعث کراہت طبعی ہے۔ پھر مدت محل اور ایام رضاعت میں اگر عمل مقاربت مسلسل قائم رہے تو بچوں کی تندرستی محفوظ نہیں رہتی۔ ایک جانب معذور یوں کی یہ حالت اور دوسرے جانب مردوں کا جوش نفسانی مختلف الکلیفیت اس میں اگر مرد مجبور کیسے جائیں کہ ایک ہی عورت پر قناعت کریں تو گمان غالب ہے کہ ان کے اکثر بال بعض افراد ناجائز تعلقات پر مجبور ہوں۔

ثانیاً عورت محل اور مرد ذریعہ تولید ہے اس لیے اگر تعدد ازدواج جائز نہ رکھا جائے تو ضرور ہے کہ ترقی نسل کی رفتار دھیمی پڑ جائے حالانکہ ملکی یا قومی ضرورتیں کبھی مقتضی ہوتی ہیں کہ تباہی ترقی کو وسعت دیجائے۔

ثالثاً خوش نصیبی کا حسن اتفاق ہے کہ دنیا ان دنوں ایسے امن عام کا استفادہ کر رہی ہے جو چند صدی پہلے مفقود تھا لیکن آئندہ اُس کے قیام کا کیا بھروسہ ہے۔ لڑائیوں مردوں کی جانیں تلف ہوتی ہیں۔ رہزن اور قزاق بھی انھیں کی جان کے دشمن ہیں۔ نوڈی بنانا اور زوجیت میں داخل کر لینا دوسری بات ہے لیکن ظلم پسند طبیعتیں بھی عورتوں کا ہلاک کرنا کمتر گوارا کرتی ہیں اس لیے اگر تعدد ازدواج قطعاً ناجائز کر دیا جائے تو ممکن ہے کہ کبھی مردوں کی تعداد گھٹ جائے اور عورتوں کی ایک جماعت بے شوہر رہے یا کسی دوسری شرمناک بدکرداری میں مبتلا ہو۔

رابعاً فرض کرو کہ عورت بالکل ثابت ہوئی یا وہ کسی نفرت انگیز عارضہ میں مبتلا ہوگئی مرد اس کو بہ اقتضاے ہمدردی چھوڑ دینا پسند نہیں کرتا ایسی صورت میں عورت پر تمہاری

اگر مرد مجبور کیا جائے کہ اسکو گھر سے نکال دے اور مرد پر ظلم ہو اگر وہ دوسرے ازدواج سے قانوناً روکا جائے۔

فیصلہ

جملہ

ججتین جو سنی گئیں اپنے اپنے موقع میں باوقفت ہیں اور منصفانہ تجویز یہ
ہے کہ مرد کو ایک ہی زوجہ پر قناعت کرنی چاہیے لیکن اگر مجبوری آن پڑے یا اور کوئی
مصلحت متقاضی ہو تو تعدد و ازدواج کا اختیار کرنا صرف قرین مصلحت نہیں بلکہ بعض مواقع
میں ضروری بھی ہے۔

اب شریعتوں کو دیکھیے خرقہ ایل نبی کی کتاب باب ۲۳ میں خداوند تعالیٰ شانہ کو خداوند اور اہولہ سمر و اور اہولہ سیر و لم کو حقیقی بہن اور خدا کی زوجہ قرار دیکے ان دونوں شہروں کی بدکاریاں بیان کی ہیں کہ پچھٹائین کہ صرف ایک تیشلی بیان ہو لیکن اگر تعداد و اوج مرضی خدا کے خلاف ہوتا تو عقل باور نہیں کرتی کہ خداوند خدا اُسکے پیرایہ میں اپنے اُن تعلقات کو جو اُن دونوں شہروں کے ساتھ تھے بیان فرماتا۔ تو ریت میں اسرائیل (یعقوب) کو خدا کا فردِ نکبر نامزد کیا گیا ہے چنانچہ جب خدا نے موسیٰ کو سفارت پر مامور کیا تو انکو یوں تعلیم فرمائی۔ "تو فرعون کو یوں کہیو کہ خداوند نے یوں فرمایا ہے کہ اسرائیل (یعقوب) میرا بیٹا بلکہ میرا پوٹھا ہے سو میں تجھ سے کہتا ہوں کہ میرے بیٹے کو جانے دے تاکہ وہ میری عبادت کرے۔ اور اگر تو

اُسے جانتے نہیں دیتا ہے تو دیکھ میں تیرے بیٹے کو بلکہ تیرے پلوٹے کو مار ڈالو نگا۔

(کتاب خروج باب ۲۲ ورس ۲۳ و ۲۴)

اسرائیل کی چار زوجہ بیان کی گئی ہیں **لیا** - **راحل** - **بلہا** - **زلفہ**۔

دو اول حقیقی بہنیں اور دو پچھلی اُن دونوں کی لونڈیاں تھیں (دیکھیے کتاب پیدائش

کتاب ۳۰ و ۲۹)

پس جس فعل کو ایسے مقدس بزرگ نے کیا ہو وہ کیونکر غیر مذہب یا نیک خوئی کے خلاف سمجھا جائے۔

ابراہام اگرچہ خدا یا خدا کے فرزند نہیں کہے گئے لیکن خدا نے اُنکی شان میں یہ ارشاد فرمایا۔ ”اور تو ایک برکت ہوگا۔ اور اُنکو جو تجھے برکت دیتے ہیں برکت دون گا اور اُنکو جو تجھے لعنت کرتے ہیں لعنتی کرونگا“ (کتاب پیدائش باب ۱۲ ورس ۳)

ایسے حالی قدر مقدس کی زوجیت سے **سری** اور **ہاجرہ** دونوں شرف اندوز تھیں بلکہ **قورہ** ایک تیسری عورت سے بھی اُس طرح کا تعلق تھا۔

سلیمان اور **داود** عام عیسائیوں سے زیادہ لیاقت اخلاقی قانون کے سمجھنے کی رکھتے تھے لیکن اُن لوگوں نے جب خود اپنے لیے ازواج کو محدود نہیں

کیا اور انجیل شریف میں بھی کوئی حد بندی نہیں ہوئی تو ثابت ہو گیا کہ سابق انبیاء نے اس

سلاطین کتاب اول کے باب ۱۱ ورس ۳ سے ظاہر ہوتا ہے کہ سلیمان کی سات سو بیگم اور تین سو عورتیں جنکی میزان ایک ہزار ہوئی اور تیسری کتاب باب ۱۲ ورس ۳ سے پایا جاتا ہے کہ داؤد نے اپنی دس حرموں کو تیرہ سو عورتیں قید کیا تھا اور تیسری کتاب باب ۱۲ میں اُنکی سات زوجہ کے نام لکھے ہیں جنکے سوائے اور بھی زوجہ و حرم تھیں ۱۲

تقدوا زواجا کو صرف جائز ہی نہیں بلکہ غیر مجرب و بد بھی رکھا تھا۔ اب اسلام کو دیکھیے کہ اُسے
 اس معاملہ میں کتنی معتدل تجویز کی ہے **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا
 فِي الْيَمِينِ فَأَلْجُوا ظُلُمًا لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَىٰ وَثُلَاثَ وَرُبْعَ فَإِنْ خِفْتُمْ
 أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَٰلِكَ أَدْنَىٰ أَلَّا تَعُولُوا**
 (پارہ ۴ سورۃ النساء رکوع ۱)

بظاہر اس حکم سے دائرہ تقدوا زوج بہت تنگ ہو گیا بلکہ قریب بزوال پہنچ گیا تھا
 کیونکہ فطرت انسانی کے یہی منہج ہے کہ وہ مابین الا زوج ہر طرح کی مساوات برت سکے لیکن
 جب اُس وقت کے مسلمانوں پر جو شریعت کے سپہ پابند تھے یہ حکم گراں گذرا تو بہ بجالی
 تقدوا معینہ حکم عدالت میں سہولت پیدا کی گئی یا یہ کہ آیہ مذکور میں درحقیقت اس قدر عدالت
 مقصود تھی جو انسان کر سکتا ہے اور اُس کی تشریح دوسری آیہ میں ہوئی **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى
 وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَقْبَلُوا أَكْلَ الْمَيْمِلِ
 فَذَٰلِكُمْ رُوَاهَا كَالْمُعَلَّفَةِ وَلَكِنْ تَصْلَحُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا**
 (پارہ ۵ سورۃ النساء رکوع ۱۹)

۱۰ پھر اگر تم کو اندیشہ ہو کہ یتیم اور یتیم کے حق میں انصاف نہ کر کے تو موافق اپنی مرضی کے دودوا ورتین میں اور
 چار چار عورتوں سے نکاح کر لو لیکن اگر اندیشہ ہو کہ برابری کا توازن نہ کر سکو گے تو ایک ہی عورت کے نکاح پر اپنی پوری
 پرقناعت کر دیتے قرین سلطنت میں اس بات کی ہر کہ تم سے تجاوز نہ کرو ۱۲
۱۱ اور اگر تم چاہو بھی تو یہ امر تمھاری طاقت سے باہر ہے کہ مابین الا زوج ہر طرح کی برابری کر سکو پس ایک کی طرف بالکل طرح
 الجھٹ پڑو کہ دوسری گویا ادھر میں ٹک ہے ہی ہو اور اگر موافقت کر لو اور زیاتی سے پرہیز کرو تو اللہ بخشنے والا مہربان ہے ۱۳

پس یہ کارروائی اسلام کی کہ اُسے خلاف شرائع سابقہ ازدواج کو چار بیبیوں کے ساتھ
 محدود کر دیا اور درمیان اُنکے عدالت کرنے کی شوہروں کو ہدایت کی بڑے شکریہ کے
 لائق ہو کر دنیا ایسی ناشکر ہو کہ وہ اُنکے اُسی پر الزام لگاتی ہو۔ (س) ازدواج کی تعداد
 اگرچہ اسلام نے محدود کر دیا ہے لیکن لونڈیوں کی تعداد کو غیر محدود چھوڑ دیا ہے اس لیے
 ایک پہلو اعتراض کا ابھی محفوظ ہے۔ (ج) دانشمندی کی بات یہ تھی کہ ہر فرقہ کی حالت
 جو زمانہ ظہور اسلام میں ابتر تھی سدھاری جائے۔ کم نصیب عورتیں جنکی آزادی
 چھن گئی تھی لائق ترحم تھیں اور بحالت ایسے تعلق کے جو حقیقت مثل تعلقات زن شو
 کے ہر گمان غالب تھا کہ اُنکے آقا لونڈیوں کے ساتھ زیادہ اچھا سلوک کریں گے پس
 بہ نظر ترحم نہ بغرض عیش پسندی لونڈیوں کی تعداد غیر محدود چھوڑ دی گئی۔ اور میں آیندہ
 بیان کروں گا کہ لونڈی اور غلام کے مسئلہ میں اسلام کس قدر رحم دل اور انصاف دوست
 ہے۔ (س) بخاری اور مسلم دونوں نے ابن عباس سے روایت کی ہے کہ پیغمبر
 اسلام نے وقت اپنی وفات کے نو عورتیں چھوڑی تھیں اس لیے بڑا اعتراض یہ ہے
 کہ آپ نے اتنی عورتوں سے کیوں تعلق رکھا اور خدا نے اُنکے لیے ایسی وسعت دینا
 کس مصلحت سے پسند کیا تھا (ج) سورۃ الاحزاب سورۃ النساء سے پہلے نازل
 ہوئی ہو یا پیچھے لیکن اسی سورۃ الاحزاب میں چند آیتیں ایسی موجود ہیں کہ پیغمبر علیہ السلام
 کا اختیار بھی مثل دوسروں کے نسبت چھوڑ دینے ازدواج کے محفوظ تھا با این ہمہ
 آخر وقت تک حضور ممدوح نے اپنا تعلق نو عورتوں سے برقرار رکھا یہ وہ عورتیں تھیں

بزرگہ ازدواج نبوی

جسکے استقرارتعلق کے بعد یہ آیت نازل ہوئی تھی **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَا يَحِلُّ لَكَ**
النِّسَاءُ مِمَّنْ بَعْدَ وَلاَ اَنْ تَبْدَلَ مِنْ اَزْوَاجٍ وَكَوْا عَجَبًا حُسْنُهُمْ
اَلَا مَا مَكَتَ بِمِنْكَ لَوْ كَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ رَاقِبًا (پارہ ۲۲
 سورۃ الاحزاب رکوع ۶)

پس یہ واقعہ لائق انکار نہیں ہو کہ آپ کے تعلقات بہ نسبت عام مسلمانوں کے زیادہ
 وسیع کیے گئے تھے مگر انہیں بہت سے مصالح تھے جنکو ہم بیان کریں گے لیکن
 پہلے ان واقعات کو ذہن نشین کر لینا چاہیے کہ پہلا نکاح آپ نے جس عورت
 (خدیجہ الکبریٰ) سے کیا انکی عمر شوہر کی عمر سے پندرہ سال زیادہ تھی پھر دوسرے
 سب عقدوں کی نوبت ایسے وقت میں آئی جبکہ عمر شریف پچاس سال سے تجاوز
 کر چکی تھی۔ جملہ ازواج میں ایک ہی بی بی (عائشہ صدیقہ) کنواری تھیں اور باقی
 سب بیوہ اور عمر رسیدہ۔ ممالک حارہ میں ولولہ شباب پندرہویں سال یا اس سے
 پہلے بھڑک اٹھتا ہے لیکن حضور نے پچیس برس وبقولے تیس برس تک مجردانہ
 زندگی کی اور بعد از نکاح چوبیس برس چند مہینے یعنی تاحیات زوجہ اولی دوسرے
 عقد کا ارادہ بھی ظاہر نہیں فرمایا۔ بعد وفات اُن خوش نصیب بی بی کے جو سب ازواج
 نبی علیہ السلام میں فضل شمار کی گئی ہیں ایسی دوشیزہ کو عزت ازواج حاصل ہوئی

اے پیغمبر! ذین بعد دوسری عورتیں کرنا تمھارے لیے جائز نہیں ہے اور یہ جائز ہے کہ موجودہ بیویوں کو
 بدل کے دوسری کر لو اگرچہ تمھارا حسن تمھیں اچھا لگے مگر نوڈیون کا مضائقہ نہیں ہے اور اسہ ہر چیز کا گمان ہے ۱۲

جسکی عمر صرف چھ سال بیان کی گئی ہے اسلئے ظاہر ہے کہ یہ تعلق چند سال تک محض ہے
 نام تھا اور غالباً اس تعلق کی تعجیل میں یہ فائدہ مضمر تھا کہ بنو تیمام اور بنو فراس کی
 ہمدردی واسطے حفاظت اہل اسلام کے حاصل کی جائے۔ ان دونوں کے علاوہ بڑا نام
 قیام مکہ پیغمبر علیہ السلام نے صرف سووہ بنت زمعہ سے نکاح کر لیا تھا جو ایک معمر
 بیوہ تھیں ہاں بعد ہجرت مکہ جبکہ پیری کا دور آگیا تھا دوسری عورتیں بھی ام المومنین کے
 لقب سے مشرف ہوئیں جنکے تذکرے تفصیل کے ساتھ کتب سیر میں بیان کیے
 گئے ہیں۔ پس انصاف پسند آدمی جب ان حالات پر غور کرے تو وہ یہی نتیجہ اخذ
 کر سکتا ہے کہ ان تعلقات کا حوصلہ عیش پسندی سے پیدا نہیں ہوا بلکہ اُنسے کچھ اور مصالح
 مقصود بالذات تھے۔ پھر یہ واقعہ بھی لائق تسلیم ہے کہ بے احتیاط نفس پرست آدمی
 پابند نکاح کیوں ہونے لگا اُسکی بے احتیاطی تو یوں ہی چمنستان عیش کو اُسکے سامنے
 کر دیتی ہے اور صبح وشام رنگارنگ پھولوں کا تماشا دکھاتی رہتی ہے۔ مسئلہ نکاح پر
 تو صرف وہی آدمی توجہ رکھ سکتا ہے جو متقی و پرہیزگار ہو اور خدا کے حکم سے تجاوز
 کی جرأت نہ رکھتا ہو۔ کسی ولی یا نبی پر منحصر نہیں ہے جو آدمی عقد نکاح کا والد و شید
 ہوا اسکے نسبت عاقلانہ قیاس یہی قائم ہوگا کہ وہ ممنوعات شرعیہ سے نفرت کرتا
 اور ناجائز عیاشی سے دور بھاگتا ہے۔

۱۵ پہلا قبیلہ حنا ندان پدری سے اور دوسرا خاندان مادری سے ام المومنین
 عائشہ صدیقہؓ کے تعلق رکھتا تھا ۱۲

فوائد وسعت

اولاً دنیا میں بہت آدمی ایسے ہیں کہ دن میں اپنے تئیں مذہب پاک باز خدا پرست ثابت کرتے ہیں لیکن شب میں اندرون خانہ انکی روش بالعکس ہوتی ہے۔
واعظان کین جلوہ بر محراب و منبر کنند چون بخلوت میروند آن کار دیگری کنند
عرب کے مشرک فارس کے آتش پرست یہودیوں اور عیسائیوں کے تمام فرقے اُس ذات پاک کی مخالفت پر جسے کفرستان عرب میں لوے توحید بلند کیا تھا اُسے ہوئے تھے اور انکی خصومت اور عناد سے اتنی توقع بھی نہ تھی کہ جھوٹے تہمتوں سے دیگر کریں گے بیرون خانہ زہد و تقویٰ اور پیغمبری اخلاق کا مشاہدہ تو دوست دشمن دونوں کر سکتے تھے لیکن دیوار خانہ کے اوٹ میں کون دیکھنے والا تھا کہ خواب رات کے مزے اُڑاتے ہیں یا رات کی رات سوز و گداز میں گزر جاتی ہے۔ دو ایک عورتوں کا گانٹھ لینا اور اپنا ہم خیال بنانا دشوار نہیں ہر مان مختلف اقوام کی ایک جماعت کا اس طرح ہموار کر لینا کہ وہ تادم مرگ راز کو چھپائے رکھے عادات ناغیر ممکن ہوا سیلے خاص ضرورت تھی کہ پیغمبر علیہ السلام کا تعلق مختلف قبائل کی عورتوں سے قائم کیا جا تاکہ وہ سب دوسروں کو آپ کی خانگی زندگانی اور نیم شبی تضرع و زاری سے جو ہمیشہ خدا کے سامنے کرتے تھے لائق اطمینان اور قابل وثوق خبریں دین اور انکی رستی اور راستبازی کی روایتیں حد تو اتر تک پہنچ جائیں۔ ہم دیکھتے ہیں کہ ان ادواج میں

فوائد وسعت
پیغمبر علیہ السلام کو تو وسعت بظہور ازواج دینی کی ادواج

ایک عورت فرقہ بیود کی بھی تھی جو اسلام کے ساتھ سخت خصوصیتوں کا اظہار کرتا تھا مگر
 اچھڑد کہ اُس نے بھی کسی ایسے کردار قبیح کی خبر نہیں دی جو شان نبوت کے خلاف ہو۔
 مثلاً عیسا عربوں کی طبیعتیں سخت اور اُن کے مزاج درشت تھے جاہلانہ تعصب کے جوش
 میں کلمہ حق کا سن لینا بھی اُن کو ناگوار تھا ان وصلوں کا کم سے کم یہ اثر پڑا کہ وہ لوگ
 سماعت کلمہ حق کی طرف راغب ہوئے اور رفتہ رفتہ قومی عناد کا غبار اور جہالت کی
 کہورت ان تعلقات کی بدولت دور ہوئی۔

مثلاً پیغمبر علیہ السلام صاحب شریعت تھے اُنکی بعثت کا یہ مقصود تھا کہ زنِ مودودوں
 فرقوں کو حسن اخلاق اور حسن تمدن کی تعلیم دیں۔ سمجھنے والے سمجھ سکتے ہیں کہ بعض
 باتیں عورتوں کے ساتھ خصوصیت رکھتی ہیں جبکہ اظہارِ تجسس کی زبان سے زیادہ
 مناسب ہوا سیلے خاص ضرورت موجود تھی کہ ازواجِ پیغمبر کی تعداد کچھ زیادہ ہوتا کہ
 اس طرح کی تعلیم سے عورتوں کی جماعت محروم نہ رہجائے۔

رابعاً مردوں کو یہ شرف حاصل ہوا کہ خاتم النبیین اُنکی جماعت سے منتخب
 ہوئے خداوند عالم عورتوں کا بھی خالق ہوا اُس نے اپنے فضل سے صرف ایک دو کو
 نہیں بلکہ عورتوں کی ایک جماعت کو اُمّ المؤمنین کے خطاب سے شرف اندوز سعادت
 کر دینا پسند کیا یعنی باقضا سے رحمت پیغمبر علیہ السلام کو چند زائد ازواج سے تعلقی
 رکھنے کی اجازت دی۔

خامساً مسلمانوں کو انتہا درجہ چار عورتوں کے ساتھ عدالتانہ برتاؤ کا حکم ہوا

اور ان کو یہ عملی مثال دکھائی گئی کہ چار سے زیادہ عورتوں کے ساتھ اگر کوئی قصد کرے تو عدالتانہ برتاؤ رکھ سکتا ہے۔

ساوٹا انجیلوں میں یہ حکایت موجود ہے کہ ایک عورت آدمی سیر عطر جٹا ماسی جسکی قیمت تین سو دینار خیال کیجاتی تھی ماضی لائی مرقس کہتے ہیں کہ اُس عطر کو مسیح کے سر پر ڈالا اور جو حنا فرماتے ہیں کہ پائوں پر ملا شاگردوں کو یہ اسراف ناگوار گذرا کیونکہ انکی رائے میں تین سو دینار سے بہت محتاجوں کی آمد اہل معقول ہو سکتی تھی لیکن مسیح نے ارشاد کیا کہ عورت کو کیون تکلیف دیتے ہو اُسے میرے ساتھ نیک سلوک کیا ہے محتاج تو تمھارے ساتھ ہمیشہ رہیں گے مگر میں تمھارے ساتھ ہمیشہ نہ رہوں گا اور پھر یہ بھی فرمایا کہ دنیا میں جہان انجیل کی منادی ہوگی وہاں اس عورت کی نیا دمندی کا تذکرہ بھی بطور اُسکے یادگار کے ہوتا ہے گا۔

اس حکایت سے تین نتیجے پیدا ہوتے ہیں۔ (۱) عورتوں میں جوش نیاز مندی مردوں سے معمولاً زیادہ ہوتا ہے۔ (۲) برگزیدگان خدا نیاز مند یوں کو خوشدلی کے ساتھ قبول فرماتے ہیں۔ (۳) دنیا میں ذکر خیر کا باقی رہنا آدمی کے لیے بڑی خوش نصیبی کی بات ہے۔ مسلمان عورت و مرد ہمارے پیغمبر کے جان نثار تھے۔ اکثر عورتوں کی نیاز مندانہ آرزو تھی کہ اپنے ہادی کی زوجیت کا شرف حاصل کریں اور یہاں ام المؤمنین قیامت تک انکا نام اعزاز کے ساتھ لیا جائے۔ خداوند عالم ان کی تمناؤں اور نیاز مند یوں کا علیم و داناک تھا اُس نے بہ اقصاے رحمت اگر اپنے پیغمبر کو

اجازت دی کہ عام مسلمانوں سے ازواج مطہرات کی تعداد بڑھا لیں تو کارخانہ قدرت میں کیا خلل واقع ہوا اور پیغمبر علیہ السلام نے اگر چند زائد عورتوں سے جائز تعلق رکھا تو دنیا کی تہذیب پر کونسا کوہ الم ٹوٹ پڑا۔

سیح علیہ السلام پر یہ بدگمانی نہیں کی جاتی کہ انھوں نے اپنی تفریح طبع کے لیے بہت سے محتاجوں کی حق تلفی روا رکھی پھر محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر انجیل کے پڑھنے والے کیونکہ تمت لگاتے ہیں کہ انھوں نے نفسانی سرور کے لیے کثرت ازواج کو گوارا فرمایا تھا۔

خمر کی حرمت

پتھل کی حریت تقویٰ کی دشمن مقدس بزرگوں کی بھی مدتوں ہنشین رہی خود اسمین ان صحبتوں کی برکت سے کوئی خوبی پیدا نہیں ہوئی مگر وہ ہمیشہ دوسروں کے دامن تہذیب پر دست درازی کرتی آئی اور کبھی کبھی تو اُسے شیوہ انسانیت کا بھی گلا گھونٹ دیا۔ مین کیونکر کہوں کہ اُسکی شوخیان دانشمندوں کی نگاہ سے چھپی تھیں لیکن مخلوق خدا کچھ اس طرح اُسکی دلدادہ اور شیدا بن گئی تھی کہ اُنکے ہاتھوں سے سانچے کا چھین لینا آسان نہ تھا اس لیے تحريم خمر کے احکام کو حکیمانہ قدرت نے اُسے عاقل قدرتی کے لیے ودیعت رکھا تھا جسکی نسبت موسیٰ کو خبر دی گئی تھی کہ میں اپنا کلام اُسکے منہ میں ڈالوں گا۔ (کتاب آشنایا باب ۱۸ اور ص ۱۸)

عہد عتیق میں جب کچھ جرات پیدا ہوئی تب ہادیان ملت کو حکماً اور شاہان عصر کو اخلاقاً زانہ
مجد و خواہ غیر مجد و دے لیے ہدایت ہوئی کہ اس ہوش ربا کو منہ نہ لگائیں۔ ”پھر خداوند
نے خطاب کر کے ہارون کو فرمایا کہ جب تم جماعت کے نیچے میں داخل ہو تو تم میرا کوئی
چیز چوتھ کر کے والی ہونے پیچھو نہ تو اور نہ تیرے بیٹے تانہ کہ تم مر جاؤ۔ اور یہ تھا سے لیے
تھا سے قرون میں ہمیشہ تک قانون ہی۔ تاکہ تم حلال اور حرام اور پاک اور ناپاک میں تمیز
کرو۔ اور تاکہ تم سائے احکام جنکو خدا نے موسیٰ کے وسیلے سے تم کو فرمایا ہو بنی اسرائیل
کو سکھلاؤ۔“ (کتاب اجار باب ۱۰ اور ص ۸ لغایت ۱۱)

پھر لموایل بادشاہ کو اسکی مان نے جو الہامی باتیں بنائیں انہیں ایک یہ بھی تھی۔ ”اے
لموایل بادشاہ ہون کو مسخوری دیا نہیں۔ اور نشے والی چیزیں شاہزادوں کے لائق
نہیں۔ تاکہ نہ ہوئے کہ بے پیوین اور شریعت کو بھلائیں اور مظلوموں میں کسی کا
انصاف کرتے ہوئے بھٹک جائیں۔“ (امثال سلیمان باب ۳۱ اور ص ۴ و ۵)
ہننے سن لیا کہ ہائے شفیق اسلام کو عیش و مست کتے ہیں لیکن نشہ تعصب سے پاک
ہو کے مہربانی کریں اور ذرا دیکھ تو لیں کہ اسلام نے اس مخرب اخلاق زہریلے درخت
کو سطح جز سے کھود کے گرا دیا ہے اور پھر انصاف کا پہلو لیے ہوئے فرمائیں کہ کیا
عیش پرست مذہب بھی ایسا گرم جام سرور توڑ کے مجلس کا رنگ پھیکا اور
اپنے یاران جلسہ کو بے کیف کر سکتا ہے؟ **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يٰۤاَيُّهَا النَّاسُ**
عَنِ الْخَيْرِ وَالْيُسْرِ قُلْ فِيْهِمَا اَتْمُكِبُوْا مِّنْ اَفْعَالِ النَّاسِ وَلَا تَتَّبِعُوْهُمَا

الْكِبْرُ مَنْ نَفَعَهُ سَاطُ (يَارَهُ ٢ سُوْرَةُ الْبَقَرَةِ رُكُوْع ٢٤)
قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّا جَعَلْنَا الْخَمْرَ وَالْمَيْسِرَ وَالْأَنْصَابَ
 الْأَزْلَامَ رَجْسًا مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ۝ إِنَّمَا يُرِيدُ
 الشَّيْطَانُ أَن يُفَرِّقَ بَيْنَكُمْ الْعَادَاةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ
 ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ ۚ فَهَلْ أَنتُمْ مُنْتَهُونَ ۝ (يَارَهُ ٤ سُوْرَةُ الْمَائِدَةِ رُكُوْع ١٢)

میر

قَالَ سَوَّلَ اللَّهُ صَلَاتِي اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلَّ مُسْكِرٍ
 خَمْرًا وَكُلَّ مُسْكِرٍ حَرَامٌ وَمَنْ شَرِبَ الْخَمْرَ
 فِي الدُّنْيَا فَافْتَدَى بِهَا لَمْ يَتَبَلَّ بِشَرِّهَا
 فِي الْآخِرَةِ -
 (رواه مسلم)

میت

عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن عمر سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 لے پیغمبر کو گم سے دربارہ شراب اور جوئے کے دریافت کرتے ہیں تم کو کہ ان دونوں میں بڑا گناہ ہے اور آدمیوں کے
 لیے کچھ فائدے بھی ہیں لیکن ان گناہ کا فائدہ سے بڑھا ہوا ہے ۱۲
 لے مسلمان شراب اور خمر اور بت اور پافسے پاک شیطانی کاموں سے ہمیں اس سے بچتے رہو تاکہ تمھاری پھیلائی ہو
 شیطانی چاہتا ہو کہ بذریعہ شراب اور جوئے کے تمھارے درمیان عداوت و رنجش پیدا کرے اور اللہ کے ذکر اور نماز سے
 روک دے پس کیا تم ان کاموں سے باز آؤ گے ۱۲

قال ثلثة قد حرم الله عليهم الجنة
مك من الخمر والعاق والدَّيُّوثُ
الذى يقرُّ في اهل الخبث
(رواه النسائي)

کر تین طرح کے آدمیوں پر پروردگار نے جنت کو حرام
کر دیا ہے ایک شخص جو شراب خمر پر دامت کرامت ہو
جو ان پاپ کو آزادیتا ہو سیر و یوت عیال و
عیال میں پلیدی (ذنا) کو روا رکھے۔

حدیث

عن جابر ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال ما اسكر كثيرة فقليلة حرام
(رواه الترمذی)

جابر روایت کرتے ہیں کہ فرمایا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جسکا کثیر نشہ لاتا ہو
اُسکا قلیل بھی حرام ہے۔

حدیث

عن وائل الحضرمی أنَّ طارق بن سويدا
سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الخمر
فنهاه فقال انما اصنعها للذواء
فقال انه ليس بدواء لكنه داء
(رواه مسلم)

وائل حضرمی سے روایت ہے کہ طارق بن سويدا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حال خمر کا دریافت کیا
آپ نے اسے استعمال کی ممانعت کی طارق نے عرض کیا
کہ ہم اس کو صرع و بطور دوا کے تیار کرتے ہیں آپ نے فرمایا
کہ خمر دوا نہیں ہے بلکہ بیماری ہے۔

قرآن پاک میں شراب خواری اور قمار بازی دونوں کے مشترک نتائج بیان ہوئے ہیں

لیکن بالخصوص شراب خواری بہت سی بد اخلاقیوں کی جڑ ہے۔ کالبد انسانی میں صرف عقل کا ایک جوہر لطیف ایسا ہے جسے بنی آدم کو دیگر حیوانات سے ممتاز کیا ہے۔ خانہ خراب شراب اپنے دوران عمل میں اس جوہر لطیف کو کاسہ دماغ سے باہر کر دیتی ہے پھر تو انسان حیوانوں کا ہم خیال بن کے وہ حرکتیں کر گزرتا ہے جو مسک انسانیت سے کوسوں دور اور مرحہ عقل سے منزوں ہے ہوتی ہیں۔ ابتدا میں ضرور کچھ فائے محسوس ہوتے ہیں لیکن آخر کار تندرستی پر بڑا اثر پڑتا ہے اور تکثیر شراب کو تو چشم دید واقعات ثابت کرتے ہیں کہ عموماً مہلک یا مہرث امراض مہلکہ ہے۔ یورپ کے مذہبی قانون نے (جس میں خواریوں کی تعلیم کو بھی شامل کر لیجیے) شراب خواری کی عام مانعت نہیں کی ہے لیکن وہ ان کی آب و ہوا قدرگاہ قانون عقلی کے موافق مزاج ہے اور اب باقتضائے قانون عقلی یا مسلمانوں کے میل جول سے ان ممالک کے دور اندیش دانشمند بیدار ہوئے ہیں اور کوشش کرتے ہیں کہ اپنی قوم کو جو شوق شراب میں ڈوبی ہوئی ہے ورطہ بلا سے نکال لیں۔ اب تک ان کوششوں میں کامیابی نہیں ہوئی اور آئندہ کے لیے بھی میدان امید اسیلے تیرہ و تار یک نظر آتا ہے کہ شراب کو جو از مذہبی کے دائرہ میں پناہ مل گئی ہے اور اخلاقی دست و بازو کی اتنی قوت کا اظہار کر سکتے ہیں کہ اسکو دائرہ مذکور سے باہر کھینچ لائیں۔ بہر حال تمام مذاہب مشرورہ میں صرف اسلام کو یہ فخر حاصل ہے کہ اُسے بادہ خواران عرب کی جو بہت لعنت کے شیدائی تھے کچھ پروانہ کی اور بلا کسی استثناء کے اپنے تابعین کو اُسکے استعمال سے روک دیا۔ (س) قلیل شراب عقل کو زائل نہیں کرتی اور نہ اُس سے وہ مفاسد جو حلتِ حرام

بیان کیے گئے پیدا ہوتے ہیں پس کیا وجہ ہو کہ اس کی مقدار قلیل بھی جائز نہیں رکھی گئی (ج) شراب کی چاٹ جیسا کہ سب جانتے ہیں بہت بُری ہے اس لیے استعمال قلیل سے گمان قوی تھا کہ کثیر کی نوبت آئے اور دفعہ نہ سہی رفتہ رفتہ وہی مفسد پیدا ہوں جیسا کہ انسداد مقصود تھا (س) بطور دو ابھی استعمال شراب کی اجازت نہ دینا اصول حکمت کے خلاف ہے (ج) علماء اسلام میں ایک فریق اگرچہ بطور دوا کے بھی استعمال شراب کو ناجائز کہتا ہے مگر دوسرے فریق نے فتویٰ دیا ہے کہ اگر طبیب حاذق کی رائے ہو کہ سولے شراب کے دوسرا علاج نہیں ہے تو ایسی حالت میں اس کا استعمال جائز ہو جاتا ہے اور یہ اُسی قسم کا اجتہاد ہے فتویٰ ہے جیسا کہ پولوس مقدس نے مسئلہ طلاق میں دیا ہے کہ اگر بے دین عورت یا مرد اپنے دیندار شوہر یا زوجہ سے جدائی اختیار کرے تو دیندار فریق بھی معاہدہ نکاح کا پابند نہیں رہتا (فریقین کا پہلا خط باب ۷ ورس ۱۵)

کبر اور نخوت کی ممانعت

جس صفت سے آدمی عاری ہو اور جھوٹ موٹ اس صفت کے ساتھ اپنے تئیں متصف ظاہر کرتا ہو وہ صرف متکبر نہیں بلکہ دغا باز بھی ہے چنانچہ حدیث شریف معلوم ہوتا ہے کہ عامل مُسْتَكْبِر یعنی مفلس مغرور کو خداوند عالم ایسا ناپسند کرتا ہے کہ قیامت کے دن اُس پر رحمت کی نظر نہ کریگا اور ایسے متکبر عذاب دردناک میں مبتلا ہو

ہاں جبکہ خدا نے کسی نعمت سے بہرہ مند کیا ہو وہ اگر اُس نعمت کا اظہار بغرض ادا لے
 شکر کریں تو کوئی مضائقہ کی بات نہیں ہے بلکہ ایسا بیان حسنات میں داخل ہے **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى**
وَأَمَّا إِنِّي مِنَ الْمَخْلِيقَاتِ اپنے پروردگار کے احسانات کا تذکرہ کرتے رہو۔
 لیکن اپنی بہرہ مندی پر ناز نہ کر کے اللہ کی بے نیازی سے غافل نہ بنیں اور حیرت
 تو یہ ہے کہ دنیا کے تغیرات کو دیکھتے ہیں اور پھر بھی یہ حکیمانہ خیال اُنکے ذہن میں نہیں آتا۔
إِنَّ الْفَقْرَ رُحِي لَهُ مِنَ الْغِنَا **وَالْغِنَا يَخْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْفَقْرِ**
 سلسلہ نظام عالم کی ضرورتیں مقتضی ہیں کہ بنی نوع انسان پر بدرجہ مختلف لغائے الہی
 کی تقسیم ہوتی رہی لیکن یہ تو ضروری نہیں ہے کہ کوئی خاص آدمی یا خاص جماعت کسی
 دولت سے بہرہ مند ہوا اور دوسرے افراد یا انکی جماعت محروم رکھی جائے۔ بہرہ مند ہونے
 شکر گزار ہونا چاہیے کہ خداوند عالم نے محض اپنے فضل سے اُنکو دوسروں پر
 ترجیح دی ہے اور اُسی کے ساتھ اگر دشمن ہوں تو یہ بھی باور کریں کہ فریق محروم بھی
 خدا ہی کے بندے ہیں اور انکا دست التجا اُسی کے دردِ دولت پر پھیلا ہوا ہے ممکن ہے
 کہ شطرنج کے مہرے الٹ جائیں اور کامیابی کی مسند پر دوسرا بٹھا دیا جائے۔ الغرض
 جب حالت موجودہ کائنات انسان کے اختیار میں نہیں ہے تو موجودہ کامیابی پر
 ناز نہ کرنا اور اندیشی کے خلاف ہوا اور خدا کی برکات سے بہرہ مند ہونے کے بندگانِ خدا
 کا دل دکھانا درحقیقت کفرانِ نعمت ہے۔

۱ امید کی جاتی ہے کہ فقر و تنگدستی سے بدل جائے لیکن تنگدستی کے لیے یہ اندیشہ موجود ہے کہ فقر کے ساتھ کمین کی تلبیہ بیت ہو جائے

غور صرف مذہباً و اخلاقاً غیر محمود نہیں ہر بلکہ اسکی بنیاد پر مغرورون کے تمدن میں بھی یہ خرابیاں دیکھی جاتی ہیں۔ (۱) نشہ غور میں احتیاط ضروری سے غفلت کی جاتی ہے اور ایسی غفلت کبھی زوال نعمت کا نتیجہ پیدا کرتی ہے۔ (۲) محرومون کی جماعت کا شعلہ حسد زیادہ بھڑک جاتا ہے اور کبھی کبھی انکی معاندانہ تدبیریں کامیاب ہو کے چشم مغرور کو روز بد کے عبرت انگیز تماشے دکھا دیتی ہیں (۳) مغرور سے عامہ خلائق کو نفرت پیدا ہو جاتی ہے اسلئے اسکو ہر مندی کی عزت خاطر خواہ اپنے اپناے جنس میں حاصل نہیں ہوتی۔

حدیث

عن عمر قال وهو على المنبر يا ايها الناس تواضعوا فالى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من تواضع لله رفعه الله في نفسه صغير وفي اعين الناس عظيم ومن تكبر وضعه الله في اعين الناس صغير وفي نفسه كبير حتى لهوا هو من كلب خنزير (رواه البيهقي في شعب اليمان) و خوک سے بھی زیادہ حقیر ہو جاتا ہے۔

اسی طرح آداب کے تذکرہ میں مسیح علیہ السلام نے بھی فرمایا ہے دیکھو کہ جو کوئی آپ کو بڑا ٹھہراتا ہے چھوٹا کیا جائے گا اور جو اپنے تئیں چھوٹا ٹھہراتا ہے بڑا کیا جائے گا۔ (لوقا باب ۱۴)

(ورس ۱۱)

تمام مذاہب غرور اور نخوت کو ناپسندیدہ کہتے ہیں مگر ہر ایک کا طریقیان جداگانہ ہے۔ مسیح نے یون فرمایا ہے وہ شاگرد اپنے استاد سے بڑا نہیں نہ تو کر اپنے خاوند سے بس یہ کہ شاگرد اپنے استاد کے اور تو کر اپنے خاوند کے مانند ہو (متی باب ۱۰ اور ص ۲۴)

اب اُس پر زور تقریر کو بھی سینے حبکو اسلام نے دنیا کو سنایا ہے **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى**
وَلَا تَمْسَسْ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّكَ لَن تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَكِن تَبْكُغُ الْجِبَالَ طُولًا
كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا (پارہ ۱۵)

(سورہ بنی اسرائیل رکوع ۴)

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى رَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا (پارہ ۱۹ سورۃ الفرقان رکوع ۶)

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُ لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ (پارہ ۲۰ سورۃ القصص رکوع ۹)

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْخَرُوا قَوْمًا مِّنْ قَوْمٍ عَسَىٰ

لَهُم دَارٌ مِّمَّنْ دَارُكُمْ وَأَنْتُمْ سَاخِرُونَ (پارہ ۲۱ سورۃ التہٰن رکوع ۱۲)

اور زمین میں اگر اے کہ نہ چلا کر کیوں کیسی روش سے تو زمین کو پھاڑنے سلیکھا اور نہ پہاڑوں کی لمبائی کو

ہو بیچ سیکے گا ان سب باتوں کی بُرائیاں پروردگار کے نزدیک ناپسند ہیں ۱۲

وَلَا تَسْخَرُوا قَوْمًا مِّنْ قَوْمٍ عَسَىٰ لَهُم دَارٌ مِّمَّنْ دَارُكُمْ وَأَنْتُمْ سَاخِرُونَ (پارہ ۲۱ سورۃ التہٰن رکوع ۱۲)

خدا کے خاص بندے وہ ہیں جو زمین پر فروتنی کے ساتھ چلتے ہیں اور جب اُن سے جاہل لوگ باتیں کرتے ہیں تو سلام کر کے الگ ہو جاتے ہیں ۱۲

وَلَا تَسْخَرُوا قَوْمًا مِّنْ قَوْمٍ عَسَىٰ لَهُم دَارٌ مِّمَّنْ دَارُكُمْ وَأَنْتُمْ سَاخِرُونَ (پارہ ۲۱ سورۃ التہٰن رکوع ۱۲)

یہ آخرت کا گھر ہے اُن لوگوں کے لیے بنایا ہے جو دنیا میں سطح کا کفر تھا کرتا نہیں جانتے اور انجا مخر پر ہر گاروں کے لیے ہے ۱۲

أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ وَلَا نِسَاءً مِّنْ نِّسَاءِ عَسَىٰ أَنْ يَكُونَ خَيْرًا مِنْهُمْ وَلَا تَلْمِزُوا
 أَنْفُسَكُمْ وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ بِئْسَ الْأَسْمَاءُ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ
 وَمَنْ لَّمْ يَتُبْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ٥ (پارہ ۲۶ سورۃ الحجرات رکوع ۲)

اس سنجیدہ تعلیم اور برگزیدہ ہدایت میں ترغیب بھی ہو اور ترہیب بھی۔ طرز بیان اور
 انداز و ایسا دلچسپ ہے کہ اسکی خوبوں کا اندازہ بمشکل ہو سکتا ہے اور کون انصاف
 پسند کہہ سکتا ہے کہ فروتنی کی تعلیم اسلام سے بہتر کسی دوسرے مذہب نے دی ہے۔

غلامی اور غلاموں کے ساتھ سلوک

بادشاہ وقت ہو یا گدا بے نو سب بنی آدم ایک دوسرے کے نسبیتہ دار
 اور بوجہ اس گہرے تعلق کے مراعات باہمی کے مستحق ہیں۔ دنیا میں حاکم و محکوم خادم
 اور مخدوم کا سلسلہ قدرت نے باقتضائے ضرورت تمدن برپا کیا ہے جسکا توڑ دینا
 انسانی شایستگی کی طاقت سے باہر ہے لیکن بحوالہ اس کے یہ حجت پیدا کرنا بیجا ہے کہ بعض
 افراد کا آقا ہونا بھی حسن تمدن کا ذریعہ ہے کیونکہ اب تو معقول مدت گزر گئی کہ دنیاوی قانون
 نے غلامی کو روک دیا اور حسن تمدن یا دنیوی رفتار میں کسی قسم کا خلل نہیں پڑا بلکہ یہ سچلی
 خدا کو پسند آئی اور اس مدت کے اندر حسن معاشرت کی رفتار زیادہ تیز رہی پس جب

مسلمان مرد مردوں پر نہ نہیں عجب نہیں کہ جن پر ہشتہ ہیں وہ ہشتہ والوں سے بہتر ہوں اور نہ عورتیں
 عورتوں پر نہیں عجب نہیں کہ جن پر ہشتہ ہیں وہ ہشتہ والیوں سے بہتر ہوں اور کہیں ایک دوسرے کو طعنہ نہ دے اور نہ بکری
 نام دھروایان لانے کے بعد بدتمیزی کا نام بڑا ہے اور جو لوگ ان حرکتوں سے باز نہ آئیں وہی ظالم ہیں ۱۲

تجربہ نے ثابت کر دکھایا کہ ضرورت تمدن سے غلامی کو کوئی تعلق نہیں ہے تو پھر آدمیت اور اخلاق سے بعید ہے کہ ایک انسان دوسرے کی آزادی پھین لے اور اپنے بھائیوں کے ساتھ وہ سلوک کرے جو لایققل حیوانات کے ساتھ کیا جاتا ہے (س) اگر ایک انسان دوسرے کا شریک فی النوع ہے تو آخر دیگر حیوانات بھی انسان کے شریک فی جنس ہیں پس جو سلوک فرزندان آدم ان حیوانوں سے کرتے ہیں جنسی ہمدردی کے خلاف کیوں نہیں سمجھا جاتا (ج) اسلام نے جہاں تک گنجائش تھی حیوانات کے ساتھ بھی سلوک نیک کی ہدایت کی ہے لیکن اسلام نے بلکہ قریب قریب تمام دنیا نے ان حیوانات کی ذات اور ان کے گوشت و پوست سے بھی قائدہ اٹھانا جائز رکھا ہے جس کی مقتول علت یہ ہے کہ یہ حیوانات دولت ادراک سے محروم ہیں اور نیکی کے معاوضہ میں اُن سے بھلائی کی توقع نہیں ہو سکتی موزی حیوانات کو ہم ہلاک نہ کریں لیکن وہ اس رعایت کی قدر نہ کریں گے بلکہ زیادہ لیر ہو مکانون میں سانپ صحن خانہ میں بھیر بیٹے اور میدانوں میں مختلف قسم کے درندے ہمارے متاع حیات کو بڑی حوصلہ مندی کے ساتھ غارت کرنا شروع کریں گے۔ ان موزیوں کے سوا بے جتنے حیوانات دنیا میں موجود ہیں سب کے سب انسانی حافیت کے رقیب اور انسان کے سامان ارزاق کے دشمن ہیں بھیر پون اور کیڑوں کی جماعت بظاہر شائستہ اور نیک مزاج دیکھی جاتی ہے مگر یہ اُن کی نیک خصالی صرف اسوجہ سے ہے کہ قدرت نے گزندوں کے سبب دانت طور درندوں کے پسے ناخن عطا نہیں کیے ہیں یا ان ہمد اگر اُن کی جماعت بڑھ چکے تو کھیتیاں مبراہ ہوں اور

جماعت انسانی اپنی محنت کے ثمرہ سے محروم ہو کے بھوکون مرے اسیلے جو سلوک ان حیوانات کے ساتھ جائز رکھا گیا ہوا اور جسکی بدولت انکی تعداد بڑھنے نہیں پاتی حقیقت عاقلانہ اور عادلانہ ہی اور بصورت تمدن انسان ایسے سلوک کرنے پر مجبور ہے۔

اگلے زمانہ میں رسم غلامی کو ہر ایک قوم نے جائز رکھا تھا اور کسی مذہب نے اُسکے مٹانے کی جرات نہیں کی بلکہ سولے پیغمبر علیہ السلام کے ثابت نہیں ہوتا کہ کسی قادی نے بد نصیب غلاموں اور لونڈیوں کی مصیبت کسی مقول حد تک کم کرادی ہو لیکن رفتہ رفتہ دنیاوی شائستگی نے ترقی کی قانون عقلی نے انگلش قوم کے جوش ہمدردی کو ابھارا اور عیسوی میں انشا د غلامی کی تحریک شروع ہوئی۔ اسنے پرنے رواج کا لوٹ دینا آسان نہ تھا مگر بات معقول تھی اور نیک نیتی سے کسی گئی تھی اس لیے اُسکے اثر کو تمام مذہب دنیا نے قبول کر لیا اور آزادی کا سلب کرنا آخر کار قانونی جرم قرار دیا گیا مگر افسوس ہو کہ اب بھی بعض قومیں جنکو جہالت نے گھیر رکھا ہے اس رسم کی حمایت کرتی جاتی ہیں با اینہم روشن ضمیری کی روز افزون ترقیان امید دلا رہی ہیں کہ اب وہ زمانہ دور نہیں ہو کہ یہ بد اخلاقی دنیا سے قطعاً اٹھ جائے۔

اس موقع میں یہ سوال پیدا ہوتا ہو کہ دنیا میں موافق روایت غالب کے ایک لاکھ چوبیس ہزار نبی گزے ہیں جن میں تین سو پندرہ درجہ رسالت پر بھی فائز ہوئے تھے پس اگر غلامی اصول اخلاق کے خلاف تھی تو خدا کے ان برگزیدہ بندوں نے اُسکے

دور کرنے کی کیون کو شش نہیں کی جواب اس سوال کا یہ ہے کہ زمانہ کی حالت مختلف ہے
 ہے اور دنیا میں بہت باتیں جو ان دنوں آسان معلوم ہوتی ہیں اگلے زمانہ میں اس قدر
 دشوار تھیں کہ عملاً غیر ممکن سمجھی جاتی تھیں۔ انبیاء مرسل کا یہ فرض ضرور تھا کہ دنیا کو
 محاسن اخلاق کی تعلیم دین لیکن بعض اخلاق حسن پر زور دینا اس لیے ناپسندیدہ تھا کہ
 اُس سے نظر بحالت موجودہ دوسری سنگین خرابیوں کے پیدا ہونے کا صحیح خطہ
 تھا۔ یہ تو ممکن نہیں ہے کہ ان روشن ضمیر قدسی صفات بزرگوں نے غلاموں اور لونڈیوں
 کی مصیبت کا اندازہ نہ کیا ہو اور ایسا اندازہ کر کے اُنکا دل درد مند نہوا ہو لیکن یا تو
 دوسرے ضروری اشغال نے اس طرف کوشش کی فرصت نہ دی یا یہ کہ حالت زمانہ
 نے اجازت نہ دی ہو کہ اس خصوص میں زور دیکر دوسری خرابیوں کا پیدا کرنا گوارا
 فرمائیں۔ بعد بیان اس معقول معذرت کے میں اُس بنیاد کو بیان کرتا ہوں جس نے
 دنیا میں رسم غلامی کی ایجاد کی اور جسکی بدولت اتنے دنوں تک بغیر کسی مزاحمت
 کے وہ برقرار رہی۔

اخلاقاً جائز ہو یا ناجائز لیکن قدیم الایام سے بنی نوع انسان میں یہ فطرتی ولولہ موجود چلا
 آیا ہے کہ اپنے تئیں بالادست اور دوسروں کو اپنا زیر دست رکھے۔ یہ زمانہ تہذیب اور اعلیٰ
 کا کہا جاتا ہے لیکن بلند حوصلہ اقوام میں جسکے قوسے طبعی کو شعار اطاعت سے مضطرب نہیں
 کیا ہے اب بھی اس طرح کا جوش موجود ہے ان تہذیب کی بدولت یہ فرق پیدا ہو گیا ہے کہ زمانہ
 موجودہ میں کوئی الزام لگا کے یا اخلاقی حیلہ نکال کے میدان رزم آراستہ کیا جاتا ہے

اور اگلے زمانہ کے سادہ دل صاحب اقتدار بغیر کسی تمہید کے اس اکھاڑے میں کود پڑے
 اور اس طرح آتش جنگ کو مشتعل کر دیتے کہ پھر وہ ہر شکل بچھڑ سکتی۔ ان فوجوں جنگ سے جنگی
 ایجاد یورپ کے ہنرمندوں نے کی ہو دنیا محض لاعلم تھی اور عموماً کثرت جماعت پر فتح و ظفر
 کے لیے بھروسہ کیا جاتا تھا۔ سامان جنگ ایسا سادہ اور سہل الحصول تھا کہ اسکی فراہمی میں
 زیادہ دقت نہیں پڑتی اور جنگ کی لکڑیاں اور پہاڑوں کے سنگ ریزے بھی کچھ نیچے
 کام دے ہی دیتے تھے۔ تاریخوں میں ایسی بہت مثالیں موجود ہیں کہ چند صدی پہلے
 کوئی مفلس اور گنہگار جماعت جس میں جنگ جو افراد کی تعداد معقول تھی اٹھ کھڑی ہوئی اور
 ایسی جماعتوں کو جنھیں دولت مندی پر ناز اور نام آوری پر فخر تھا دم کی دم میں لوٹ
 کے برباد کر دیا۔ بڑی بڑی گورنمنٹوں کی حالت بھی اس طرح کے ناگہانی حملوں سے محفوظ
 نہ تھی اور حاکم کا محکوم اور محکوم کا حاکم بچانا آئے دن کا معمولی تاثر تھا ایسے ایسے
 پُر آشوب زمانہ میں ہر قوم کی یہی خواہش تھی کہ اپنی جماعت کو بڑھائے اور جہان تک
 ممکن ہو سرحدی قوموں کے افراد کو جس سے اندیشہ فساد تھا گھٹاتی ہے۔ غالباً اسی
 خواہش نے غلامی کی بنیاد ڈالی جسکی بدولت دوسری قوم کی جماعت میں کمی اور خود اپنی
 جماعت میں نمایاں ترقی ہونی ممکن تھی۔ یہ تو اصل بنیاد تھی اور پھر باب اقتدار نے
 اس کے بعد اور ذریعے بھی سلب آزادی کے نکالے جن کا مقصد قومی یا ذاتی جماعت
 کا بڑھانا تھا۔ یہ لونیان اور غلام اور زیادہ تر ان کے نیچے اس طرح سدھائے جاتے کہ
 سلب آزادی کی بدسلوکی کو فراموش کر دیتے اور اپنے آقا کی حمایت میں وہی جوہر

وفاداری دکھاتے جسکی توقع رشتہ داروں سے ہو سکتی تھی۔ ہر دانشمند دور اندیش
 سمجھ سکتا ہو کہ ایسے زمانہ میں مشکل تھا کہ کوئی قوم رسم غلامی کے ترک کرنے کا حوصلہ کرتی
 جسکی بدولت خود اسکی عافیت کا خطرہ نہیں پڑ جاتا متوقع تھا ہاں اگر سب قومیں متفق
 ہو کے اس رسم کو اٹھا دیتیں تو خطرہ کا پہلو بالضرور کمزور ہو جاتا لیکن اُن دنوں وراثتی
 کا مادہ عام قلوب میں نایاب تھا اور آپس میں ملنے ملانے کے سامان بھی جو اتفاق پیدا
 کروں کیا بات تھی ایسے اسطرح کا اتفاق خوش بیگانہ میں کرا دینا رفاہ مرون اور دیگر
 ارباب اقتدار کی طاقت سے باہر تھا۔ اگر کسی قوم کی رحم دلی کم و بیش متحرک ہوتی تو بھی
 وہ گوارا نہیں کر سکتی تھی کہ اسطور پر ترقی جماعت کا دروازہ بند کر کے اپنے دشمنوں کا
 شکار بن جائے۔ انصاف کی بات یہ ہے کہ اگر زمانہ حال انھیں بدشگون میں مبتلا ہوتا جنہیں
 اگلا زمانہ ابھاتا تھا تو اب بھی کوئی قوم ابطال غلامی کا فتویٰ نہ دے سکتی لیکن خوش نصیبی سے
 زمانہ نے دوسری روش اختیار کی اور بجا اُس روش کے رسم غلامی کا برقرار رکھنا
 غیر ضروری اور حقیقت داخل سخت بد اخلاقی کے ہے۔ ارباب شراعی رحم دل تھے
 اور رحم دلی کی تعلیم اُن بزرگوں نے عموماً اپنے تواج کو دی ہے اور جیسا کہ میں نے قبل
 اسکے بیان کیا اور آئندہ بیان کروں گا اسلام کا درجہ رحم دلی کی تعلیم میں بہت اونچا ہے
 جب وہ ضرورت جس نے گروہ انسانی کو اس رسم کے قیام پر مجبور کر رکھا تھا باقی نہ رہی
 تو اب اصول رحم دلی کا جسکی تعلیم ہو چکی ہے یہی اقتضا ہے کہ ہلوگ غلامی کو محض ایک کارروائی
 بے دردی کی سمجھیں اور اسکو نہ صرف قانوناً بلکہ اخلاقاً بھی ممنوع باور کریں۔ دنیا میں

کیا انقلاب ہوا اور رسم غلامی بلحاظ حالت موجودہ کیوں لائق ابطال ہو گئی اُسکی توضیح یہ ہے۔ دو تین صدی کا عرصہ گزرا کہ طریقہ جنگ بدل گیا آتش بار ہتھیاروں کی ایجاد ہوئی اور ضد البطجنگ علمی طریقہ سے مرتب کیے گئے۔ اب ایک قلیل قاعدہ دان فوج جو ایسے ہتھیاروں سے مسلح ہوا اپنے سے پچاس گونہ زیادہ دشمنوں پر آسانی غلبہ حاصل کر سکتی ہے۔ کبھی جنگیر خانی ترکوں کی جماعت نے اپنے نیزوں کی جنبش سے کرہ ارض کو ہلادیا تھا لیکن اب اگر ایسی ہی جماعت پُرانے ہتھیاروں سے مسلح ہووے میدان جنگ میں کھڑی ہو تو یورپ کی چھوٹی سے چھوٹی سلطنت دم کو دم میں اسکو شکست دے۔ الغرض کثرت افراد پر زمانہ حال میں فتح و شکست کا مدار نہ رہا بلکہ اُسکے لیے ایسا قیمتی سامان درکار ہو جسکو سوائے با اقتدار اور دانشمند گورنمنٹوں کے دوسرا ہیا نہیں کر سکتا ہے۔ اسلئے اب افراد کے بڑھانے اور گھٹانے کی ایسی ضرورت باقی نہ رہی کہ غلام بنائیکی بیدردمی مصلحت کو اراکیجائے۔ جمہور علماء کی یہ رائے ہو کہ اسلام نے مثل دیگر مذاہب کے رسم غلامی کو برقرار رکھا تھا اور اگر انھی یہ رائے صحیح تسلیم کیجائے تو بھی اس معاملہ میں اسلام نے بنی نوع انسان کے ساتھ ایسی رحم دلی برتی ہو جسکا موقع کسی مذہب کو یا کسی رفاہ مر کو اس سے پہلے حاصل نہیں ہوا تھا۔

اولاً۔ قدیم الایام میں متعدد طریقے سلب آزادی کے مابین الاقوام رائج تھے کبھی تو بھوکے مفلس یا اُنکے بچے خریدے جاتے اور کبھی چوری و رہزنی سے بالغ و نابالغ زن و مرد دوسرے ملکوں سے پکڑ آتے دشمنوں کے گروہ کا آدمی جو

اپنے ملک میں گرفتار کیا جاتا یا لڑائی میں پکڑا جاتا اُسکا لونڈی اور غلام بنا لینا تو ایک عام و زنا قابلِ اعتراض دستور تھا اسلام نے بہت سے طریقوں کو ناجائز ٹھہرا دیا اور صرف اسی ایک دستور کو قائم رکھا کہ حربی کافروں کے افراد لڑائی میں یا کسی اور طور پر بزرگیہ غلبہ و استیلا مسلمانوں کے قبضے میں پڑنے کے لونڈی اور غلام بنائے جائیں۔ ذرائعِ غلامی کا محدود کر دینا اسلامی رحم دلی کا عمدہ ثبوت ہے اور یہ ایک طریقہ جو نظر بحالت ضرورت قائم رکھا گیا اُسکے قائم رکھنے کی معقول وجہ ہمنے قبل اسکے بیان کر دی ہے۔

ثانیاً۔ اسلام نے ہر چند ایک گروہ کی آزادی کا سلب کر لینا ضرورۃً گوارا کیا لیکن ان مصیبت زدوں کے لیے تمدن میں وہی آسانیاں پیدا کر دین جو ان کو اپنے گھر میں نصیب تھیں۔

حدیث

<p>فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تمہارے بھائیوں کو خدا نے تمہاری ملکیت کر دیا ہے پس اللہ نے جسکے قبضے میں اُسکے بھائی کو کر دیا ہو چاہیے کہ اُسکو وہی کھلائے جو خود کھاتا ہو اور وہی پہنا جو خود پہنتا ہو اور ایسے عمل کی تکلیف نہ جو اُس پر</p>	<p>قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اخوانکم جعلہم اللہ تحت ایدیکم فمن جعل اللہ اخاہ تحت یدہ فلیطعمہ ما یاکل ویلبسہ ما یلبس ولا یکلفہ من عملہ ما یغلبہ فان کلفہ ما یغلبہ</p>
--	---

فَلْيَعْنَهُ عَلَيْهِ (رواہ البخاری و مسلم)

غالب جائے اگر ایسے کام کی تکلیف تو خود کسی عانت کے

حدیث

عن ابی ایوب قال سمعت رسول الله
صلی الله علیه وسلم یقول من فرق ین
والدۃ وولدہا فرق الله بینہ و
بین احبته یوم القیامۃ (رواہ الترمذی)

ابو ایوب سے روایت ہے کہ انھوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا ہے کہ جو شخص دریا
مان اور اس کے بچہ کے جدائی ڈالے اس کو قیامت کے
دن خدا اس کے دوستوں سے جدا کرے گا۔

مثلاً۔ آزادی کے لیے اپنے توابع کو ایسی رغبت دلائی ہو کہ اگر آپ عمل کیا جائے
تو سلب آزادی کی برائے نام مصیبت بھی کسی نصیب کو بیت ذون تک جھیلنی نہ پڑے
چنانچہ قبل اسکے ایک حدیث تذکرہ طلاق میں نشان دی گئی ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ
جو چیزیں اللہ نے دنیا میں پیدا کی ہیں ان میں سب سے زیادہ پسندیدہ اُس کے نزدیک
نزدیکی اور غلاموں کا آزاد کرنا ہے۔ حدیث مندرجہ ذیل سے ثابت ہوتا ہے کہ آزاد کرنا
ایک طرف سفارش آزادی بھی اعلیٰ درجہ کی نیکیوں میں شمار کی گئی ہے۔

حدیث

قال رسول الله صلی الله علیہ وسلم
افضل الصدقة الشفاعة بها تفک

فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
کہ صدقہ سے بڑھکے وہ سفارش ہے جس کی بہت

الرَّقَبَةُ (رواہ البیہقی فی شعب الایمان) کوئی گردن آزاد کیجائے۔

اسناد متذکرہ بالا سے ظاہر ہے کہ ہر چند اسلام نے رسم غلامی کو ایک حد تک جائز رکھا لیکن مفتا اسکا یہی تھا کہ سلب آزادی کا اثر صرف چند روز اور وہ بھی ایسے ہلکے رنگ میں قائم رہے کہ کم کروگان آزادی اپنے تئیں آقا کے عزیزوں میں شمار کریں اور تکلیف نہ سلوک انکو صدمہ نہ پہنچائے۔

جمہور علماء کے خلاف سرسید احمد خان دہلوی نے ایک سالہ نامزد تہریۃ الاسلام عن شین الامۃ والغلۃ تحریر فرمایا ہے اور خلاصہ اُنکی تقریر کا یہ ہے کہ ظہور اسلام سے پہلے عرب میں غلامی کا رواج موجود تھا اور اسلام نے بھی اُس رواج سے چند عرصہ تک مزاحمت نہیں کی مگر فتح مکہ کے بعد یہ آیت کریمہ نازل ہوئی قال اللہ تعالیٰ فاذا انقبتہم الذین کفروا فصرکب الرقاب طحۃ اذا تخلفتم فشدوا الوثاق فاما منابعد واما فداۃ حۃ تضرع الخوب او ذارھا (پارہ ۲۶ سورہ محمد رکوع ۱)

اور اسوقت سے کارروائی سلب کرنے کی از روئے نص صریح قطعاً ناجائز قرار پائی ہے چنانچہ پیغمبر علیہ السلام نے بعد نزول اس آیت کے کسی شخص کی آزادی کو

۱۔ ام سلمہ اور انس سے روایت کی گئی ہے کہ عالم سکرات میں زبان سے صاف بات نہیں کہتی تھی بھی جناب رسالت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرماتے تھے ایسے قیاس کیا جاسکتا ہے کہ حضور کی کشتہ توجہ تہلیل مسائل غلامی کو بطریق مندرجہ قرار دے گا پھر جب کافروں سے مقابلہ ہو تو انکی گردنیں مارو یہاں تک کہ جب انکا زور توڑ چکو تو انکی مشکین کسلو بعد ازاں یا انپر احسان کرو یا فدیہ لواتا انکو لڑائی اپنے ہتھیار رکھ دے یعنی ختم ہو ۱۲

اپنے عہد مبارک میں سلب نہیں کیا ہاں جو لوگ قبل نزول اس حکم کے نقد آزادی کھوپچے
تھے اپنی حالت پر رہ گئے اور معاملہ رقیہ کے متعلق جتنے تذکرے قرآن اور حدیث
میں موجود ہیں وہ سب انھیں لوگوں اور انکی اولاد سے متعلق ہیں۔ روشن ضمیر
سید نے معقول دلیلوں سے اپنے دعویٰ کو ثابت کر دکھایا ہے لیکن باوجود اقرار قوت
استدلالیہ کے یہ شبہ و ملین کھٹکتا ہے کہ اگر انکی تعبیر صحیح ہے تو اس آیت پر بحیات پیغمبر علیہ السلام
اور انکے خلفاء راشدین کے استدلال کی کیوں نوبت نہیں آئی اور اگر کبھی ایسی نوبت
آئی ہو تو اُسکی روایت کو جملہ فرق اسلامیہ کے راویوں نے کس طرح یقیناً تسلیم ترک کر دیا۔
باوجود تمامی ادب کے جسکا استحقاق علمائے سلف کو حاصل ہے یہ خیال بھی نا واجب
نہیں ہے کہ کبھی ان پر باقتضائے فطرت انسانی معاملات اقوام غیر میں تعصب نہ ہو غالب
آجاتا تھا یا اقوام مذکور کے سلوک انکی طبیعتوں میں اشتعال پیدا کرتے تھے اور اُس قوت
انکے اجتہادی مسائل اس قرآنی تعلیم کے دائرے سے باہر نکل جاتے وہ لایعجز منکم
شَنَا قَوْمٍ اَنْ صَدَّكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اَنْ تَعْبُدُوْا وَاَنْ تَعْبُدُوْا عَلٰی الْبَيْتِ
وَالنَّقْوٰی وَاَنْ تَعْبُدُوْا عَلٰی الْاَشْوَاعِ وَالْعُدُوْا اِنْ وَاَنْ تَقُوْا اللّٰهَ طَرَانَ اللّٰهَ شَدِيْدًا
الْعَقَابِ ۝ (پارہ ۶ سورہ مائدہ رکوع ۱)

لہذا اس زمانے میں کہ ہر قوم کے مذہبی تعصبات پر پانی پڑ گیا ہے وہ مسائل فقہی جنکا
لے اور دشمنی اُس قوم کی جسے مکتوب حرام سے روکا تھا آمادہ نہ کرے کہ تم لوگ زیادتی کرو ایک دوسرے کی مذہبی اور
پرہیزگاری میں کرو گناہ اور زیادتی میں ایک دوسرے کی مدد نہ کرو اور اللہ سے ڈرو بیشک اللہ کا عذاب سخت ہے ۱۲

تعلق دوسری قوموں سے ہر بالخصوص لائق اسکے ہیں کہ عاقلانہ طور پر جانچے جائیں اور قرآن اور حدیث صحیح سے انکی سند ہونڈھی جائے اور پھر شریعت اسلامی کا واقعی مسئلہ وہی سمجھا جائے جسکے لیے ایسی سند موجود ہو اور جسکا اقتباس اندر دوسرے تصحیح ان اسناد کے بغیر تحریکات تعالٰیٰ طبع ہوتا ہو۔ اب میں تنویر الالبصار اور اسکی شرح درمختار سے دو مسئلے نقل کرتا ہوں جن سے ثابت ہوگا کہ وہ یرمارک جو اس خصوص میں کیا گیا بیجا نہیں ہے۔

مسئلہ

حرابی دشمنوں کے گھریں اگر سانپا اور بچھو ملین تو ان کے دانت اور ڈنک توڑ دیے جائیں اور ہلاک نہ کیے جائیں تاکہ خالفون کی ایذا رسانی کو اُمحی نسل کا سلسلہ جاری رہے۔

مسئلہ

حرابی دشمنوں کی عورتیں اور بچوں کا پکڑ لانا اگر دشوار ہو تو وہ لوگ میں یرا میں چھوڑ دیے جائیں کہ بھوک اور پیاس سے ہلاک ہوں لیکن چونکہ اس گروہ کے قتل کی ممانعت ہوا سیلے مسلمانوں کو انکا مار ڈالنا جائز نہیں ہے۔ پہلے مسئلہ کی معکوس دورانہ نشی لائق مضحکہ اور دوسرے مسئلہ کے ناوری خیالات

حیرت انگیز ہیں۔ تعجب ہے کہ جس بزرگ نے ان خیالات کو ظاہر کیا وہ یہ نہ سمجھے کہ
سانپوں کے دانت اُکھیرنے میں خود مسلمانوں کی جان کا کس قدر خطرہ ہے اور عورتوں
اور بچوں کا ویران مقام میں چھوڑنا تو قتل سے بھی زیادہ سخت ہے۔
پیغمبر علیہ السلام نے حیوانوں کا بھوکا اور پیاسا مارنا ناجائز فرمایا ہے انسان کا اس طور
پر ہلاک کرنا انکی مقدس شریعت کب روارکھ سکتی ہے۔

حدیث

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن ابنت المرأة في هرة امسكتها حته
ما انت من الجوع فلم تكن طعمها ولا تسلا
فتاكل من خشاش الارض (رواه مسلم)

فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک عورت ایک
بلی کے معاملہ میں مبتلا عذابِ بلی جیسکو اُس عورت
نے روک کھا تھا یا شاک کہ وہ بلی کئی عورت کو
خود کھلاتی تھی اور نہ اسکو چھوٹی تھی کہ حشرات الارض کھا
بے سمجھ مقلد اس طرح کے اجتہاد کی جو کچھ تناخوانی کریں وہ انکی خوش اعتقادی ہے لیکن
مقدس اسلام خویش و بگاینہ کی دشمنانہ مجالس میں کان پر ہاتھ دھرتا ہے کہ میری
ذات پاک ایسی بیدردیوں سے بری ہے۔ (رس) پیغمبر اسلام کے عہد میں جدید
اسلمہ کی ایجاد نہیں ہوئی تھی اسلئے بموجبی اس ضرورت کے جو اد پر بیان کی گئی ہے
بقول سرسید ابطال غلامی کے احکام کیوں صادر ہوئے۔ (رج) قاموس میں تحریر ہے
حَتَّ اِذَا اَتَّخَذْتُمُوهُمْ اَنْیَ غَلَبْتُمُوهُمْ وَ اَلْزَفْتُمُ الْجَمْرَ اَسْرَ یعنی اٹھتے ہوئے

مضیہ ہین کہ تم لوگ اُن پر غالب ہو اور اُنکی جماعت میں جراحات کی کثرت ہو۔ امام
فخر الدین رازی ارشاد فرماتے ہین کہ اشخان سے اس طرح کا اکتار قتل مراد ہو کہ
کافروں کے دلمین رعب بیٹھ جائے اور مسلمانوں سے لڑنے کی جرأت کر سکیں
پس جب دشمن کی ایسی حالت کر دی گئی تو پھر ظاہر ہو کہ لونڈی اور غلام بنانے
کی پالیسی غیر ضروری رہ گئی۔ پھر خد نے پیروان اسلام کے دلمین اس طرح کا جوش
غیر معمولی پیدا کر دیا تھا کہ لڑائیوں میں اُنکو دشمنوں کی کثرت کی پرواہ نہ تھی اور یہ
جوش اُن کا لڑائیوں میں اچھ جدیدہ اور آجکل کے فنون حرب سے زیادہ کارآمد
تھا اسلئے ضرورت نہ تھی کہ بامید فتح و ظفر جماعت اسلامی بیدردی کی تدبیروں سے
فائدہ اٹھائے۔ (س) اگر سلب آزادی ایک کارروائی بیدردی کی سمجھی گئی تھی
تو پھر وہ سب لونڈی اور غلام جنکی گردن میں پہلے سے طوق رقیت پر ڈگیا تھا کیون
آزاد نہیں کیے گئے۔ (ج) اُن آقاؤں پر جنھوں نے بہ ادلے زرخیز خیر باریان
کی تھیں یا اپنے مملوکوں کی پرورش میں بار مصارف کو برداشت کیا تھا ایسا حکم مہبت
گران ہوتا اسلئے اُن لوگوں کے یلے صرف یہی شوق دلا نا مناسب خیال کیا گیا کہ
کہ اُنکے آقا بہ امید حصول ثواب خود اپنی رضا و رغبت سے اعتاق کی کارروائی عمل میں لائیں۔

زبان کا بُری باتوں سے روکنا

انجیل شریف میں کیا خوب ارشاد ہوا ہے در عیب لگاؤ کہ تم پر بھی عیب

نہ لگایا جائے کیونکہ جس طرح تم عیب لگاتے ہو اسی طرح تم پر بھی عیب لگایا جائے گا اور جس
پیمانے سے تم ناپتے ہو اسی سے تمھارے واسطے ناپا جائیگا، (متی باب ۷ ورس ۱۵)
پھر ارشاد ہوا ہے ”جو چیز تمھیں جاتی ہو آدمی کو ناپاک نہیں کرتی بلکہ جو تمھ سے
نکلتی ہو وہ آدمی کو ناپاک کرتی ہے“ (متی باب ۱۵ ورس ۱۱)

اس ہدایت کا یہ مطلب نہیں ہے کہ دنیا کی پاک و ناپاک چیز بے امتیازی کے تھما
کھا لینا روا ہے بلکہ مقصود یہ ہے کہ بہت بڑی ناپاکی جو دل تک سرایت کر جاتی ہے رکھنا
کفر اور غیبت اور نیز ان باتوں سے جو فساد پھیلائیں پیدا ہوتی ہیں۔ اسلام نے اس
مضمون کو بہت تفصیل کے ساتھ بیان کیا ہے۔ قال اللہ تعالیٰ اَيُّهَا الَّذِينَ
آمَنُوا اجْنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا
يَغْتَبَ بَعْضُكُم بَعْضًا أَيُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَن يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَزَكِّهِمْ
وَأَقْوِ اللَّهَ ط إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَّحِيمٌ (پارہ ۲۶ سورۃ الحجرات رکوع ۲)

حدیث شریف میں آیا ہے کہ دلیمن وہ بات جاگزین نہیں ہوتی مگر زبان سے موافق
رضائے انہی نکل جاتی ہے جسکی وجہ سے مرتبے بلند ہوتے ہیں اسی طرح جو بات خدا
کو ناپسند ہے اگرچہ وہ دل نشین نہ ہو زبان سے نکلتی ہو اور آدمی کو دوزخ میں لیجاتی ہے
دوسری حدیث میں وارد ہے کہ صبح کے وقت تمام اعضا عجز کے ساتھ زبان سے

۱۔ مسلمانوں بہت شک کرنے سے بادر ہو کہ بعض شک گناہ ہوا اور کھوج نہ لگاؤ ورنہ غیبت ایک دوسرے
کی کرو کیا تم میں کوئی پسند کرتا ہے کہ اپنے مرے بھائی کا گوشت کھائے۔ تو تم کو گوارا نہیں ہے۔ امد سے ڈر بیشک
امد بڑا قبول کرنے والا تو یہ کا اور مہربان ہے ۱۲

گذا رشتہ کرتے ہیں کہ خدا سے ڈر ہم سب تجھ سے وابستہ ہیں اگر تو سیدھی رہی تو ہم سب سیدھے ہیں اور اگر کج روی اختیار کی تو ہم سب کج ہو گئے۔ ابوذر کہتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت شریف میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ مجھ کو کچھ نصیحت کیجیے فرمایا خدا سے ڈرنا کہ تمھارے سب کام اچھی طرح سے مندرجائیں۔ میں نے عرض کیا کہ کچھ اور ارشاد ہو فرمایا قرآن پڑھو اور اللہ کا ذکر کرتے رہو تاکہ آسمان پر تمھارا ذکر ہو اور زمین پر تمھارے لیے نور ہو۔ میں نے عرض کیا کہ کچھ اور ارشاد دیجیے فرمایا دیر تک چپ رہو کیونکہ سکوت کے سبب سے شیطان بھاگتا ہو اور یہ سکوت تمھارے دینیہ امور کا معین ہو۔ میں نے عرض کیا کہ کچھ اور ارشاد ہو فرمایا زیادہ نہ ہنسو کیونکہ ہنسب اسکے دل مردہ ہوتا ہو اور منہ کی روشنی زائل ہو جاتی ہو۔ میں نے عرض کیا کہ کچھ اور ارشاد ہو فرمایا کہ سچی بات کہو اگرچہ کڑی ہو۔ میں نے عرض کیا کہ کچھ اور فرمائیے ارشاد ہو کہ خدا کے کام میں ملامت کرنے والے کی ملامت کا خوف نہ کرو۔ میں نے عرض کیا کہ کچھ اور ارشاد ہو فرمایا کہ جو عیب خود تم میں موجود ہو دوسروں کی نسبت نہ کرنا تذکرہ کرنے سے باز رہو۔ یہی نے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی نے پوچھا کہ کیا مومن جھوٹا ہو سکتا ہے حضور نے جواب دیا کہ نہیں۔

حدیث

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم | فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

اتدرون ما الغيبة قالوا الله و
رسوله اعلم قال ذكرك
اخاك بما يكره قيل افرأيت ان
كان في اخي ما قول قال ان كان فيه
ما نقول فقد اعتبتك وان لم يكن فيه ما نقول
بهتته (رواه مسلم)

تم لو جانتے ہو کہ غیب کس کو کہتے ہیں لوگوں نے عرض کیا
کہ اللہ اور رسول اسکو نیا د جانتے ہیں یا اپنے بھائی کا
تذکرہ سطح پر کرنا کہ اسکو ناپسند ہو کسی عرض کیا کہ اگر میرے
بھائی میں بات موجود ہو جو میں کہتا ہوں فرمایا کہ اگر کچھ
بھائی میں تمھاری کمی ہوئی بات موجود ہو تو غیبت
ہوئی اور اگر میں بات نہ تو تمھیں ہتھان لگایا۔

یتیموں کی سرپرستی اور ان کے حقوق کی حفاظت

یتیموں کی سرپرستی اور ان کے حقوق کی حفاظت

یتیم کے معنی لغت میں افراد کے ہیں اور یتیم کا لفظ اُسی سے نکلا ہے اور اس سے
مراد وہ شخص لیا جاتا ہے جسکے سر سے موت نے باپ کے دستِ شفقت کو ہٹا دیا ہو لغت
میں تو کوئی تخصیص عمر کے واسطے صادق آنے اس لفظ کے نہیں کی گئی ہے لیکن عرف میں
وہ صرف اُن نابالغوں کے لیے استعمال کیا جاتا ہے جنکے باپ مر گئے ہوں۔ پرورش
اطفال میں ہر چند ماں بہترین شفیق ہو لیکن دنیا کی عام حالت یہی ہے کہ تربیت یمن و رعالت
مالی میں باپ کی مدد اسکے لڑکوں کے حق میں زیادہ تر مفید اور کارآمد خیال کیجاتی ہے
اس لیے ایسے کم نصیبوں کی حالت پر جو فطرتی ذریعہ امداد سے محروم ہو گئے ہوں اسلام
نے توجہ خاص مبذول کی ہے چنانچہ (سورۃ النساء پارہ ۴) میں نگہداشت اموال یتامی
اور انکی خیر طلبی کے متعلق کافی ہدایتیں موجود ہیں۔ چونکہ نابالغوں کے ولی اُن کے

اموال کے محافظ اور کارپرداز بھی ہوتے ہیں اسلئے مشکل ہے کہ بعد اپنے بلوغ کے نابالغان انکی ناجائز کارروائیوں کا پتہ لگائیں اور دارالقضائین شرعی ثبوت پیش کر سکیں لہذا پروردگار عالم نے جو انسان کے دلی خیالات کا جاننے والا ہے بعد ہر خیر طلبی یتامی کے یہ مختصر مگر بڑی جامع تنبیہ انکے اولیاءوں کو فرمائی ہے کہ کفایہ باللہ حسنین یعنی مال یتیم میں جو کچھ کارروائی دنیا میں کرنا چاہو کر لو مگر اسد خسر کار تمھاری کارروائیوں کی جانچ کر گیا اور دوسرے عالم میں نیک نیتی کی جزا اور بد نیتی کی سزا مل جائے گی۔

حدیث

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من سخر راس یتیم لم یسخره الله
 کان له بكل شعرة یسر
 علیہا یدو حسنا و
 من احسن الی یتیم
 او یتیم عنده کنت
 انا و هو فی الجنة
 فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ خدا ہی کے لیے
 جو شخص یتیم کے سر پر شفقت (ہاتھ پھیرے تو
 ہر ایک بال کے مقابل میں جس پر کاتھ پہنچا تو کیا
 ملینگی اور جو شخص یتیم لڑکی یا لڑکے کے ساتھ جو اس کے
 پاس ہوں نیکی کر گیا وہ زمین و آسمان میں جنت میں ہوگا
 اور اپنی دو نگلیں نکال دے گا لیکن انکلیوں کو ملا کے
 یہ اشارہ فرمایا کہ ایسا نیک کا جنت میں سیر ساتھ

۱۰ حساب کرنے کے لیے اللہ کافی ہے ۱۲

کھاتین و قرن بین اصبعیه (رواہ احمد و الترمذی)
اسطح رہیگا جیسا کہ ان انگلیوں میں
ایک کو دوسرے کے ساتھ قربت ہی

حدیث

قال رسول الله صلى الله عليه و
سكرو خير ببيت في المسلمين
بيت فيهم يقيم يحسن اليه وشر ببيت
في المسلمين بيت فيه يقيم يساء اليه
فرما یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ مسلمانوں
کے مکانوں میں وہ مکان اچھا ہے جس میں اُس یتیم کے کھانا
جو مکان مذکور میں ہوتا ہو نیک سلوک کیا جاتا ہو
اور بُرا گھر وہ ہے جس میں یتیم کے ساتھ جو اُس گھر
میں ہے سلوک بد برتا جاتا ہو۔ (رواہ ابن ماجہ)

پڑوسیوں کے ساتھ محبت

عیسائیوں میں پولوس کے تقدس کی بڑی عظمت کیجاتی ہے وہ اپنے ایک
خط (گلتیوں کے نام باب ۵ درس ۱۴) میں تحریر فرماتے ہیں ” اسیلے کہ ساری
شرعیت اسی ایک بات میں ختم ہے کہ تو اپنے پڑوسی کو ایسا پیار کر جیسا کہ آپ کو،،
اسلام افراط اور تفریط دونوں سے پاک ہے اسنے تمام شرعیت کا تو ایسا خلاصہ اخذ
نہیں کیا لیکن پڑوسیوں کے ساتھ محبت رکھنے کی ہدایت معقول تاکیدوں کے
ساتھ کی ہے۔ قال الله تعالى وَاَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا

وَبِالَّذِينَ احْسَنَّا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ
وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ وَابْنِ السَّبِيلِ اَوْ مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ
اِنَّ اللّٰهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ خَفِيًّا لَا عَوْرَةً اِلَّا الَّذِيْنَ يَبْخُلُوْنَ وَيَاْمُرُوْنَ
النَّاسَ بِالْبَخْلِ وَيَكْتُمُوْنَ مَا اَتَتْهُمُ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهٖ ۚ وَاعْتَدْنَا لِلْكَافِرِيْنَ
عَذَابًا مُّهِينًا ۚ وَالَّذِيْنَ يَنْفَقُوْنَ اَمْوَالَهُمْ رِئَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ
وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ ۚ وَمَنْ يَّكُنِ الشَّيْطٰنُ لَهُ قَرِيْنًا فَسَاءَ قَرِيْنًا ۚ (پارہ ۵
سورۃ النسا رکوع ۶)

دوستو تعصب کو چھوڑو انصاف سے منہ نہ موڑو اور دیکھو کہ اس خدا ساز
ہدایت کا پردہ از کتنے محاسن اخلاق پر محیط ہے اور اسمیں ارباب تحقیق کی درجہ بندی
کیسے موزون طریقے پر ہوئی ہے۔

۱۔ اللہ کی عبادت کرو اور اُس کے ساتھ کسی چیز کو شریک نہ کرو اور ان باب اور قرابت والوں اور یتیموں
اور محتاجوں اور صاحب قرابت پڑوسیوں اور اجنبی پڑوسیوں اور پاس کے دشمنوں والوں اور مسافروں اور ان
لوگوں کے ساتھ جو تمہارے قبضے میں ہوں احسان کرو کچھ مشک نہیں کہ انسان لوگوں کو دوست
نہیں رکھتا جو اتراتے اور اپنی بڑائی کرتے ہیں ایسے لوگ کہ خود بخوبی کرتے ہیں اور دوسروں
کو بحشل کی صلاح دیتے ہیں اور اپنے فضل سے اللہ نے جو کچھ اُن کو دیا ہے چھپاتے ہیں۔ جو
لوگ ہماری ناشکری کریں اُن کے لیے ذلت کا عذاب ہے (اور یہی حال اُن لوگوں
کا ہے) جو خرچ اموال لوگوں کے دکھانے کے لیے کرتے ہیں اور اللہ پر اور آخرت پر یقین نہیں
کرتے۔ جسکا شیطان ساتھی ہو وہ میرا ساتھی رکھتا ہے ۱۲

حدیث

عز عبد الرحمن بن ابی قراد أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ يَوْمًا فَبَجَلَ مَضْجًا يَتَسَكَّحُونَ بِوَضُوئِهِ فَقَالَ لَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَحْكُمُكُمْ عَلَى هَذَا قَالُوا حُبُّ اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَبَّاهُ أَنْ يُحِبَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أَوْ يُحِبَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أَوْ يُحِبَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَلْيَصِدْقًا حَتَّى إِذَا أَحَدًا وَلِيُوا أَمَانَةً إِذْ أَتَمَّنَّ وَلِيَّ حَسَنًا مِنْ جَادِ سَاةٍ (رواه البيهقي في شعب الإيمان)

عبد الرحمن بن ابی قراد روایت کرتے ہیں کہ ایک دن نبی علیہ السلام وضو کرتے تھے صحابہ نے آواز دیا کہ (اپنے بدن پر) ملنا شروع کیا حضرت نے پوچھا کہ تم لوگ کیوں ایسا کرتے ہو لوگوں نے عرض کیا کہ اللہ اور اس کے رسول کی محبت تب فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جسکو اللہ رسول دوست رکھنا یا اسکا محبوب بننا خوش معلوم ہو اسکو چاہیے کہ جب بات کرے سچ بولے اور جب ایمن بنایا جائے تو امانت کو ادا کرے اور ہمسایہ کے ساتھ نیکی برتے۔

حدیث

قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا زَالَ جِبْرِيلُ يُوصِينِي بِالْجَارِ حَتَّى ظَنَنْتُ أَنَّهُ سَيُورِي شَةً (رواه البخاری ومسلم)

فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جبریل ہمیشہ مجھکو ہمسایہ کے حقوق کی بابت نصیحت کرتے رہے تا آنکہ مجھکو گمان ہوا کہ عنقریب ہمسایہ کو وارث ہمسایہ قرار دیں گے۔

حدیث

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم | فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ
لا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ لَا يَأْمَنُ جَارَهُ | وہ شخص جنت میں نہ جائیگا جسکی بددیون
بوائقہ (رواہ مسلم) سے اسکا ہمسایہ بخیر نہ ہو۔

محاسن اخلاق کی تعلیم

سب آسمانی صحائف کی اصل غایت اور بالذات غرض صرف یہی ہو کہ دنیا کو
خدا شناسی کی راہ دکھائیں اور انسان کو محاسن اخلاق سے بہرہ مند کر دیں۔ عبادات اور
معاملات کے پیچیدہ مسائل کو جب حقیقت شناس دیکھنے والے نظر تعمق سے دیکھتے
ہیں تو اُسکے اندر انھیں اغراض کو اس طرح مضمر پاتے ہیں جیسے کہ ہمارے قالب میں روح
یا کاسہ و ماغ میں قوت اور اکیہ۔ بعض آسمانی صحائف میں عبادات اور معاملات پر
زیادہ توجہ اس امید سے رکھی گئی کہ اُنکی ضمن میں مقصود بالذات نتائج حاصل ہو جائیں۔
لیکن رفتہ رفتہ انسانی فطرت رنگ لائی بیروان ملت مغرب میں تک پہنچ نہ سکے اور اعمال شعیبہ
کو نمائشی تماشا بنالیا۔ بعض صحائف آسمانی میں بنی نوع انسان کو غایت اصلی صاف
اور پُر زور الفاظ میں بتائی گئی اور شک نہیں کہ ایسی تعلیم کے نتیجے کچھ زیادہ اچھے نکلے
لیکن عبادات اور معاملات کے متعلق طبیعتوں میں اتنی آزادی سمائی کہ احکام آئی

جو مصالح پر مبنی تھے معطل ہو گئے اُنکے تعطل کا عام اخلاق پر بُرا اثر پڑا اور خدا شناسی کی شاخ بالکل سُوکھ گئی یا سوکھ کے ٹوٹ بھی پڑی۔ اسلام نے خدا شناسی، محاسن اخلاق، عبادات اور معاملات، ہر ایک پر پورا زور دیا ہے اور اُسکے مقدس قانون (مشرآن) میں ان چاروں میں جو زیادہ ضروری ہیں اُنکے متعلق زیادہ اور جو کم ضروری ہیں اُنکے متعلق حسب مراتب کچھ کم ہدایتیں موجود ہیں اور یہ ایک ایسی حکیمانہ ترتیب ہے کہ اُسکے رمز کو اگر انسان سمجھ لے اور خود غرضی کا پہلو چھوڑ کے مقاصد کا استفادہ کرے تو دینی اور دنیوی فائدوں میں ایک بھی ہاتھ سے نہ جائے۔ دنیاوی زندگی آسائش سے کٹے اور ابدی زندگی میں حسرت و حیران نصیب نہ ہو۔ حکام شرعی کو چھوڑ کے خدا شناسی یا محاسن اخلاق کا نیا راستہ نکالنا درحقیقت گمراہی ہے لیکن اُس سے زیادہ عقل کی تیرگی اور اک کی سخافت یہ ہے کہ محض تعمیل احکام کے ولولہ میں مقصود اصلی فوت ہوا اور آخر کار سرپیٹ پیٹ کے یہ نوحہ پڑھنا پڑے۔

نہ خدا ہی ملانہ وصال صنم نہ اُدھر کے ہوئے نہ اُدھر کے ہوئے
عیسائی فخر کے ساتھ کہتے ہیں کہ مسیح نے دنیا میں صرف نیکی کا بیج بو دیا اُسکے پوتے
جے اور آخر کار خوشگوار ٹمرا لائے۔ شائستگی یورپ کی جڑو ہی تخم ہے وحدت ادیان
انسداد غلامی، خویش و بیگانہ کے ساتھ یک نگی فیاضی کا جوش، قومی ہمدردی کا خروش
وغیرہ وغیرہ یہ سب شاخیں انہیں چھوٹے چھوٹے دانوں سے نکلی ہیں جن کو
ایک مقدس ہاتھ زمین پر چھوڑ گیا تھا۔ لفظی اختلاف معنوی تفریق کی بحث دوسری

بات ہی لیکن عیسوی تعلیم کی عظمت کرنا اور اُس کے معلم قدسی صفات کی خاک قدم کو مسر
 ویدہ بصیرت بنانا مسلمانوں کے ایمان کا جزو ہو مگر ہم ادب کے ساتھ عرض کرتے
 ہیں کہ ہمارے ہادی محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم وحی فداہ نے
 اُن نیکیوں کے بیج بھی ڈالے پورے بھی جائے اور حیرت تو یہ ہو کہ انھیں کے
 عہد سعادت ہدین پورے کا شجر بنا اور پھل آنے شروع ہو گئے اور ہم سچا کام
 دعویٰ کرتے ہیں کہ اگر ہماری سو تدبیری تصرف بیجا سے باز ہے تو ان پھلوں
 کی حلاوت دنیا میں جان فزا اور عالم ارواح میں روح افزا ہے۔ اگر ہمارا یہ دعویٰ
 ثابت ہو جائے تو تسلیم کرنا چاہیے کہ روحانی فن فلاحت نے رفتہ رفتہ دنیا میں
 بہت بڑی ترقی کی اور اب وہ اُس حد تک پور پور پہنچ گیا ہے کہ آگے بڑھ نہیں سکتا۔
 انجیل متی کے باب ۵ میں مندرجہ ذیل اخلاق کا تذکرہ ہوا ہے جو محاسن تمدن کے
 اصل اصول ہیں۔ دل کی نگینہ وغیرہ علم۔ راست بازی۔ رحم دلی۔ دل کی پاکی۔ صبر جو
 مظلومی بوجہ راست بازی۔ اسلامی ذخیرہ میں اس طرح کے بیج پورے۔ درخت
 بکثرت موجود ہیں اور اُن کے علاوہ تروتازہ خوش رنگ خوشگوار شجر بھی ہیں
 جسکو دیکھنا ہوتے ہیں اور حدیث میں دیکھے۔ جس سعادت مند کو خدا توفیق دے
 وہ پھلوں کو چکھ لے اور ذائقہ نجات سے بہرہ مند ہو جائے۔ اتنے بڑے ذخیرہ
 سے انتخاب مشکل ہی کیونکہ۔

کرشمہ دامن دل می کشد کہ جایا سچاست

ز فرق تالبت دم ہر کجا کہ می نگریم

با این ہمہ واسطے آسانی ناظرین کے مین اسطرح کے کچھ نمونے دکھاتا ہوں باریک التوفیق

دل کی غمگینی اور غربی

اس غمگینی سے مراد وہ اندوہ نہیں ہے جو دنیا کے معاملات میں عارض حال ہو اگر تاہو بلکہ اس سے وہ غمگینی مراد ہے جو طالبان نجات اخروی کو خدا کے خوف اور اس کے مواخذہ کی خشیت سے لاحق ہوتی ہے۔

غم دین خور کہ غم غم دین ست | ہمہ عنہا فرو ترازا این ست
قرآن میں سیکڑوں جگہ خداوند عالم نے اپنی جلالت اور عذاب اخروی کی حالت کو ایسے سنگین طور پر بیان فرمایا ہے کہ معتقدین معاذ کا دل انگور سن کے قابو میں نہیں رہتا لیکن خیریت یہ ہے کہ رحمت کی آیتیں بھی اُسی کے ساتھ ہیں پھر سنتے سنتے طبیعتیں حاوی ہو گئی ہیں ورنہ غیر ممکن تھا کہ عفت او اور خلوص کے ساتھ ایک پارہ پڑھ لیا جاتا اور سخت دل آدمیوں کی بھی بچکیاں بند نہ جاتیں۔ عرب کے بدویوں کی قساوت قلبی مشہور ہے لیکن ابتدائی زمانے میں قرآن کو سن کے اُلجھی آنکھوں سے بھی آنسو نکل پڑتے۔

نقل ہے کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ خلیفہ اول نے جب اعراب کی گریہ دزاری دیکھی تو فرمایا کہ کبھی ہماری بھی حالت ایسی ہی تھی لیکن اب ہمارے دل سخت ہو گئے۔ یعنی سنتے سنتے طبیعتوں نے حادث پکڑ لی ہے۔ عمر فاروق خلیفہ دوم نے

کسی شخص کو یہ پرہتے سنی ^{۱۱} اِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ مَّا لَهُ مِنْ دَافِعٍ ۝
 (پارہ ۲ سورہ الطور رکوع ۱) بیہوش ہو کے گرٹے اور ایک مہینہ تک اس صدمہ
 سے بیمار رہے۔ مشہور صوفی ابراہیم ادہم جب سورہ الکافر کو جو تیسویں پارہ
 میں واقع ہے اور جسمین قیامت کے حالات کا تذکرہ ہے کسی کو پڑھتے سنتے تو انکے بدن کے
 جوڑ جوڑ کانپ اٹھتے اور رعبہ کی کیفیت پیدا ہوتی۔ اگلے بزرگوں کی ایسی حکایتیں
 بہت بیان کی گئی ہیں اور اب بھی خدا کے بندے ایسے موجود ہیں جو آیات عذاب
 کو سن کے زرد پڑ جاتے ہیں اور انکی گریہ و زاری سے سننے والوں کا دل کھ جاتا
 ہے اور کیونکر ایسا نہ ہو قال اللہ تعالیٰ اِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللّٰهُ وَحَلَّتْ
 قُلُوبُهُمْ وَاذْأُتِلَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ مَرَّادَتْهُمْ اِيْمَانًا وَعَلَىٰ رُءُوسِهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ۝
 (پارہ ۹ سورہ الانفال رکوع ۱)

ایک جگہ اچھے بندوں کو شمار کرتے ہوئے ارشاد فرمایا ہُوَ الَّذِيْنَ هُمْ مِنْ
 عَذَابِ رَبِّهِمْ مُّشْفِقُونَ اِنَّ عَذَابَ رَبِّهِمْ غَيْرُ مَا مُنُّوْنَ ۝
 (پارہ ۲۹ سورہ المعارج رکوع ۱)

۱۱ تھا ہے پروردگار کا عذاب ضرور نازل ہو کر رہیگا کیسی مجال نہیں ہے کہ اس کو ٹال دے ۱۲
 ۱۳ اصل مسلمان وہ ہیں کہ جب اس کا نام لیا جاتا ہے تو انکے دل و دھڑک جاتے ہیں اور جب آیات الہی انکے روبرو پیش
 جاتی ہیں تو انکے یقین میں ترقی ہوتی ہے اور اپنے پروردگار پر بھروسہ رکھتے ہیں ۱۲
 ۱۳ اور وہ لوگ جو اپنے پروردگار کے عذاب سے ڈرتے بہتے ہیں بیشک پروردگار کا عذاب ایسا
 نہیں ہے کہ کوئی اس سے نڈر ہے ۱۲

پھر یوں فرمایا ہر وَاَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَتَتَىٰ النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ ۝
 فَآِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ ۝ (پارہ ۳۰ سورۃ النازعات رکوع ۲)
 یہ کچھ مضمون ٹھیک انجیل کی تقریر سے مطابق ہے۔
 ”مبارک وہ جو غمگین ہیں کیونکہ وہ تسلی پائیں گے“ (متی باب ۵ ورس ۴)

حدیث

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 اِنِّي اُرَى مَا لَا تَرَوْنَ وَاَسْمَعُ مَا لَا تَسْمَعُونَ
 اَطَّيْتُ السَّمَاءَ وَحَقَّ لَهَا اَنْ تَاطَّ وَالَّذِي
 نَفْسِي بِيَدِهَا فَيَرَا مَوْضِعَ اَرْبَعَةِ اَصَابِعِ لَا
 وَمَلَكٌ وَاَضَعُ جَهَنَّمَ سَاجِدًا لِلَّهِ وَاللَّهُ
 لَوْ تَعْلَمُونَ مَا اَعْلَمَ لَضَحَكْتُمْ قَلِيلًا
 وَلَبَكَيْتُمْ كَثِيرًا وَاَمَّا لَدُنِّي ثُمَّ
 بِالْاُنْسَاءِ عَلَى الْفَرَشَاتِ وَلِحُجَّتِهِمْ
 اِلَى الصُّعَدَاتِ تَجَاسَّرُونَ اِلَى اللَّهِ قَالَ
 فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میں
 دیکھتا ہوں جو تم نہیں دیکھتے اور سنتا ہوں جو تم نہیں
 سنتے آسمان نے نالا اور زاری کیا اور اسکو ایسا ہی
 کرنا چاہیے تھا۔ قسم میری کی جیسے قبضہ قدرت میں
 میری جان ہے کہ آسمان میں ایسی جگہ چار انگلی نہیں
 ہے جس پر کوئی فرشتہ خدا کے سجدہ میں اپنی پیشانی
 رکھے ہوئے ہو۔ قسم میری خدا کی اگر تم وہ باتیں جانتے
 جنکو میں جانتا ہوں تو کم ہنستے اور بہت ہنستے
 بستر پر عورتوں سے لذت حاصل نہ کرتے صحیح کیران

لیکن جو شخص پروردگار کے حضور میں کھڑے ہونے سے ڈرا اور نفس کو اس کی خواہشوں سے
 روکنا رہا اس شخص کا ٹھکانا جنت میں ہے ۱۲

ابو ذریا لیکن گنت شجرہ تعصل
(رواہ احمد والترمذی)
فسر یاد و زاری کرتے ہوئے نکل
پڑتے۔ ابو ذریہ نے وقت
روایت اس حدیث کے کہا کہ کاش میں کوئی درخت ہوتا جو کاٹا جاتا
ہو۔ (یعنی شدت خوف سے راوی نے یہ تمنا ظاہر کی کہ کاش میں بنی آدم اور
لائق مواخذہ کے نہ ہوتا)۔

حدیث

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
أَلَا أَخْبِرُكُمْ بِأَهْلِ الْجَنَّةِ كُلِّ ضَعِيفٍ
مُتَضَعِّفٍ لَوْ أَقْسَمَ عَلَى
اللَّهِ لَا بَسْرَةَ إِلَّا أَخْبِرُكُمْ
بَأَهْلِ النَّارِ كُلِّ
عُتْلٍ جَوَّاذٍ مُسْتَكْبِرٍ
(رواہ البخاری)

فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ کیا میں
تم لوگوں کو اہل جنت کی خبر نہ دوں؟ اہل جنت
ہر ضعیف نیک دل ہے کہ اگر خدا کے بھروسہ پر قسم
کھا بیٹھے تو اللہ کی قسم کو پوری کرے۔ کیا میں
تم لوگوں کو دوزخیوں کی خبر نہ دوں؟
دوزخی وہ شخص ہے جو جھگڑا اور دشمنی کو
اور مغرور ہو۔

اس حدیث کا مضمون اُس تعلیم پر بڑی قوت کے ساتھ حاوی ہے جو انجیل میں اس
طور پر ہوئی ہے درمبارک ہے جو دل کے غریب ہیں کیونکہ آسمان کی بادشاہت
انہیں کی ہے، (متی باب ۵ درس ۳)

ح

انجیل میں ارشاد ہوا ہے، "مبارک ہے جو حلیم ہیں کیونکہ زمین کے وارث ہوں گے،"

(متی باب ۵ درس ۵)

یہاں حلیم کی رغبت بوعبدہ فلاح دنیوی دلائی گئی ہے اور شک نہیں کہ متحمل آدمی کچھ نہ کچھ دنیاوی زندگی میں فائدہ اٹھاتے رہتے ہیں۔ اب قرآن کو دیکھیے کہ اس خصوص میں کی تعلیم کس پایہ بلند پر پہنچی ہوئی ہے ایک تو باب حلیم کو جنت کی بشارت دی گئی ہے جسکی وسعت کرہ ارض سے بہت زیادہ ہے اور اُس سے زیادہ دوسری بشارت رضاے الہی کی ہے جسکے مقابلہ میں دنیا کی بادشاہی جنت کے مزے سب ہیچ اور بوج ہیں قال اللہ تعالیٰ وَسَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالصَّرَّاءِ وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ ۗ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ (پارہ ۴ سورہ آل عمران رکوع ۱۴)

حدیث

۱۰ اور اپنے پروردگار کی بخشائیش اور جنت کیطون کیوجسکی وسعت زمین اور آسمانوں کے برابر ہے اور پرہیزگاروں کے لیے مہیا کی گئی ہے ایسے پرہیزگار جو خوش حالی اور تنگ دستی میں خرچ کرتے ہیں اور غصہ کو روکتے ہیں اور آدمیوں کے قصور کو معاف کر دیتے ہیں۔ اور اندینک کاروں کو دوست رکھتا ہے ۱۲

عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال من خزن لسانه ستر الله عورته ومن
كف غصته كف الله عنه عنا به
يوم القيامة ومن اعتد رالى الله
قبل الله عنده۔

(رواه البيهقي في شعبان)

انسؓ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے جو شخص دوسروں کی بدگوئی سے باز رہے
اللہ اُسکے عیب کو چھپا دے گا اور جو اپنے غصہ کو روکے
اُسکو اسی قیامت کے دن اپنے خدا سے محفوظ رکھیں گا
اور جو شخص خدا سے عذر خواہی کرے خدا اُسکے
عذر کو قبول فرمائے گا۔

حدیث

عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه
وسلم قال لا تبيح عبد القيس ان
فيك نخصلتين يجمعهما الله
ورسوله الحلم والاناة۔
(رواه مسلم)

ابن عباس سے روایت ہے کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ
وسلم نے اشج سے جو قبیلہ عبد القیس کی جماعت کے
ساتھ آیا کہ تجھ میں دو خصلتیں ایسی ہیں جنکو اللہ اور
اُسکا رسول دوست رکھتا ہے ایک حلم اور دوسری
یخصلت کہ توجلد باز نہیں ہے۔

استبازی اور دل کی پاکی

انجیل میں ارشاد ہوا ہے در مبارک ہے جو استبازی کے بھوکے اور پیاسے ہیں
کیونکہ مے آسودہ ہوں گے۔ ”مبارک ہے جو پاک دل ہیں کیونکہ وہ خدا کو دیکھیں گے۔“

استبازی اور دل کی پاکی

(متی باب ۵ درس ۶ و ۷)

یون تو قرآن میں نیک کاری اور پرہیزگاری کی رغبت بہت جگہ دلائی گئی اور نیک کاروں اور پرہیزگاروں کے لیے بڑی بڑی بشارتیں دی گئی ہیں لیکن بالخصوص سچائی اور اخلاص کی نسبت جو پیرایہ اختیار کیا گیا ہے وہ بلاغت کے رنگ میں سامعین کے قلب پر گہرا اثر ڈالنے والا ہے۔

بارگاہ کبریائی کے بہت بڑے مقرب جماعت انسانی میں وہی بزرگوار ہیں جو نبی یا رسول کے لقب سے ملقب ہیں خداوند عالم نے ایسے چند بزرگوں کے تذکرہ میں مرتبہ نبوت و رسالت کے پہلے انکی صداقت کو بیان فرمایا ہے جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ تاج نبوت و رسالت میں صدق گراں ہاموتی ہے اور پروردگار کی سرکار میں اُنکی بڑی قدر اور بڑی قیمت ہے۔ **قَالَ اللَّهُ تَعَالَىٰ وَاذْكُرْنِي الْكِتَابِ اِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَّبِيًّا وَاذْكُرْنِي الْكِتَابِ اَسْمِعِلْ اِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ اِنَّهُ كَانَ رَسُولًا نَّبِيًّا وَاذْكُرْنِي الْكِتَابِ اَذْكُرْنِي اِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَّبِيًّا** (پارہ ۱۶ سورہ مریم رکوع ۳ و ۴)

موسیٰ کی جلالت قدر ان تین قدسی صفات بزرگوں سے زیادہ تھی اسیلئے اُن کو اسی سورہ میں مخلص کا لقب عطا ہوا ہے۔ **قَالَ اللَّهُ تَعَالَىٰ وَاذْكُرْنِي الْكِتَابِ**

۱۔ قرآن میں ابراہیم کا تذکرہ لوگوں سے کرو کہ وہ بڑے سچے نبی تھے ۱۲

۲۔ قرآن میں لوگوں سے اسمعیل کا تذکرہ کرو کہ وہ وعدے کے سچے اور ہائے بھیجے ہوئے نبی تھے ۱۲

۳۔ قرآن میں ادریس کا تذکرہ لوگوں سے کرو کہ وہ سچے پیغمبر تھے ۱۲

مُوسَىٰ ذَرَاهُ كَانَ مُخْلِصًا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صداقت کے ذخیہ میں
 اخلاص کا مرتبہ بڑھا ہوا ہے اور ہر گاہ خدا نے محمد بن کلیم اللہ کے اس صفت کا انتخاب
 فرمایا ہے تو کیا شک ہے کہ جو لوگ اس برگزیدہ صفت سے بہرہ مند ہوں وہ دوسرے عالم
 میں خدا کے دیدار یا سعادت تقرب سے شرف اندوز ہوں گے۔ سورۃ الحجج میں خبر دی ہے
 کہ شیطان نے اپنا ارادہ ظاہر کیا کہ وہ بنی آدم کو جادۂ اطاعت سے منحرف کرے گا لیکن
 اس بے بخت کو بھی اپنے گستاخ ارادہ کے ساتھ اقرار کرنا پڑا کہ باخلاص بندوں پر
 شیطانی چکھ نہ چلیگا۔ پس ظاہر ہے کہ عمدہ عنوان سے جو ہر صدق و اخلاص کی
 وقت ارباب بصیرت کے ذہن نشین کی گئی ہے اور بہت ہی خوب پیرایہ میں سمجھایا گیا
 ہے کہ اگر بندگان خدا اس جوہر لطیف کی حفاظت کریں تو ایسے قوی بازو دشمن سے
 جسے حضرت آدم کو باغ عدن سے نکلوا ہی کے چھوڑا محفوظ رہ سکتے ہیں۔

حدیث

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليكم	فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ سچ
بالصدق فان الصدق يهدي الى البر وان	بولنا اپنے اوپر لازم کر لو سچائی نیکی کی راہ
البر يهدي الى الجنة وما يزال الرجل يصدق	دکھاتی ہے اور نیکی جنت کو لیجاتی ہے۔ آدمی
ويتحرى الصدق حتى يكتب عند الله صديقاً	سچ بولتے بولتے خدا کے یہاں صدیق لکھا جاتا ہے

۱۲ قرآن میں موسیٰ کا ذکر لوگوں سے کرہ کہ وہ باخلاص اور سچے سچے ہوئے نبی تھے

وَأَيُّكُمْ وَالْكَذِبُ فَإِنَّ الْكَذِبَ يَهْدِي إِلَى الْفُجُورِ وَإِنَّ الْفُجُورَ يَهْدِي إِلَى النَّارِ وَمَا يَزَالُ الرَّجُلُ يَكْذِبُ وَيَتَحَسَّرُ عَلَى كَذِبِهِ حَتَّى يَكْتَسِبَ عِنْدَ اللَّهِ كَذَابًا (رواہ مسلم)

جھوٹ سے پرہیز کرو جھوٹ بدی کی راہ دکھاتا ہے۔ اور بدی دوزخ کی طرف لیجاتی ہے آدمی جھوٹ بولتے بولتے خدا کے یہاں کذاب لکھا جاتا ہے۔

رحمِ ملی

انجیل میں ارشاد ہوا ہے: "مبارک ہے جو رحم دل ہیں کیونکہ ان پر رحم کیا جائیگا" (متی باب ۵ ورس ۷)

اسلامی مدرسہ میں رحم کی شان ایسی بلند ہے کہ خداوند عالم نے قرآن کی پہلی آیت میں خود اپنی ذات پاک کو اُس کے ساتھ متصف ظاہر کیا ہے اور اُس سے زیادہ کون سا گرانمایہ خلعت خیال میں آسکتا ہے جو باطن و ظہار عظمت اس صفت کے زریعہ بن گیا جاتا ہے پھر اپنے رسول کو خطاب کر کے فرمایا ہے وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ہمنے تم کو نظرِ رحمتِ خلّاق کے بھیجا ہے۔ پارہ ۳ سورۃ البکہ میں شیخی مارنے والے آدمی کی نسبت بطور ملامت کہا گیا کہ اُس کو مبعوضۃ انعام پروردگار کے اس طرح کی نیک کاریاں کرنی لازم تھیں اور پھر ارشاد ہوا ہے تَتَذَكَّرُ الَّذِينَ آمَنُوا وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ وَتَوَاصَوْا بِالرَّحْمَةِ ہ

پھر ان لوگوں میں ہونا جو ایمان لائے اور ایک دوسرے کو صبر کی ہدایت کرتے رہے اور ایک دوسرے کو خلقِ خدا پر رحم کی ہدایت کرتے رہے

رسول خدا نے فرمایا ہر کہ رحم کرنے والوں پر رحمن رحم کرتا ہر تم لوگ زمین پہننے والوں پر رحم کرو تا کہ وہ ذات پاک جو آسمان پر ہر تم پر رحم کرے۔ ایک دوسری حدیث کا یہ مضمون ہے کہ مخلوقات خدا کے عیال ہیں پس جو شخص ساتھ عیال خدا کے نیکی کرے وہی خدا کو زیادہ پیارا ہو۔ اس حدیث میں جو ہدایت کی گئی اُس کے احاطہ میں انسان اور حیوان جملہ مخلوقات اسی داخل ہیں اور پھر دیگر مواقع میں فرمایا ہے کہ کوئی جان دار نشاندازی کے لیے ہفت نہ بنایا جائے کوئی جانور بھوکا پیاسا نہ مارا جائے کسی کو منہ پر نہ مارو نہ اُس کے منہ پر داغ دو۔

حدیث

<p>عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال بلغنا ہر جلیشہ بطریق اشتد علیہ العطش فوجد بیتا فنزل فیہما فشربت ثم خرجہ فاذا کلب یدہٹ یا کل الثمری من العطش فقال الرجل لقد بلغہ ہذا کلب من العطش مثل الذی کان بلغہ لی فنزل البئر فملأ خفہ ثم امسکہ بقیہ۔</p>	<p>ابو ہریرہ سے روایت ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ درحالیکہ ایک راستہ چلا جاتا تھا اس پیشگی غالب آئی یا سکو ایک گنہ ان ملا جبین اتر اور پانی پیاجب ہر نکلا تو دیکھا کہ ایک گنا بوجہ پیاس کے اپنی زبان نکالے ہوئے ہو اور تریشی کھاتا ہے پس اُس مرد نے کہا کہ بوجہ پیاس کے اس کتے کی حالت میری ہی ہو رہی ہے اور کنوئین میں اُتر اور اپنے موزہ کو پانی سے بھرا اور اُس موزہ کو منہ سے پکڑ لیا</p>
--	--

فسقہ الکلب فشکرا للہ لہ فغفر
لہ قالو یا رسول اللہ وان لنا فی
الہیائکم اجرًا فقال فی کل
ذات کبد رابطۃ
اجر۔ (رواہ البخاری)

احمال کئے کو پانی پلایا۔ خدا کو یہ کام پسند آیا اور
اُس مرد کی مغفرت فرمائی۔ لوگوں نے پوچھا کہ کیا
اے خدا کے رسول ہم لوگوں کے لیے چار پائیوں
کے ساتھ سلوک کرنے میں اجر ہو آپ نے ارشاد فرمایا کہ
ہر مخلوق کے ساتھ جو تکبر تر رکھتی ہو سلوک کرنے میں اجر ہو

حدیث

عن سہل بن الحنفیۃ قال مر رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم ببغداد فوجد الحق ظہورہ ببطنہ
فقال اتقوا اللہ فی ہذا الہیائکم
المجمۃ فارکبوا صالحۃ
واثکوها صالحۃ (رواہ ابو داؤد)

سہل بن الحنفیہ نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم ایک شتر کے پاس گزرے جسکی پیٹھ
پیشے لگ گئی تھی پس فرمایا کہ ان بے زبان چار پائیوں
کے معاملہ میں پرہیزگاری کرو اچھی حالت میں انہیں
سوار ہو اور اچھی حالت میں اترو۔

صلح جوئی

انجیل شریف کی تعلیم ہو، مبارک ہے جو صلح کرنے والے ہیں کیونکہ
خدا کے فرزند کہلائیں گے، (متی باب ۵ ورس ۹)
قرآن پاک میں ارشاد ہوا ہو ولا تفسدوا فی الارض بعد اصلاحھا وادعوا

خَوْفًا وَطَمَعًا إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ ۝ (پارہ ۸ سورۃ الاعراف رکوع ۷)
 وَقُلْ لِّعِبَادِي يَقُولُوا الَّذِي أَحْسَنُ ط إِنَّ الشَّيْطَانَ يَلْزَعُهُمْ إِنَّ الشَّيْطَانَ
 كَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوًّا مُّبِينًا ۝ (پارہ ۵ سورۃ بنی اسرائیل رکوع ۶)
 وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا فَمَنْ حَقَّاقٌ أَصْلَهُ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ لَا يُحِيبُ
 الظَّالِمِينَ ۝ (پارہ ۲۵ سورۃ شوری رکوع ۴)

حدیث

عن ابی الدرداء قال قال رسول اللہ صلی علیہ ابودردائے کہا ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ
 وسلم لا تُخْبِرُوا بَعْضُکُمْ بِأَخْصَانٍ مِنْ دُخْرِ الصَّیَامِ
 وَالصَّدَقَةِ وَالصَّلَاةِ قَالَ قُلْنَا بَلَى
 قَالَ أَصْلَاحُ ذَاتِ الْبَیِّنِ
 وَفَسَادُ ذَاتِ الْبَیِّنِ
 هِ الْخَالِقَةُ - (رواہ ابوداؤد)
 علیہ وسلم نے کیا میں تم لوگوں کو ایسی بات بتاؤں
 جس کا درجہ روزہ اور صدقہ اور نماز سے بڑھا ہوا ہو؟
 ہم لوگوں نے عرض کیا کہ ارشاد کیجیے فرمایا کہ ہم
 صلح کرانا۔ اور آپس میں لگاؤ کرنا تو زائل
 کرنے والا (حسنات کا) ہے۔

۱۔ زمین پر بعد اُسکی اصلاح کے فساد پھیلاؤ اور امید و بیم کے ساتھ خدا سے دعا میں مانگتے رہو
 حقیقت میں خدا کی رحمت نیک کاروں کے قریب ہے ۱۲
 ۲۔ ہاں سے بندوں کو سمجھا دو کہ مات کہ میں جو بہتر ہو شک نہیں کہ شیطان اُن لوگوں میں فساد ڈالتا ہے اور
 اس میں بھی شک نہیں ہے کہ شیطان آدمی کا کھلا دشمن ہے ۱۳
 ۳۔ بدی کا داعی بدلا مساوی درجہ کی بدی ہے پھر جو معاف کرے اور صلح کرے تو اللہ اسکے اجر کا ذمہ لے کر
 شک نہیں کہ اللہ ظالم کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا ہے ۱۴

حدیث

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَحِلُّ لِلرَّجُلِ أَنْ يَحْجَلَ خَاخًا فَوْقَ ثَلَاثِ لَيَالٍ يَلْتَقِيَانِ فِيْ عَرَضٍ هَذَا وَيَعْرُضُ هَذَا وَخَيْرُهُمَا الَّذِي يَبْدَأُ بِالسَّلَامِ (رواه البخاری وسلم)

فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ نہیں جائز ہے کسی کو کہ تین شب سے زیادہ اپنے بھائی کو چھوڑے کہ جب دونوں میں یہ سُنْھ پھیرے اور وہ سُنْھ پھیرے اُن دونوں میں بہتر وہ ہے جو پہلے سلام کرے۔

منظومی بوجہ راستبازی

منظومی بوجہ راستبازی

انجیل میں ارشاد ہوا ہے ”مبارک ہے جو راستبازی کے سبب ستائے جاتے ہیں کیونکہ آسمان کی بادشاہت انھیں کی ہے“ (متی باب ۵ ورس ۱۰)

یہ حقیقت ترغیب امر بالمعروف ونہی عن المنکر کی ہے یا یہ کہ سچے ایمان داروں کو سیدہ دلانی گئی ہے کہ مخالفوں کے ہاتھ سے جو مصیبتیں اُنکو جھیلنی پڑیں اُنکا اجر معقول دوسرے عالم میں حاصل ہوگا۔ قرآن میں ارشاد ہوا ہے وَلَتَكُنَّ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ (پارہ ۴ سورہ آل عمران رکوع ۱۱)

لقمان نے اپنے بیٹے کو جو پسند دیا اُسکا تذکرہ بغرض ترغیب اہل اسلام یوں فرمایا ہے

۱۱ تم لوگوں میں ایک گروہ ہونی چاہیے جو اچھے کاموں کی ہدایت کرے اور اعمال بد سے روکے ۱۲

يُنَبِّئُكُمْ أَخْبَارَ الصَّلَاةِ وَأَمْرًا مَعْرُوفٍ أَنَّهُ عَنِ الْمُنْكَرِ وَصِدْرٌ عَلَى مَا أَصَابَكَ
إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ (پارہ ۲ سورہ لقمان رکوع ۲)

حدیث

عن حذیفہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال والذی نفسی بیدہ لئن لم یلحقوا وکتھون عن المنکر او یوشکون اللہ ان یبعث علیکم عذابا من عندنا لئن لدعنا ولا یتجارکم (رواہ الترمذی)

حذیفہ سے روایت ہے کہ فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے قسم ہے اس ذات پاک کی جسکے قبضہ قدرت میں میری جان ہے تم لوگ اچھے کاموں کا مرکوز نہ بنے کاموں سے منع کرو اور اگر ایسا نہ کرو گے تو قریب ہے کہ اللہ تم پر کسی طرح کا عذاب بھیجے پھر تم التجار کرو اور وہ قبول نہ ہو۔

مخالفوں کے ہاتھ سے جو کچھ ایذا میں پہنچیں اور مصیبتیں جھیلیں پرین اکی دشت پر خدا نے اپنے فرمان بردار بندوں کو اجر جزیل کا اسیدوار کیا ہے۔

قال اللہ تعالیٰ ولا تقولوا لمن یقتل فی سبیل اللہ اموات بل حیاء ولکن لا تشعرون ولکن لو لکن شیء من الخوف والجموع وقصر من الاموال والافئس والقرات ولینیر الضایرین الذین اذا اصابہم مصیبتہ قالوا اننا لله واننا الیہ راجعون اولئک علیہم صدقات من ربہم ورحمہم

اے میرے فرزند خدا دیکھ لو کون کوا عجب کام بتا اور پھرے کاموں سے منع کرا اور تم پر جیسی دیکھو اسکو برداشت کر بیشک یہ ہمت کے کام ہیں ۱۲

وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَكَلِّفُونَ ۝ (پارہ ۲ سورۃ البقرہ رکوع ۱۹)
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ۝
(پارہ ۲ سورۃ آل عمران رکوع ۲۰)

ہر چند میں نے بیان کو وسعت دی مگر سچ یہ ہے کہ اس مختصر رسالے میں اخلاقی تعلیم کے نمونے جو ذخیرہ اسلامیہ میں موجود ہیں بقدر کافی دکھانے کا بہر حال جو کچھ معرض تحریر میں آیا اسکو دیکھنے کے حق کے ڈھونڈنے والے اندازہ کر سکیں گے کہ لحاظ اپنی خوبیوں کے اسلامی تعلیم کا کیا درجہ ہے اور اُسے دینی اور دنیوی دونوں پہلو کو کس دور اندیشی کے ساتھ ملحوظ رکھا ہے۔ اکثر غیر مذہب کے آدمی اور بالخصوص عیسوی المشرب بناے جنس جو کچھ بدگمانی اسلامی تعلیم پر رکھتے ہیں اسکی عام وجہ یہ ہے کہ خود انکو قرآن اور حدیث سے واقفیت نہیں ہے اور اُنکے عالموں نے جنہیں کم و بیش سمجھنے کی لیاقت حاصل تھی بوجہ تعصب مذہبی تعبیر الفاظ غلط کی غلط روایت کا حوالہ دیکے اپنے معتقدوں کو ایسا بھڑکا دیا کہ وہ لوگ تفتیش حق میں اسلام کی طرف منصفانہ نگاہ نہ کر سکے اور آزادانہ جانچ سے محروم رہ گئے۔

۱۵ جو لوگ اللہ کی راہ میں مائے جائیں انکو مردہ نہ کہو بلکہ وہ زندہ ہیں مگر تم لوگ سمجھتے نہیں۔ اللہ بہیم تم لوگوں کو تھوڑے سے خوف اور بھوکا اور کچھ جان وال و پھلون کے نقصان سے آزاد نہیں گے اور اُسے پیغمبر ایسے صبر کرنے والوں کو جو وقت مصیبت کے منتظر ہیں کہ ہم اللہ کے ہیں اور اسی کی طرف لوٹ جانے والے ہیں انھیں لوگوں پر اللہ کی ہرمانی اور عنایت ہے اور یہی لوگ راہ راست پر ہیں ۱۲
۱۶ مسلمانو مصیبتوں پر خود صبر کرو اور ایک دوسرے کو صبر کی تعلیم دو اور آپس میں مل کر رہو اور اللہ سے ڈرو تاکہ اپنی مراد کو پہنچو ۱۲

اسلام یہ نہیں کہتا کہ بے دلیل اس کے مسئلے مان لیے جائیں بلکہ نبی نوح انسان سے
 اُسکی یہ درخواست ہے کہ تعصب کو چھوڑو احقاق حق کی آزادانہ کوشش میں اُس
 روش کو اختیار کرو جو پسندیدہ ہو قال اللہ تعالیٰ وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ
 اَنۡ یَّعْبُدُوْهَا وَاَنۡ یَّأْمُرُوْا بِاللّٰهِ لَعَلَّہُمۡ یُبۡشِرُوْنَ فَبَشِّرْ عِبَادِ الَّذِیۡنَ یَسْتَمِعُوْنَ
 اَلْقَوْلَ فَلَیۡتَمَعُوْنَ اَحْسَنَہٗ ؕ اُولَٰئِکَ الَّذِیۡنَ ہَدٰی اللّٰہُ ؕ وَاُولَٰئِکَ ہُمُ
 اُولُوۡاۤلِ الْاَلْبَابِ ۝ (پارہ ۲۳ سورۃ الزمر رکوع ۲)

مانند مانند دوسری بات ہے جو شخص جیسا عمل کرے گی ویسا ہی اُسکا پھل پائے گا۔
 گندم از گندم بر وید جو ز جو از مکافات عمل منہل مشو

لیکن افسوس ہے تو یہ ہے کہ ایسی واجب منادی سے کان بند کر لیے جاتے ہیں اور
 یہ دنیا تھل اور سکون کے ساتھ سن بھی نہیں لیتی کہ نہ اگر نوا کیا کہتا ہے کس آنے والی
 آفت سے ڈرنا ہے اور اُسکے نجات کی کیا تدبیریں بتا رہا ہے۔ خدا کا شکریہ کہ اب
 کم و بیش تعصب کا طوفان دور ہو چلا ہے اور چند بلند خیال انصاف پسند عیسائیوں
 نے ایسی کتابیں لکھی ہیں جنہیں اکثر تہمتوں کی تردید ہوئی ہے اور عجیب نہیں کہ وہ زمانہ
 جلد آجائے کہ ہمارے برادران نوعی تقلید کی اندھیری کوٹھری سے نکل پڑیں اور
 تحقیق کے میدان میں عقل کی روشنی میں جانچیں کہ وصول الی اللہ کا کوئی راستہ

۱۔ اور جو لوگ جن کو نہیں پوچھتے اور خدا کی طرف رجوع لائے ہیں اُنکے لیے خوش خبری ہے کہ
 اُسے بھیج دیا ہے۔ ایسے بندوں کو خوش خبری سناؤ جو باقون کو سنتے ہیں اور جو اچھی بات ہو اُس پر عمل کرتے ہیں
 یہ وہی لوگ ہیں جنکو اللہ نے ہدایت دی ہے اور یہی لوگ دانشمند ہیں ۱۲

بیخیز ہو۔ (س) مذہب اسلام کی اشاعت پر وہ ششیر عمل میں آئی مگر سچے عقیدوں کی یہ شان نہیں ہو کہ جا بزانہ دباؤ سے تسلیم کر لئے جائیں (ج) دنیا میں ہر ذی عقل صاحب شعور انجام کار پر دور اندیشی کے ساتھ نظر دوڑاتا ہو اگر سب ہمتی یاد رکھے موانع خارج نہوں تو بقدر اپنی طاقت کے وہ ایسی تدبیروں پر عمل کرتا ہو جن سے سود کی امید ہی ہو کی توقع ہو۔ جو کچھ تجربہ رنج و راحت کا دنیاوی زندگی میں ہو چکا ہو وہ اس تفتیش پر اسے مائل کرتا ہو کہ بعد از مرگ اسکے ابنائے جنس کی رو میں دولت وجود سے بہرہ مندر ہوتی ہیں یا یہ کہ جسم کے ساتھ اُنکی شمع حیات بھی بجھ جاتی ہو اور پھر ایسی حالت میں کہ جسمانی موت کے بعد زندگی کا کوئی دوسرا سلسلہ برپا ہوتا ہو اس طرح کی راحتیں نصیب ہوتی ہیں اور کسی کسی مصیبتیں جھیلنی پڑتی ہیں۔ اس طرح کی تفتیش کو ہمارے مکرّم جامع کمالات مولوی سید علی المتخلص بہ کامل ابن قاضی اجل مولانا احمد علی محمد آبادی اعلیٰ السد مقامہ فی اعلیٰ علیین نے کیسے خوب پیرایہ میں منظوم فرمایا ہے۔

نظم

شب کو جا سکلا تھا میں کامل مزار پر	اس جہت سے مثل ابراہیمین غمنازین
فاتحہ پڑھ کر قبر دوست پر میں نے کہا	ہم گریبان چاک ماتم میں تے لے یا زین
شاد ہو چکے تو بھی زیر خاک لے زکین ادا	شمع روشن ہو گلون کے قبر پر یا زین

کیا ہوا مرنے کے بعد اے راہی ملک عدم
 منزلیں نہ دیکھیں یاد و رہیں کیا حال ہے
 جس محل میں جا کے تو اتر ہو اے نازک میں
 چھت منقش ہے کہ سادی فرش نگین باسفید
 سبز جلتے ہیں کنول یا سرخ روشن ہیں گلے
 پھول ہیں کس رنگ کے پتے ہیں کس انداز کے
 اہل صحبت کون ہیں کیا گفتگو کا ہر طریق
 دعوتیں بھیجیں فقط یا آپ بھی آئے کبھی
 بات کرنے کی صدا اصلاً نہیں آتی کبھی
 قبر سے آئی ندائے دوست میں خاموش رہ
 باغ کیسا پھول کیسے عقل ہے تیری کہان
 وہ ہمارا پیکر نازک جو تجھ کو یاد ہو
 اب زیادہ بات کر سکتے نہیں لے گھر کو جا
 محض عقل نے لائق اطمینان جواب نہیں دیا
 کیلے معقدین معاد کو رغبت پیدا ہوئی
 کہ مذہبی رہنماؤں سے مشورہ کریں اور کم و بیش دنیا میں ایسے سامان تو جمیا کر لیں کہ
 دوسرے عالم کی دار و گیر سے نجات ملے۔ یہودیوں نے زردشتیوں نے اور ہندوؤں
 نے تو کھل کے کہا کہ انکا فرقہ خدا کا منتخب گروہ ہے جسکے حلقہ میں دوسروں کو

لوگ کیسے ہیں ہاں کے دیکھا اظہار ہیں
 راہ میں کچھ بستی ہیں شہر ہیں بازار ہیں
 کس طرح کا قصر ہے کیسے در و دیوار ہیں
 تخت کیسے ہیں منبت یا مصلع کا رہیں
 باغ ہے سبز ہے کچھ اشجار ہیں اثمار ہیں
 مرغ زرین بال ہیں یا عنبرین متعار ہیں
 خوشنایاں خوش طبع یا کج فہم و بد گفتار ہیں
 اپنے اپنے شغل میں رہتے ہیں یا بیکار ہیں
 کس طرح کے لوگ ہیں سوتے ہیں یا بیدار ہیں
 ہم اکیلے ہیں نہ یاں احباب فی اغیار ہیں
 کنج تنہائی ہے اور ارفعی گلے کے ہار ہیں
 آج خاک قبر سے اسپرمنوں کے بار ہیں
 دلیں آزرده نہو نا کیا کریں لاچار ہیں

آنے کی اجازت نہیں مل سکتی مگر بوجہ عیسائی اور مسلمان ان جو یاے حقیقت کے
 خیر مقدم کو دوڑ پڑے اور اپنی اپنی متاع ہدایت کا دکھانا شروع کر دیا۔ بوجہ ازم
 ہکمزیا وہ تعلق نہیں ہے لیکن عیسائیت اور اسلام مذہب سے دراز سے ایک دوسرے
 کے حریف مقابل چلے آئے ہیں۔ ان دونوں نے نیک دل خریداروں کی مدغمیت
 جانی اور جو کچھ ذخیرہ تحقیق پاس تھا اسکی پیشین حد درجہ کی دلچسپی ظاہر کی۔ چند
 سنجیدہ مشنری آگے بڑھے اور سنہری جلد کی ایک کتاب پیش کی جس میں اس دور اندیشی
 کے ساتھ کہ عہد جدید میں شرعی احکام کا وجود کیا ہے ہر حد عتیق کے صحائف بھی
 شامل کیے گئے تھے اور پولوس مقدس کے خطوط جن میں اخلاقی رنگ آمیزیاں
 زیادہ تھیں جلی قلم سے لکھے ہوئے تھے۔ دیکھنے والے آزاد طبع دانشمند تھے
 کتابی تذکروں سے عبرت حاصل کی اخلاقی مضامین نے انکے دل پر اثر ڈالا لیکن
 پولوس مقدس کی منطق سے سخت الجھن پیدا ہوئی اور سمجھ میں یہ بات نہ آئی کہ گناہ
 عیسائی کریم اور مسیح گنہگار ٹھہرائے جائیں یا یہ کہ انکا قتل دوسروں کے سینات کا
 کفارہ سمجھا جائے۔

یہ لوگ موسیٰ کی کتاب میں خدا کے احکام دیکھ چکے تھے انجیل میں پڑھ لیا تھا
 کہ مسیح نے پُر زور الفاظ میں ان احکام کی توثیق فرمائی ہے اور پھر گلیتوں کے موسومہ
 خط (باب ۳ ورس ۲۳ لغایت ۲۵) میں پولوس کا یہ فرمانا کہ ایمان کے بعد شریعت
 بیکار ہو گئی ایک عجیب بیان معلوم ہوا اور اسی بیان سے یہ بدگمانی پیدا ہوئی کہ

سہولت پسند صاحبِ باط شرع کو کوٹ رہا ہو اور خدا کے حکم سے نہیں بلکہ اپنے خیال کی مقراض سے اُس قانون کی دھجیان اڑا رہا ہو جسکو حضرت موسیٰ لائے اور جسکی تکمیل کے لیے مسیح علیہ السلام دنیا میں آئے تھے (متی باب ۵ درس ۷ الغایت ۲۰) ان بچوں کی نسبت امید تھی کہ کسی نہج سے طر ہو سکیں مگر مسئلہ تثلیث نے جلسہ کارنگ بگاڑ دیا کیونکہ جستجو کرنے والے خدا کی وحدت کو خاطر نشین کر کے گھر سے نکلے تھے اور یہاں دو نہیں بلکہ تین خداؤں کے اعتقاد کا مشورہ دیا گیا اور اُسی کے ساتھ ایک مین مین اور تین مین ایک کا فلسفہ یا تو بے معنی تھا یا کچھ ایسا دقیق جسکو خدا طون بھی سمجھ نہیں سکتا تھا مشنری بزرگوار اُسکو خود کیا سمجھتے اور دوسروں کو کیونکر سمجھا دیتے با اینہم بے ربط حجتیں کین بیٹے کی ناخوشی سے ڈرایا باپ کی ناراضی کا خوف دلایا لیکن یہ جامعۃ اٹھ کھڑی ہوئی اور اسلام کے نو تعمیر قصر میں جا پہنچی۔ یہ قصر سادہ وضع مستحکم بنیاد تھا درود و آیات تو حید جلی قلم سے تحریر تھیں۔

ایک مقدس بزرگ نے جو سجادہ شریعت پر جلوہ افروز تھے پُروردہ بچوں میں قرآن کی تلاوت شروع کی الفاظ کی شوکت فقر و کی روانی ترغیب و تہمیب کے طرز بیان نے وہی اثر ڈالا جو قرآن کے سمجھنے والوں پر اب تک ڈالتا ہے۔ سننے والوں پر تہ طاری ہوئی روتے روتے چکیان بندھ گئیں جب طبیعت نبلی تو کلمہ لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ پڑھ کے اُس گروہ میں مل گئے جس میں کالے گوٹے چھوٹے بڑے سب کے سب ایک دوسرے کے بھائی سمجھے جاتے تھے پھر شیخ طرقتی

احکام شرعی سے آگاہ کیا اور قریب لفہم وجوہ عقلی بھی بتائے۔ تورات کتاب الاحبار
 احکام اور انجیل شریف سے اخلاقی تعلیم کا مقابلہ کر کے شریعت محمدی کی موزونی
 دل نشین کر دی رخصت کے وقت آیہ کریمہ وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ اُمَّةٌ يَدْعُونَ اِلَى
 الْحَيْرِ وَيَاْمُرُوْنَ بِالْمَعْرُوْفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَاُولَٰئِكَ هُمُ
 الْمُفْلِحُوْنَ ۝ (پارہ ۴ سورہ آل عمران رکوع ۱۱) کا وعظ قابلیت کے ساتھ کیا اور
 متقدمین اہل اسلام کے مساعی جمیلہ کے تذکرے سنائے۔ یہ جماعت تعلیم پاک
 وطن کو پھری اور فرض تبلیغ کے ادا کرنے میں اُسے وہی روش اختیار کی جو خود
 اُسکے اُستاد کی تھی اور جسکے محاسن کا اس جماعت کو پورا اعتقاد ہو گیا تھا۔ دوستو
 جو کچھ میں نے تحریر کیا وہ محض خیال بندی نہیں ہر ہادیان اسلام کے تذکرہ دن کو
 پڑھو درحقیقت اس مذہب کی اشاعت اُن لوگوں نے اسی طرح کی ہو اور اب ہر جذبہ
 اگلے بلند خیالیوں کا نشان پایا نہیں جاتا لیکن اسلام کی محبتیں ایسی قوی ہیں کہ کسی
 نہ کسی سپر ایہ میں اپنا اثر دکھاتی ہی رہتی ہیں۔

ازمانہ عسرت میں جو لوگ ایمان لائے اُن کو کسی دنیوی فائدوں کے ظاہری سامان
 دکھائی نہیں دیتے تھے مگر اتباع اسلام میں اُن لوگوں نے مال کی جان کی عزت برو کی
 پرواہ نہیں کی۔ ترک وطن کی مصیبت عزیزوں کی مفارقت کو برداشت کیا مگر

۱ اور تم میں ایسا ایک گروہ ہونا چاہیے جو لوگوں کو نیک کاری کی طرف بلاے اچھے کاموں کی ہدایت کرے

اور جبری باتوں سے منع کرے۔ جو لوگ ایسا کریں وہی مسلح پانے والے ہیں ۱۲

اپنے عقیدے سے نہیں پھرے۔ یہ تو مجاہدوں کی حالت تھی مدینہ کے رہنے والے
 جنگو انصار کہتے ہیں غور تو کرو ان پر کیا دباؤ تھا کہ مجاہدوں کو اپنا بھائی بنا لیا اور
 با انہما کہ خود کم بضاعت تھے مگر خوشدلی کے ساتھ تارکان وطن کو شریک فی البضاعت
 کر کے اور بھی کم مایہ بن گئے۔ قدیم الایام سے قبیلہ قریش تمام عرب میں باعزاز
 سمجھا جاتا تھا اور جس گھر (کعبہ) کے وہ لوگ متولی تھے اسکی زیارت کو قریب قریب
 جملہ قبائل عرب ذریعہ ہجو و ستیختے تھے پس مدینہ کے رہنے والوں نے صرف پیغمبر
 علیہ السلام اور انکے ساتھیوں کو پناہ نہیں دی بلکہ ایک نامور با اثر قبیلہ اور اسکے معتقد
 دوستوں کے ساتھ جھگڑا مول لیا جسکا نتیجہ سخت خطرناک معلوم ہوتا تھا اسلئے کیا
 شک ہے کہ ان لوگوں نے خالصاً وجہ اللہ اسلام کو قبول کیا اور جان مال کو بھتہ الہ
 رضاے آئی پیچھا رہے سمجھا تھا۔ ہم تسلیم کرتے ہیں کہ مدینہ میں بھی چند افراد منافقانہ
 مسلمان بن گئے تھے اور حوالی مدینہ کے رہنے والے کچھ بدویوں نے بھی زبانی اقرار
 حقیقت اسلام کا کیا تھا لیکن ایسے کم نصیب تھوڑے تھے اور قرآن میں ان لوگوں
 کو سخت ملامتیں کی گئی ہیں۔

مسیح علیہ السلام نے بڑی عرق ریزی سے صرف بارہ منتخب شاگرد مہیا کیے تھے
 جن کے نام یہ ہیں۔ شمعون تپرس اندریاس یعقوب

پسر زبدی یوحنا فیلبوس برتھولما تھوما متی

یعقوب سپر لفا لبتی شمعون قناتی یہوداہ اسقرویوتی

ان بارھوں کو خود حضور مہدوح نے دعاۃ دین مقرر کر کے قبائل بنی اسرائیل کی طرف بھیجا تھا کہ معجزہ دکھائیں اور دین متین مسیحی کی تلقین کریں (متی باب ۱) لیکن یہوداہ اسقرویوتی ایسا نالائق ثابت ہوا کہ اُس نے صرف تیس روپیہ معاوضہ لیکے جناب مسیح کو دشمنوں کے ہاتھ میں گرفتار کرادیا (متی باب ۲۶ ورس ۱۵ و ۱۶)

مسیح نے اپنے شاگردوں کو اس طرح جان بازی کی ترغیب دلائی تھی کہ چونکہ جو کوئی اپنی جان بچا یا چاہے اُسے کھوئیگا پر جو کوئی میرے لیے جان کھوے گا اُسے پائیگا۔ (متی باب ۱۶ ورس ۲۵)

شمعون پترس نے اس نصیحت کو خود سنا تھا اور ایک مرتبہ جب مسیح نے اپنے ماسے جانے کی خبر سنائی تو جوش میں آ کر کہنے لگے کہ ایسا کبھی نہوگا لیکن جب وقت امتحان آیا تو تین مرتبہ اُس تعلق کا انکار کیا جو حقیقت ساتھ مسیح کے رکھتے تھے اور صرف سادہ انکار نہیں کیا بلکہ قسمیں کھائیں اور لعنت بھیجی (متی باب ۲۶ ورس ۶۹ لغایت ۷۴)

پھر بھی شاگردوں میں پترس بہت غنیمت تھے کہ کسی طرح عدالت تک مسیح کی ہمراہی اختیار کی تھی لیکن باقی دس شاگردوں نے تو بعد از گرفتاری خبر بھی نہیں لی

لہذا لوقا نے ایک شاگرد کا نشان ان الفاظ سے دیا ہے یعقوب کا بھائی یہوداہ (باب ۶ لوقا ۱۲)

کہ اُسکے رہنما پر کیا گزری تہنیر تکفین کی بھی کفالت ان شاگردوں میں کسی نے نہیں کی بلکہ یوسف نامے ایک اور سعادتمند نے اُسکا اہتمام کیا۔ تاریخ کے دیکھنے والے قیاس کر سکتے ہیں کہ اگر ایسا وقت پیغمبر علیہ السلام کے پیش نظر آتا تو مہاجر و انصار مردوں کا کیا ذکر ہو عورتیں گھر سے نکل پڑتیں اور جب تک مرد وزن سب کے سب شہادت کا ذائقہ چکھ نہ لیتے دشمنوں کو یہ موقع نہ ملتا کہ دامن نبوت کی طرف اپنے دستِ ستم کو دراز کریں چنانچہ میں چند حکایتیں اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفاداریوں کی تحریر کرتا ہوں۔

حکایت

مظالم اہل وطن سے جب پیغمبر علیہ السلام نے عوم مدینہ فرمایا تو اخلائے سفر کی جو کچھ تدبیریں ضروری تھیں عمل میں آئیں یہ سفیرات میں شروع کیا گیا اور اس خیال سے کہ بستر کو خالی پاس کے دشمن فی الفور درپڑ لے گا قب ہوں گے یہ ضرورت محسوس ہوئی کہ دوسرا شخص اُس بستر پر حضور کی رُٹے مبارک اوڑھ کے سوئے۔ سمجھنے والے سمجھ سکتے ہیں کہ اس خطرناک خدمت کو وہی سعادتمند انجام دے سکتا تھا جس کو اپنی عزیز جان کے فدا کرنے میں مطلق دریغ نہ تھا چنانچہ ہمارے مولا سے کریم علی بن ابی طالب نے اس خدمت کو خوشدلی کے ساتھ قبول کیا۔ مشرکوں نے کسی مصلحت سے تمام شب صرف محاصرہ پر قناعت کی اور اس تصور میں جا گئے تھے کہ طلوع

آفتاب سے پہلے شمع رسالت کو گل کرین گے لیکن بیاض صبح نے اُن کو رباطنوں کو سمجھا دیا کہ جس بیگناہ کا قتل مقصود ہو وہ بستر پر نہیں ہیں بلکہ اُنکی جگہ دوسرا خدا کا شیر رونق افروز ہو۔ اس پر خط سفر میں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہمراہی کے لیے منتخب ہوئے اور بڑی مسرت کے ساتھ تمامی خطرات کا جو ہر طرف سے ہجوم کیے ہوئے تھے برداشت کرنا گوارا کر لیا اور جبل ثور کے غار میں تو وہ جو ہر صداقت دکھا جسکی نظیر مشکل مل سکتی ہو۔ اس غار کی نسبت مشہور تھا کہ درندوں کا امن گزندوں کا مسکن ہے لیکن بضرورت وقت ہر گاہ اُس میں چھپ رہنا ناگزیر تھا اسیلئے جانباز ہمراہی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو غار میں داخل ہونے سے باز رکھا اور خود پہلے اُسکے منہ میں کود پڑے تاریکی زیادہ تھی اسیلئے اطراف غار کو ہاتھوں سے ٹٹولا خدا کی مہربانی سے غار میں کوئی موزی نہیں ملا لیکن تین سو راخ موجود پائے گئے اور اندیشہ پیدا ہوا کہ شاید اُنہیں افعی یا دوسرا کوئی گزندہ موجود ہوا اسیلئے ایک کو تو اپنے کپڑوں سے بند کر دیا دو باقی رہے جکے منہ پر اپنے پاؤں لگائے۔ ان احتیاطی کارروائیوں کے بعد جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غار میں تشریف لائے اور اپنے ثابت قدم خادم کی گود میں سر رکھ کے سوئے آخر صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے کھٹ پا کو زہریلے سانپ نے کاٹا پاؤں تو کیا ہٹتا آپ نے اس خون سے حرکت بھی نہیں کی کہ پیغمبر علیہ السلام کو بیداری کی تکلیف پہنچے گی لیکن شدت الم سے یہ ضعیف چہرہ پر آفتاب رسالت کے آنسو ٹپک پڑے اور حضور نے بیدار ہو کے بقوت اعجاز

تمام آثارات ورم و الم کے جو عارض ہو گئے تھے دم کی دم میں مٹا دیا۔

حکایت

اُحد کی لڑائی بگڑ گئی اور لشکر اسلام کو بہت کچھ صدمے اٹھانے پڑے ابن تمیمہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دست راست پرتلو اور چلائی طلحہ نے اُسکو اپنے ہاتھ پر روکا جسکی بدولت اُنکا ہاتھ ہمیشہ کے لیے بیکار ہو گیا پھر مالک بن زہیر نے جو مشہور قد رانداز تھا حضرت پر تیر چلایا اور اُسکو بھی انھین طلحہ نے اپنے ہاتھ پر لیا۔ اُس لڑائی میں استی زخم سے کچھ زیادہ اس جانب مار کے جسم کو پہونچے تھے جنکی خلش سے غشی کی حالت طاری ہوئی لیکن جب ہوش آیا تو جناب سالتما کی خیریت پوچھی اور سلامتی کی خبر سُنکے کہنے لگے کہ خدا کا شکر ہے اور اب سب مصیبتیں بعد دریافت اس خیریت کے آسان ہیں۔

حکایت

بلال ابن رباح حبشی امیہ بن خلف کے غلام تھے اُن پر اسلامی تعلیم کا اثر پڑا اور مسلمان ہو گئے بیدرد آقائے اُنکو ستانا شروع کیا۔ عرب میں آفتاب کی تازت جیسی کچھ ہوتی ہے اُسکا حال مشہور ہے امیہ دوپہر کے وقت جبکہ آفتاب گرم ہوتا بلال کو جلتی ہوئی لکڑیوں پر لٹاتا اور سینہ پر بھاری پتھر رکھ دیتا اور کہتا کہ اگر تو دین اسلام

نہ پھر گیا تو ایسی ہی تکلیف میں اپنی نقد جان کا تجھے کھونا پڑیگا لیکن اس بن گزیدہ خدا نے توحید سے زبانی انکار کر دینا بھی گوارا نہیں کیا آخر کار مسلمانوں کے شیفتہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے خرید کے خالصاً لوجہ اللہ اٹکو آزا د کیا۔ زمانہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں بلال مؤذن اور خازن بیت المال کے رہے بعد وفات آنحضرت کے شام کو پہلے گئے مدینہ کے بعد بشوق زیارت قبر شریف مدینہ کو آئے اور مسلمانوں کے اصرار سے مسجد نبوی میں اذان کی جسوقت کلمہ اُشہد اَنَّا کَھْمَلَا سُرَّ سُوْلُ اللّٰہِ زبان سے نکلا تمامی اہل مدینہ درد مفارقت سے رونے لگے اور عورتیں سختی بہنیں پردون سے ٹکل پڑیں۔

حکایت

جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے معرکہ اُحد سے مدینہ کو معاودت فرمائی تو ایک انصاریہ عورت جس کا باپ۔ بھائی۔ شوہر اور بیٹا لڑائی میں مارا گیا تھا سانس نہ آئی اور عرض کیا کہ جب آپ سلامت ہیں تو میں اُن مصیبتوں کی جو مجھ کو پہونچی ہیں کچھ پروا نہیں کرتی اور اسی طرح دوسری عورتوں نے بھی جنکے عزیز رشتہ دار شہید ہوئے تھے جناب رسالت مآب کی سلامتی پر خدا کا شکر کیا اور اپنے مال کو بمقابلہ اُس مسرت کے حقیقت سمجھا پس ان سب واقعات پر نظر کر کے یہ کہنا ہرگز داخل مبالغہ نہیں ہے کہ اپنی وحانی قوتوں سے جیسے صادق الایمان توابع اسلام نے فراہم کیے تھے ویسے کسی اور

مذہب کو جتنے تذکرے موجود ہیں ہرگز نصیب نہیں ہوئے۔ دنیا کا دستور ہی کہ جب کسی عقیدہ کی بنیاد پر بجائی ہو تو زمانہ مابعد میں سرگرم معتمد پیدا ہو جاتے ہیں اور وقتاً میں مبالغہ کے ساتھ رنگ آمیزیاں کرتے ہیں اسلئے جانچنا چاہیے کہ جن لوگوں نے بزمانہ حیات پیغمبر علیہ السلام اقرار رسالت کیا تھا خود انکی قوت ادراکیہ کی کیا حالت اور طاقت فکر کی کیا کیفیت تھی تاکہ اطمینان حاصل ہو کہ انھوں نے واقعات نگاری کو دشمنی کے ساتھ دیکھا اور اسکی سچائی کی نسبت مستحکم بنیاد پر اسے قائم کی تھی۔ ہم سابقین کی فہرست کو نام نامی سے **علی مرتضیٰ**۔ **ابو بکر صدیق**۔ **عمر فاروق**۔ **ابو عبیدہ امین اللاتہ**۔ **خالد سیف اللہ** کے مزین پاتے ہیں جنکے تذکروں سے صفحات تاریخ بھرے پڑے ہیں۔ تدبیر مملکت نظام مہام میں ان بزرگوں نے اپنی وہ دماغی قوت ظاہر کی جو مشہور وزرائے سلطنت میں کتر نشان بجاتی تھیں۔ جن لوگوں نے غیر قوموں کے قانون ملک داری کو کتابوں میں پڑھکے کی طرح کے جوہر قابلیت دکھائے ہوں انکے نسبت قیاس کیا جاتا ہو کہ اثر تعلیم نے طبعی دشمنی کو ابھارا اور راجعہ مراتب پر فائز کیا ہو لیکن ان قرشی صحرا یوں میں سکول تھانہ کالج نہ کتب خانہ تھانہ یونیورسٹی انکی بضاعت وہی قوت دماغی تھی جو ان کے پیٹ سے ساتھ لائے تھے یا وہ تعلیم اتنی تھی جسکا فیضان انکے دل و دماغ پر عالم بالا سے ہوتا رہا۔ ایک محقق عالم نے علی مرتضیٰ کے خطبوں و مکتوبوں کو بشکل کتاب جمع کیا اور اس کتاب کا نام نبج البلاغۃ رکھا ہے اسکے ملاحظہ سے ظاہر ہوتا ہے کہ

صاحب کلام کیسا حکیمانہ دماغ اور کیسی دقیقہ سنج طبیعت رکھتے تھے۔ حواریوں کے متعلق
انکے خطوط کی بڑی موج سرائی کرتے ہیں اور شک نہیں کہ وہ سب اخلاقی رنگ میں دھو
ہوئے ہیں اور ڈھونڈھنے والوں کو ان کے صفحات میں بیش بہا جواہر مل سکتے ہیں
لیکن نہج البلاغہ تو گنجینہ حکمت و خزینہ بلاغت ہے بالخصوص پروردگار کی عظمت کا
جلال قادر توانا کی صنعت اور ان کی صنعتوں کا کمال ایسے پیرایہ میں بیان کیا ہے کہ سننے والوں
پر ہیبت اور ہیبت کے ساتھ حیرت چھا جاتی ہے اور سمجھنے والوں کو یہی ہیبت اور
حیرت درجہ عرفان پر پہنچاتی اور موحّد مسلمان بنا دیتی ہے۔ بعد وفات پیغمبر علیہ السلام
کے ایسے سامان ہیا ہو گئے تھے کہ دولت اسلامیہ کا شیرازہ بکھر جائے اور سلسلہ نظام
جو عرب میں شکون سے قائم ہوا تھا ٹوٹ کے درہم و برہم ہو لیکن ابوبکر صدیق رضی اللہ
کی دانشمندی عین وقت پر پڑے کام آئی اور اُسے گرتے گرتے اس قصر اقبال کو
سنہال لیا۔ بات کا کہدینا آسان اور اُسکا کر دکھانا مشکل ہے کسی مدبر سے جس نے
دنیا کے فراز و نشیب کا تجربہ کیا ہو پوچھ دیکھو کہ بوجہ کی ان واقعات کے جو پیش تھے
اور جنکی تفصیل ارباب تاریخ نے کی ہے کیسے جوہر لیاقت دکھانے کی ضرورت تھی
اور ایسی آنے والی بلا کا ہٹا دینا کتنے بڑے حالی دماغ کا کام تھا۔ سچ یہ ہے کہ اس طرح کے
طوفان میں کشتی کا بچا لینا انھیں مقدس مؤید من اللہ کا حصہ تھا اور قدرت نے اسی
دن کے لیے اُنکو پیدا کیا اور زندہ رکھا تھا۔ **عمر فاروق** رضی اللہ عنہ کی کارگزار یوں کے
ڈھونڈھنے والے مسلمانوں کی مصنفہ اور غیر قوموں کی مولفہ کتب تاریخ کو دیکھیں

اور انصاف کریں کہ ایسے دانشمند و دانشور اندیش عالی دماغ اور باوجود استغناء و اقتدار کے
 زائدانہ زندگی گاتی کریں گے دنیا میں کتنے گزے ہیں میرا تو یہ خیال ہے کہ انبیاء کون کے علاوہ نظر
 بحالت مجموعی شاید ہی دنیا میں انکا مثل پیدا ہوا ہو۔ باقی دو بزرگوں کے تذکرے
 بعض حالات ان معرکوں کے درج تاریخ ہیں جو قیصر روم یا شاہ فارس کے مقابلہ میں
 پیش آئے تھے جنگو دیکھ کے ہر ذی عقل انکی مدبرانہ عالی دماغی اور دانشمندانہ بلند خیالی
 کا ضرور ہر کہ اعتراف کرے۔ **دوستو** سچ بتاؤ کیا یہ بات قیاس میں آتی ہے کہ
 ایسے ایسے دانشمند و ام فریب میں پڑ گئے اور بغیر اطمینان صداقت کلمہ توحید پڑھ کے
 حضرت اسلام کے فدائی بن گئے تھے۔ مذاہب مشہورہ میں ہر ایک رحم اور فروتنی کی
 سفارش کرتا ہے اور کچھ عرصہ تک بعد اپنے ظہور کے ان سب نے دیانت اور نیک
 نیتی کے ساتھ اس سفارش کی منادی کی اور قلوب پر سامعین کے عمدہ عمدہ اثر ڈالے
 لیکن جب دنیا دار ارباب حکومت بھی اُسکے ہم آواز ہوئے تو پھر وہ مذاہب ملکی پاسی
 کے آغوش میں آگیا اور رحم کی جگہ جور و ستم نے اور فروتنی کی جگہ کبر و نخوت نے زبردستی
 چھین لی۔ ان مذاہب میں سب سے زیادہ مذہب عیسوی اپنی مسکینی کا اظہار کرتا ہے
 اور ابتدائیں وہ حقیقت مریخ و مرجان تھا۔ قبائل بنی اسرائیل میں جبکہ مسیح علیہ السلام
 سانپوں کے بچے فرمایا کرتے تھے بہت کم اور زیادہ تربت پرستان یورپ میں ہادیان
 دین کی کوششیں کامیاب ہوئیں۔ تین صدی کے عرصہ میں رفتہ رفتہ شجرہ تعلیم اتنا
 بڑھا کہ شاہنشاہ قسطنطنین نے باقتضائے مصلحہ ملکی یا دینی دین مسیحی کی

اشاعت مذہب میں شاہی اقتدار کی

پیروی اختیار کی پھر تو وہی بزرگوار جو دوسروں کو ترک و تجرید رحم و عفو کی تعلیم دیتے
 تھے خود اپنا سبق بھول گئے اور امن کی خانقاہوں میں کشت و خون کا بازار گرم ہو چلا
 ۳۲۶ء میں ایک کونسل جو **ہینس** کے نام سے مشہور تھی قائم ہوئی اور حامی دین شلم
 قسطنطین اُسکے پریسیڈنٹ بنے۔ پر جوش علماء مسیحی کو اس کونسل سے ٹٹے
 اختیارات ملے اور اُن لوگوں نے اپنے معققات کی اشاعت میں کوئی دقیقہ جبر و
 ستم کا اٹھا نہیں رکھا۔ **جان ڈون پورٹ** اپنی لائق تعظیم تصنیف میں تحریر
 فرماتے ہیں کہ اس کونسل کی بدولت بڑی بڑی خرابیاں پیدا ہوئیں اور تعصب کے
 دست و بازو عرصہ تک بنی آدم کے خون سے کرۂ ارض کو لالہ زار بنا گئے۔
شاہ شارلمین نے بت پرستان قوم سکسن کو جبراً عیسائی بنایا اور **بادشاہٹ**
 کی جہادی پالیسی نے بہتوں کو خلاف انکی مرضی کے آسمانی بادشاہت میں جگہ دی
 مٹی ڈبلوارن مالڈ اپنی کتاب **پرچنگ آف اسلام** میں ارشاد کرتے ہیں
 کہ ۱۶۶۹ء میں عجیب حکم بنام راجگان جزیرہ **امبون** صادر ہوا تھا کہ بت پرستوں
 کی ایک تعداد صطباغ پانے کے لیے اسوقت موجود رہا کرے جبکہ پاسٹر تبریز وہ
 اُنکے پاس پہنچے، بت پرستوں کے ساتھ جو بڑا دمیسی مجاہد برتتے تھے اُس
 قطع نظر ناظرین **تاریخ اسپین** کو ملاحظہ فرمائیں کہ مسلمانوں نے وہاں کے قدیم
 باشندوں کو کیسی مذہبی آزادی ملے رکھی تھی اور جب تغیرات زمانہ نے زمام حکومت
 عیسائیوں کے ہاتھ میں دیدی تو اُنکے دست ستم نے کس طرح اسلام کا نام اُس خطہ سے

ٹھایا اور کیسی بیداریوں کے ساتھ اُنکے عالیشان معاہدہ پر بادیکے۔ باوجود ان کے توڑنے کے تعجب ہے کہ مشنری مقرر شاہان اسلام پر الزام لگاتے ہیں اور انجیل متی باب دس کے کونہیں پڑھتے۔ اور کیوں اُس تنکے کو جو تیرے بھائی کی آنکھ میں ہے دیکھتا ہے؟ اُس کا نرٹے پر جو تیری آنکھ میں ہے نظر نہیں کرتا، ہم تسلیم کرتے ہیں کہ بادشاہوں کے اعمال کا اگرچہ اُن سے اشاعت میں بہت بڑی مدد ملی مذہب عیسوی ذمہ دار نہیں ہے پھر اسلام بھی اُن جبر و ستم کا جس کا مرکز کتب کوئی مسلمان بادشاہ ہوا ہو کیونکہ مذہب کیا جائے۔

دار شکوہ ہندو نہ عقائد کی طرف میلان خاطر ایسے ظاہر کرتا تھا کہ بڑے بڑے ذمی اقتدار راجگان ہندو تخت نشینی کی نزاع میں اُسکی حمایت کریں گے۔

اوزنگ نیب دوسرا دعویٰ اسطنت زود فہم تھا اُس نے بھائی کی چالاکی کو سمجھ لیا اور اُس کے مقابلہ کے لیے مسلمانوں کے جوش کو ابھارا۔ الغرض اپنے اپنے سوانگ میں شاہجہان کے دونوں صاحبزادے معرکہ آرا ہوئے۔ اقبال ووزنگ نیب کے ساتھ تھا اور اُس نے لشکر مقابل کو باایہمہ کہ وہ تعداد میں زیادہ اور شاہانہ سامان سے آراستہ تھا شکست دیدی۔ پھر فاتح نے دشمنوں کی دل شکنی کے لیے کچھ مندر توڑے مسجدیں بنائیں لیکن یہ سب تو خانگی جھگڑوں کے شعبہ سے تھے مذہب کو ان سے کیا تعلق تھا۔

د حقیقت مذہب کا گہرا تعلق دنیاوی حکومت سے صرف تیس سال بعد وفات

پیغمبر علیہ السلام کے رہا کیونکہ خود آنحضرت نے ارشاد فرمایا تھا اَلْحِلَاقَةُ بَعْدُ لَمْ
 تَلِدْهُنَّ سَنَةً ثُمَّ يَصْبِرُونَ بَعْدَهَا مَلَكًا عَصُوفًا یعنی خلافت بعد میرے تیس
 سال تک ہی پھر اُس کے بعد بادشاہ سخت ہوں گے اس تیس سال کے زمانہ کو
 اہل اسلام زمانہ خلافت راشدہ کہتے ہیں جو قبل حکومت معاویہ بن ابی سفیان کے
 ختم ہو گیا۔ بعد انقرض زمانہ خلافت کے نیک بد و نون طرح کے فرمان و ایسے
 اور اقوام میں گزرے ہیں ہوتے رہے لیکن انہیں بائستناے عمر بن عبدالعزیز جنکی
 حکومت صرف دو سال پانچ مہینہ رہی ایک بھی ایسا نہیں گذرا جسکے قول و فعل
 مذہبی معاملات میں بطور سند مانے جاتے ہوں بلکہ بعضوں کی نسبت شرمناک محرمات
 شریعہ کا الزام لگایا گیا ہو اور بعضوں کی نسبت شہہ ہو کہ دائرہ اسلام سے بھی خارج
 تھے۔ دنیا کی حکومت بڑی فریب دینے والی ہو یہی بن معاویہ کو نہ صرف اسلامیت کا
 بلکہ خلافت رسول اللہ کا بھی دعویٰ تھا لیکن ایسی تحریک سے رسول اللہ کے بٹے
 نواسہ کو نہ ہر دیا گیا اور چھوٹے بیدردی کے ساتھ دشت کربلا میں شہید کیے گئے۔
 یزید ہی پر منحصر نہیں ہو فرمان روا یا بن مروانہ و عباسیہ میں ایسے ایسے کوراطن
 گزرے ہیں کہ اولاد رسول کے قتل کرنے میں نہ انکو قرابت کا پاس تھا نہ خدا کا ڈر
 ایسے ہٹ دھرمی کی بات ہو کہ بادشاہان دنیا کے اعمال کی اگرچہ وہ مسلمان کہے جاتے
 تھے اسلام سے محاسبہ فہمی کیجاٹے۔

اب بھی ممبران مذاہب تبلیغی کو طبعاً یہ شوق ہو کہ ممبران مذاہب دیگر کو اپنے عقائد کا

سیروبائین پس اگلے زمانہ میں جبکہ دنیا کو مذہب کے ساتھ خاص دلچسپی تھی اور کبھی کبھی ملکی معاملات میں بھی وہ مددگار بن جاتا تھا ہم قیاس کر سکتے ہیں کہ اس شوق کا کیسا دلولہ رہا ہوگا۔ آج کل علوم و فنون کے مدرسے محتاج خانے یتیم خانے عیسائیوں کے روپیہ سے مشنری لوگ بلا غرض محض انسانی ہمدردی سے نہیں بناتے بلکہ بہت بڑی غرض ان فیاضیوں کی یہ ہے کہ اپنا کم و بیش انٹر ڈالین اور اپنے خیال کے موافق دوسروں کو آسمانی بادشاہت میں داخل کرائیں۔ یہ خواہش ان لوگوں کی اگرچہ دوسروں کو ناگوار ہو لیکن انصافاً یہ کارروائی بڑی نیک نیتی کی ہر بان جو لوگ محض دنیاوی اغراض سے تبدیل مذہب کرتے ہیں وہ البتہ لائق تفریق ہیں۔

مبادا دل آن فرومایہ شاد کہ از بہر دنیا دہ دین بباد

دشمنند مشنری خود غرض ہمانوں کو خوب پہچانتے ہیں لیکن وہ کیوں جانچ کر رہیں کہ انہوں نے اپنے دلیمن کن خیالات کو چھپا کر لایا ہے وہ سمجھتے ہوئے ہیں اور جو کچھ سمجھتے ہوئے ہیں بہت ٹھیک ہے کہ یہ تازہ وارد کچھ دنوں میں خلوص کا رنگ پکڑ لیں گے اور اگر ان پر صحبت کا رنگ نہ چڑھا تو بھی انکی اولاد سمجھے یا نہ سمجھے مگر مکثہ تخلیث کو خدائی راز باور کر گئی۔ دنیاوی اغراض سے اپنے کو ایماندار ظاہر کرنے والے قدیم الایام ہوتے آئے ہیں چنانچہ پولوس مقدس فرماتے ہیں در کیونکہ بہتر ہے چلنے والے ہیں جھکاؤ کریں نے تم سے بارہا کیا اور اب رورو کے کہتا ہوں کہ مے مسیح کی صلیب کے دشمن ہیں انکا انجام ہلاکت ہو انکا خدا پیٹ انکا سنگ انکی بڑائی ہوئے دنیا کی

چیزوں پر خیال رکھتے ہیں“ (فلیپین کا موسومہ خطاب ۳ دسمبر ۱۸۹۱ء)

ذی اقتدار مسلمانوں نے بھی وہی طریقہ اختیار کیا جسکی پیروی اُن سے پہلے عیسائیوں نے کی تھی اور آج کل کے مشنری کر رہے ہیں۔ نتیجہ اس تحریک کے شک نہیں کہ کچھ لاطینی دین فروش افراد نے اوپری دل سے اپنا نام دفتر اسلام میں لکھا دیا اور اگر آخر کار ایسے تازہ وارد صادق الایمان نہ بن گئے ہوں تو بھی اُنکی اولاد کی مسلمان بننا ہوئی لیکن اس طرح کی کارروائیوں کو جبراً سمجھنا یا کہنا انصاف سے بعید ہے ان کو نہایت کوہام ازین کہ وہ عیسائی رہی ہوں یا محمدی اس طرح کی ترغیبوں میں شریک ہونا ایک حد تک ضرور محبوب تھا لیکن سچ یہ ہے کہ اگلے زمانہ میں حکومت کا طرز دوسرا تھا اور اسکی ضرورتیں زمانہ بحال کی ضرورتوں سے مختلف تھیں اب جو لوگ زمانہ بحال کی حکومتوں کو دیکھتے اور انھیں کی کسوٹی پر اگلی حکومتوں کو کسا چاہتے ہیں اُنکی سخن سنجی کا خلاصہ یہ ہے کہ ہزاروں برس کی کوشش اور تجربہ کے بعد جو انشطامی سلسلہ دنیا میں قائم ہوا ہے وہ اگلے زمانہ میں کیوں قائم نہیں ہوا لیکن ایسے سخن درحقیقت تجربہ کی قوت اور زمانہ کی قدرتی ترقیات کو نہیں سمجھتے ایسے کہتے ہیں کہ بچپن میں بھی دنیا کو وہی بلند خیالی ظاہر کرنا لازم تھا جسکو وہ سن کمولت میں ظاہر کر رہی ہے۔

اسلام پر اُسکے مخالفوں نے اگلے زمانہ میں بھی الزام لگایا کہ اُسکی اشاعت بنور مشیر ہوئی ہے یا یہ کہ اُس میں اتنی طاقت نہیں ہے کہ آزاد آنے والوں کو بمقابلہ بودھ لازم اور عیسائیت کے اپنے حلقہ میں کھینچ لے اس الزام کا جواب پیروان اسلام استدلالاً

دیتے آئے لیکن قدرت کا یہ ارادہ ہوا کہ خویش و بیگانہ پر اسلام کی روحانی قوتوں کو کاشمیر
فی نصف النهار ظاہر کرے اور اس ارادے کی تکمیل میں جو درد انگیز واقعات چرچہ
نیلی فام کے سایہ تلے گزے اُنکا بیان علی سبیل الاجال یہ ہے۔

مشرقی حدود چین میں ایک سلسلہ پہاڑوں کا واقعہ ہے جسکو عربی تاریخوں کے مصنف
طغاج کے نام سے موسوم کرتے ہیں۔ اس کو ہستانی ملک میں مغلوں کی قوم
سکونت پذیر تھی آفتاب پرستی اور شرک فی اللہ الوہیت اُنکا مذہب ہی شعار تھا۔ خورش میں
حلال و حرام مردہ و زندہ کا امتیاز نہ تھا۔ جانوروں کی مکھال پوشش کے لیے کافی
تھی اور موٹے کپڑوں کا استعمال نمود کا ذریعہ سمجھا جاتا تھا۔ آب و ہوا کے ملک عام
مواشی بالخصوص گھوڑوں کے موافق مزاج تھی۔ گھوڑے عموماً نباتات ارضی پر
خوشدلی کے ساتھ زندگی گزاری کرتے تھے اور ضرورت کے وقت اپنی ہی ٹاپوں سے
نباتات کی جڑ کھود کے شکم پروری کر لیتے۔ اُنکو عذر نہ تھا۔ اس سادگی تمدن کے
ساتھ تمام قوم جفاکش بیباک اور ہر ایک مصیبت پر جو پیش آجائے صبر کرنے والی
تھی۔ مغلوں کی سرحد ممالک اسلامیہ سے بہت دور تھی اور درمیان میں ختائی اور
حکومتیں ایک کو دوسرے سے اسطور پر جدا کیے ہوئے تھیں کہ مدقون مغلوں اور
مسلمانوں میں معرکہ آرائی کی نوبت نہیں آئی۔ بد قسمتی سے علاء الدین محمد بن تمشک

شرح منہج البلاغہ مصنفہ شیخ عبداللہ بن عبدالحمد المدائنی ۱۲

۱۳ قوم مغل ایک شاخ قوم ترک کی ہے جو خطہ تارین سکونت گزین ہوئی تھی ۱۲

تاریخ تارین

جسکو خوارزم شاہ بھی کہتے ہیں بلاد اور اراک نہر پر مستولی ہوا امرائے قتائی اسکے دلیرانہ
 حملوں کو روک نہ سکے اور اپنے موروثی مقبوضات کو کھو بیٹھے لیکن اس حجاب کے
 اٹھتے ہی سرداران ترک نے ممالک مفتوحہ پر تاخت و شرمع کی آخر خوارزم شاہ نے دیکے
 صلح کر لی اور ایک حصہ ولایت ماوراء النہر کا انکو دیدیا۔ اسلامی سرحدیں یہ وسعت پیدا
 ہو رہی تھی کہ خدا کے قہرینی نوع انسان کی شامت نے مغولوں میں اوتار لیا یعنی چنگیز خان
 نے ظہور کیا اور اسنے اپنی تدبیروں سے مغولوں کی متفرق جماعت کے تابع فرمان بنائے
 دیگر ممالک پر تاخت و شرمع کر دی چنانچہ اسکی فتحمندیوں نے آسانی کے ساتھ سرداران
 ترک کے ہاتھ سے بھی متروکہ امرائے قتائی چھین لیا پھر تو قوی باز و سلطنت مغول کا ڈانڈا
 اسلامی مقبوضات سے مل گیا اور وہ بنیاد فساد قائم ہوئی جسنے صرف خوارزم شاہ کو
 نہیں بلکہ اکثر دول اسلامیہ اور دولت عباسیہ کو بھی صفحہ روزگار سے مٹا دیا۔ ^{۱۲} چہرے
 میں قبائل مغول نے ماوراء النہر کی طرف پیش قدمی شرمع کی اور ^{۱۳} سالہ ہجری میں خوارزم شاہ
 کی کوتاہ نظری سے ایسے واقعات پیش آئے کہ چنگیز خان کی جنگ جو طبیعت میں شہتعال
 پیدا ہوا اور وہ اپنی خود خوار فوجوں کو جنگی تشبیہ ریگ بیا بان سے دیجاتی تھی ساتھ لے کے
 اسلامی ممالک پر ٹوٹ پڑا۔ خوارزم شاہ مرد میدان تھا لیکن ادباً بار نے اسکو ایسا مغرور
 کر دیا کہ ہاتھ پیر پھول گئے اور ایسا کوئی مقابلہ نہ کر سکا جسکی امید اسکی پُر دلی سے کیجاتی تھی۔
 شکستہ دل آبد میدان مسراز دل باز شکست زان جرعت باز

بخارا۔ سمرقند۔ نیشاپور۔ ہمدان اور بڑے بڑے آباد مردم خیز شہر حملہ آوروں کے جو رو
 ستم سے برباد ہوئے بشمار مسلمان مارے گئے مسجدیں توڑی گئیں عمدہ عمدہ کتب خانے
 ضائع کیے گئے۔ ظالموں نے صغیر و کبیر زن مرد کی پرزس نہیں کھایا امن دی اور
 خونریزیان کین معاہدے کیے بدعہدیان کین غرض ہر پہلو سے سرسبز ممالک کو
 مثل اپنے نکبت آگین وطن کے دشمنوں کا مسکن بنا دیا۔ اس طوفان بلا کے جھوٹا
 نوح کی طرح آفت جان تھا اصل جھوٹے ممالک اسلامیہ پر پڑتے ہے با این ہمہ آئیں
 ترکان قباچاق اور دیگر قوموں کو بھی بے دارغ نہیں چھوڑا اور جہان پہونچا وہاں
 قبض ارواح کا کام اتنا بڑھا کہ موت کا فرشتہ بھی اپنی ذمہ داریوں سے گھبرا اٹھا۔
 پولند اور ہنگری میں قتل عام عمل میں آیا اور ایک لڑائی کے بعد مغلوں نے صرف
 داہنے کان روسی مقتولوں کے کاٹے اور ان سے نو تھیلے بھرے جنمیں ہر ایک
 بیس من سے کچھ زیادہ تھا۔ وہ آگ جو ماورا النہر میں سلگی تھی تر و خشک کو جلاتی ہوئی
 بغداد تک پہونچی مستعصم باللہ خلیفہ اور کورنک ابن علقمی کا وزیر تھا حکومت عباسیہ
 پہلے ہی سے نیم جان تھی لیکن مسلمانوں میں کچھ دولہ قومی شجاعت کا باقی تھا جو کام آیا
 اور لڑ لڑے ہجری میں بمقام یعقوب امغلوں کو شکست فاش ملی پھر دوسرا حملہ ۷۵۰ھ ہجری
 میں بغداد پر ہلاکو بن تولی بن چنگیز خان نے کیا اسوقت بھی اسلامی لشکر جابازی
 کے ساتھ برسر مقابلہ آیا لیکن کم نجات وزیر نے جو حملہ آوروں سے ملا تھا رات کو

دجلہ کا بند توڑ دیا اور اکثر بہادران اسلام عالم خواب میں غریقِ رحمت الہی ہوئے۔ اس
 صدمہ کے بعد کسی مین قوتِ مقابلہ باقی نہ رہی۔ بید روی کے ساتھ خلیفہ کا خرمِ حیات
 پامال ہوا بغداد کا آباد شہر بھونکا گیا اور تختینہ کیا جاتا ہوا کہ بیس لاکھ تیس ہزار بغدادی اس
 فتنہ میں مر گئے۔ اسی تعداد پر قیاس کرنا چاہیے کہ مغلون کے شروع حملہ سے اس وقت
 تک کہ انھوں نے داراِ خلافت کو یوں برباد کیا کتنے مسلمان مارے گئے ہوں گے۔
 مسلمانوں کی تعداد بہت گھٹ گئی دنیاوی دولت اُنکے ہاتھوں سے چھن گئی اور
 ہر طرح کی مصیبتوں نے تمام قوم کو گھیر لیا لیکن اسلام کی روحانی قوت کو صر صر حواشی
 نہ دی گئی اور ہم تاریخوں میں ایسا کوئی تذکرہ موجود نہیں پاتے کہ اپنی بے نصیبی کے دور
 کرنے کو کسی مسلمان نے اتنے بڑے فتنہ تاریخ میں اسلام سے انکار کیا ہو بلکہ ان اٹھویں
 میں جو ترکوں کے ساتھ ہوئے مسلمانوں کے عقیدے دربارہ تصدیقِ نبوت اور
 بھی زیادہ مستحکم ہو گئے کیونکہ پیغمبر علیہ السلام نے ظہورِ اتراک کی خبر پہلے ہی سے
 دیدی تھی اور ایسی حدیثیں تیسری صدی ہجری میں درج کتاب بھی ہو چکی تھیں۔

حدیث

لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَقَاتِلَ الْمُسْلِمُونَ قِيَامَتُهَا قَامَ هُوَ تَأْتِيهِ الْكَلْبُ الْكَلْبُ الْكَلْبُ الْكَلْبُ
 التُّرْكُ قَوْمًا وَجُوهُهُمْ تَرْكُونُ كِيَا قَوْمٌ سَجَنَةُ مُنْشَلِ سَجَرَةٍ تَهْدُونَ

کالمجان المطرقة نلبسون الشعر
 وعیشون فی الشعر (رواہ مسلم)
 جو پہنتے ہونگے بال اور چلتے ہونگے بال میں
 انکی پوشاک اور جوتیان بال کی ہونگی۔
 ایک حدیث میں بسلسلہ بیان حلیہ اس قوم کے حمل الوجہ صغار الاعین
 (سرخ رنگ چھوٹی آنکھیں) اور دوسری میں ذلف لائف (چٹی اور گندہ ناک)
 بھی واقع ہوا نام نووی شایع صحیح مسلم جو بڑا جنگ اتراک بقید حیات تھے لکھتے ہیں
 کہ یہ قوم ترک انھیں صفات کے ساتھ متصف ہو جسکا بیان بطور اعجاز ہمارے
 پیغمبر نے فرمایا تھا۔

کہا جاتا ہو کہ ایشیائی ممالک میں محل سرا کا بہت بڑا اثر مرد و زن پر پڑتا ہو اور یہاں
 تو یہ خیال ہو کہ مذہبی معاملات میں ہر جگہ تعلقات زن و شو خاص کر قوی اثر ڈالتے
 ہیں چنانچہ یولوس مقدس نے اپنے ایک خط میں ہدایت کی ہو کہ ایمان دار زوجہ
 بے ایمان شوہر کو اور ایمان دار شوہر بے ایمان زوجہ کو خود نہ چھوڑے کیونکہ موجودگی
 ایسے تعلق کے بے ایمان کو پاک بنانے کا موقع ملا ہو۔ معتد روایتوں سے پتہ
 چلتا ہو کہ جب مغلوں کے اقبال کا آفتاب بہت بلند تھا اسوقت عیسائی
 فرقے اسطرح کے سلسلہ قربت کو ان لوگوں کے ساتھ مستحکم کیے ہوئے تھے خود
 چنگیز خان نے پریسٹر یچی کی دختر سے جو قوم کا ریت کا سردار تھا اپنا عقد کر لیا تھا
 اور اگائی خان اسکا بیٹا بھی انھیں پریسٹر کے خاندان میں بیاہا گیا۔ منگو خان اور

اور ہلاکونبرگان چنگیز کی بیگمیں عیسوی المذہب تھیں اور ایاقا خان سپرہلاکو کے ساتھ تو
 شاہنشاہ قسطنطنیہ نے اپنی بیٹی بیاہ دی تھی ایسے ظاہر ہے کہ مغلی دربار میں عیسائیوں
 کا کسار سوخ تھا اور وہ اپنا اثر ڈالنے کا کتنا عمدہ موقع رکھتے تھے۔ ۱۵۳۷ء میں
 ہینٹن شاہ ارمن جو لطافت طبع اور جادو بیانی کے ساتھ موصوف تھا
 منگو خان کے دربار میں حاضر ہوا اور بل بل کے قان کو براگینختہ کیا اور
 اقرار بھی لے لیا کہ وہ اپنے زور بازو سے اسلام کو نابود کر گیا۔ طفیل میں ایک عیسائی
 وزیر کے جوگیوک خان کا باقتدار مشیر تھا مغلی دربار میں اُسکے ہم مذہبوں کی کھجکت
 بہت کچھ ہوتی تھی اور یہ لوگ اپنے رسوخ کو اسلام کی بیخ کنی میں استعمال کرتے تھے
 ان پراپوٹ سازشوں کے بعد مگر انھیں کے بنیاد پر شاہان ممالک یورپ بھی زہریلی
 پالسی اُگھنے لگے سینٹ لوئی بادشاہ فرانس اور چارلس بادشاہ صقلیہ نے
 ارغون خان کی خدمت میں سفارتیں بھیجیں کہ وہ اسلام کی بربادی کے لیے
 سلاطین عیسائی کے ساتھ اتفاق کرے خود ارغون خان مسلمانوں سے طبعی نفرت
 رکھتا تھا اُسنے دفتر ملازمت سے مسلمانوں کے نام اک ظلم کاٹ دیے تھے اور دربار
 میں اُنکے آنے کی قطعی مانگت کر دی تھی۔ بختی کی گھٹا مطلع امید کو اس طرح تیرہ ومار کر رہی
 تھی اور حضرت اسلام اطمینان کے ساتھ اُسکا تماشہ دیکھتے اور کبھی کبھی مسکراتے فرماتے تھے
 یُرِیدُ وَاَنْ یُّطْفَؤْا نُوْرَ اللّٰہِ بِاَنْحَاہِمْ وِیَا بَی اللّٰہِ اَلَا اَنْ یُّتِمَّ

لَوْ كُنَّا وَكَوْكِهَ الْكَافِرُونَ ۝ (پارہ ۱۰ سورۃ التوبہ رکوع ۴)

آخر اسلام نے اپنے حریفوں کو مات دی برکہ خان کے دلمین خدا کی ہدایت سما
گئی اور اسلام لایا پھر نکودار سر پر اسے دولت ایٹانی جو عیسائی تھا اور جب کو
ایام طفولیت سے مذہب عیسوی کی تعلیم ملی تھی اپنا مذہب ترک کر کے مسلمان ہو گیا
لیکن ابھی بنیاد اسلام مغلوں میں مستحکم نہیں پڑی تھی اسلئے ارغون خان کو
سوق ملا اور نکودار کو مار کے خود مالک تخت تاج بن بیٹھا اور جہانگیر بن پڑھا تو
کی ایذا رسانی میں کوتاہی نہیں کی جب وہ مراتب اُسکا جانشین فرزند غازان خان
۶۹۰ھ ہجری میں پہنچے دل سے اسلام کا حلقہ بگوش بن گیا اور تاتاری قومین جو دیار
اسلام میں پھیلی ہوئی تھیں یکے بعد دیگرے اسلامی حلقہ میں داخل ہو کر شرف اندوز
سعادت ہوئیں۔

مسلمانوں نے قریب ایک صدی کے مغلوں کے ہاتھ سے ذلتیں اٹھائیں مصیبتیں
سہیں لیکن انھیں کے ضمن میں ثابت ہو گیا کہ اسلام میں ایسی روحانی قوت موجود
ہے کہ وہ فاتحان بلاد اسلام پر بھی فتح حاصل کر سکتا ہے۔ ملکی پالیسی سے اُسکی پالیسی جدا
ہے اور اُسکی منادی مغلوں کی سی آزاد اور خود سر قوموں کو روشن حجتوں کی تاثیر سے
اپنے حلقہ اثر میں لاسکتی ہے۔

۱۰ چاہتے ہیں کہ خدا کے نور کو تم سے چھونکے بھلاؤں رضاکو منظور کر اپنے نور کو دے کر کہہ اگرچہ کافر ہو مگر

۱۱ تاریخ اخلاق مصنفہ جمال الدین السیوطی ۱۲

بعض عیسائیوں کا یہ خیال ہے کہ ان دنوں جبکہ اسلام بمقابلہ عیسائیت کے فیر درمند
 ہو ا عیسائی فرقوں کے باہمی اختلاف نے تاتاریوں کو انکی تعلیم سے بے اعتقاد کر دیا
 تھا اور اسی وجہ سے اسلامی تعلیم غالب آگئی لیکن تاتاریوں سے ثابت ہے کہ ایسی جھگڑا
 میں مسلمانوں کی حالت عیسائیوں سے اگر برتری نہیں تو اچھی بھی نہ تھی۔ خواجہ نصیر الدین
 طوسی جو بہت بڑے عالم مذہب شیعہ کے تھے کہا جاتا ہے کہ انھیں نے ہلاکو کو تسخیر
 بغداد پر آمادہ کیا تھا۔ اور ابن علقمی شیعہ بھی جیسا کہ پہلے تحریر کیا گیا دشمنوں سے
 ساز رکھتا تھا۔ ان دونوں کو یہ امید تھی کہ بعد زوال دولت عباسیہ سریر خلافت
 بنی فاطمہ کے قدموں سے مقدس ہوگا۔ لیکن مغلوں کو تو حکومت اسلامیہ کا ٹٹانا
 مقصود تھا وہ کب ایک کو اٹھاتے اور دوسرے کو اسکی جگہ بٹھانیتے الغرض یہی
 رشک و حسد سے حکومت موجودہ جاتی رہی اور اسطرح آئے دن کی نزاع خلافت
 ہمیشہ کے لیے طی ہو گئی۔ **اصفہان** ایک محفوظ جگہ مسلمانوں کے پناہ کی تھی
 اسنے باوجود متواتر حملوں کے اپنے تین شہسوار بھری تک مغلوں کے دست برد
 سے بچا یا تھا لیکن شافعیہ و حنفیہ میں جو متحد الاعتقاد اسلامی فرتے ہیں مخالفت
 بڑھ گئی۔ شافعیہ نے مغلوں کو حوصلہ دلایا وہ خوشی کے ساتھ چہرہ دور سے
 زمانہ محاصرہ میں شافعیوں نے حنفیوں کی اور حنفیوں نے شافعیوں کی گردنیں
 کاٹنی شروع کیں۔ آخر شافعیہ نے شہر پناہ کے دروازے کھول دیے اور مغلوں نے

ذیل ہو کے بلا تفرقہ دوست دشمن دونوں فرقے کے خون سے سطح زمین کو لالہ زار بنا دیا۔ دربار میں علمائے شیعہ و اہل سنت اپنے اپنے عقائد کی تائید سرگرمی کے ساتھ کرتے تھے چنانچہ **غازان خان** نے مذہب اہل تسنن اختیار کیا۔ اُس کے بھائی **خرمیدہ** نے مذہب شیعہ قبول کیا۔ پھر **خبردار** کے بیٹے **ابوسعید** نے اہلسنت کی روش اختیار کی اور آخر کار مغلوں کا وہی **ن** مذہب قرار پایا پس ان تذکروں سے ثابت ہے کہ عیسائیوں سے دو ایک ٹیک مانگی جھگڑوں کے میدان میں مسلمان بٹھے ہوئے تھے۔ ایسے جو **جہاز ارت** منجانب مذہب عیسوی بیان کی گئی ہے وہ درحقیقت ناکافی ہے۔

ضوابط اسلام میں بحیر مسلمان بنانے کا کوئی حکم نہیں ہے اور متخصیص یہ بھی اپنے تصانیف میں کوئی ایسی رائے ظاہر نہیں کی ہے۔ یہ کوئی رائے ظاہر کر سکتے تھے جبکہ قرآن پاک میں صاف و صریح یہ ہدایتیں موجود ہیں **وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ الْمُنَّ فِي الْأَرْضِ كُلُّ جَبَلٍ عِندَهُ آفَاطٌ تُكْرَهُ النَّاسُ حَتَّىٰ يَكُونُوا**

مُؤْمِنِينَ ۵ (پارہ ۱۱۔ سورہ یونس۔ رکوع ۹)

لَا إِلَهَ إِلَّا فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ لَا انْفِصَامَ لَهَا

تاریخ الحنفیہ ۱۲
اسے پیغمبر اگر تھا یا پروردگار چاہتا تو سب زمین کے ہنسنے والے ایمان لاتے تو کیا تم لوگوں پر جبر کر سکتے ہو کہ سب ایمان لائیں ۱۲

بحیر اسلام کا قبول کرنا ممنوع ہے

وَاللّٰهُ يَمْلِكُ عَلَيْكُمْ ۝ (پارہ ۳۰ - سورۃ البقرہ رکوع ۳۳)
 اِنْ سَآجِدْ فَقَدْ اَسْلَمْتَ فَيُحْيِيْكَ لِلّٰهِ وَمَنْ اَتْبَعَ مَقْلَ الَّذِيْ
 اَوْتُوْا الْكِتٰبَ وَالْاٰمِيْنَ ؕ اَسْلَمْتُمْ فَلَنْ اَسْكُوْا فِقْدًا هَتَدُوْا
 وَاِنْ تَوَلَّوْا فَاِنَّمَّا عَلَيْكُمْ لَكَلْبَةٌ ۝ وَاللّٰهُ بِصِيْرَتِكُمْ اَلْبَاسُ ۝ (پارہ ۳۰ -
 سورہ آل عمران رکوع ۱)

تعجب ہی تعجب نہیں ستم ہو کہ موجودگی ایسے نصوص صریح کے تحت لگائی جائے
 کہ اسلام نے اپنے عقائد کو جبریت تسلیم کر لیا اور اس طور پر وہ جماعت کھڑی ہوئی
 جسکے زہد و تقویٰ کی حکایتوں سے تاریخ کی کتابیں بھری ہیں انکے اخلاق ہر چند
 اپنے بزرگوں کے صفات کمالیہ سے بہرہ مند نہیں ہیں لیکن حقیقت اسلام کی نسبت
 انکے عقیدے اب بھی ویسے ہی راسخ ہیں۔ (س) پیغمبر اسلام نے روحانی
 و اخلاقی دائرہ سے قدم باہر نکالا شاہانہ حکومت عربین قائم کی اور زمانہ خلافت راشدہ میں بھی
 انکے خلفاء حلقہ حکومت کو بڑھاتے گئے غرض دو دن زمانہ میں خون ریزیان ہوئیں

۱۰ دین میں زبردستی کا کام نہیں ہو گا یہی سے ہدایت ظاہر ہو چکی ہیں جو جھوٹے معبودوں سے
 انکار کرے اور اللہ پر ایمان لائے تو اُس نے مضبوط رستی پکڑ لی جو ٹوٹنے والی نہیں ہو اور اللہ مستثنیٰ
 اور سب کچھ جانتا ہو ۱۲

۱۱ پیغمبر اگر تم سے لوگ بحث کریں تو کہہ دو کہ میں نے اور جو لوگ میرے پیرو ہیں خدا کے
 آگے سر جھکا دیا اور اہل کتاب اور جاہلان عرب سے کہو کہ کیا تم اسلام لاتے ہو اگر شے لوگ اسلام
 لائیں تو بیشک راہ راست اختیار کی اور اگر روگردانی کریں تو تمہارا کام صرف منادی کا ہو اور اللہ
 بندوں کا حال دیکھتا ہو ۱۲

دوسروں کے مال لوٹے گئے۔ لیکن ایسی کارروائیاں منصب نبوت و خلافت نبوت کے شایان نہ تھیں۔ دیکھو مسیح علیہ السلام اور ان کے حواریوں نے کس طرح اپنی تعلیم کو دنیاوی تعلقات سے علیحدہ رکھا صبر و سکوت کے ساتھ خود مصیبتیں اٹھائیں مگر دوسروں کا دل دکھانا گوارا نہیں کیا۔ (رج) ہتھ پہلے تحریر کیا ہے کہ ہر زمانہ کی روش جداگانہ ہوتی ہے اور نیک نیت بلند خیال دشمنند مجبور ہوتے ہیں کہ زمانہ موجودہ کی حالت کو ملحوظ رکھ کے شایستہ تدبیروں پر کاربند ہوں۔ ظل عاطفت میں انگلش گورنمنٹ کے ہملوگ مدتوں سے استفادہ امن و امان کر رہے ہیں اسلئے ہمارے دماغ میں یہ قوت نہیں رہی کہ پورا اندازہ اُس طوفان بے امنی کا کریں جو اگلے زمانہ میں جلد جلد اُٹھتے اور حضرت آدم کی کھیتی کو برباد کر کے بہت دنوں میں فروہوتے تھے۔

یہ امن کا دور آزادی کا زمانہ اگر پہلے موجود ہوتا تو پیغمبر اسلام پر منحصر نہیں ہو شاید کسی سجادہ نشین نبوت کو ضرورت نہ پڑتی کہ میدان جنگ کی زحمتوں کو اٹھائے۔ ہمارے پیغمبر علیہ السلام اور ان کے ساتھیوں نے مدتوں دشمنوں کے ہاتھ سے طرح طرح کی مصیبتیں برداشت کیں ذلتیں اٹھائیں اپنے وطن کو چھوڑ کے دوسری جگہ جا بسے لیکن دشمنوں نے پھر بھی پیچھا نہیں چھوڑا اور ہر گاہ فرض تبلیغ کا ادا کرنا ضرور تھا اسلئے خدا کا قہر جو شش میں آیا اور بضرورت وقت خونریزی کی اجازت دی گئی۔

حکایات مظالم شرکین

نبوت کے بعد تین سال تک اعلان دعوت اسلام کی جرات نہیں ہوئی کچھ تھے
 سال اعلان کی نوبت آئی۔ پیغمبر علیہ السلام بلند آواز سے منادی کرتے تھے کہ
 لا الہ الا اللہ۔ کہو تا کہ تمہاری بھلائی ہو اور پیچھے پیچھے عبدالعزیٰ انھین کا
 چچا چلا جاتا تھا کہ یہ جھوٹا ہی اسکی بات نہ مانو۔ پس ہر گاہ اپنے چچا کی یہ حالت تھی تو درویش
 کی مداخلت ناجائز کو قیاس کر و کہ کس حد تک پہنچی ہوگی۔ جب مسلمان جو رستم کو
 ستے ستے تھے کئے اسوقت اُنکی ایک جماعت نے ترک وطن کیا اور اصمہ بن جحش ہاشمی
 کے ملک میں پناہ لی دشمنوں کو پھر بھی چین نہیں آیا سفارت بھیجی بہت کچھ جو رستم توڑ
 لگائے کہ بادشاہ ان مظلوموں کو ظالموں کے حوالہ کر دے۔ لیکن وہ نیک دل سچا
 جیسا ہی تھا اُسنے سفارت کو ناکام واپس کر دیا اور عرصہ تک غریب الوطن جماعت
 اُسکے سایہ مرحمت میں آسودہ اور مطمئن رہی۔ عقبہ ابن ابی معیط نے خانہ کعبہ کے
 پاس رسول اللہ کی گردن میں کپڑے کی پھانسی لگائی اور ایسا کھینچا کہ دم گھٹنے لگا
 مگر خیریت گذری کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ پہنچ گئے اور ہر چند اُنکو بھی سخت جسمانی تکلیف
 پہنچائی گئی لیکن سیطرہ اُنھوں نے اپنے رہنما کی گلو خلاصی کر لی۔ ایک دن سولہ
 نازمین مصروف تھے اسی عقبہ بد عاقبت نے شتر کی اُوچھڑی پشت مبارک پر
 رکھ دی جب جناب فاطمہ رضی اللہ عنہا حضور کی بیٹی تشریف لائیں اور اُس بار کو دور کیا

حکایات مظالم شرکین

اُسوقت آپ سجدہ سے سر اٹھا سکے۔ رسول خدا کی موجودگی میں ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے دعوت اسلام کے متعلق کچھ تقریر کی مشرکین نے اُنکو ایذا نہیں پہونچائیں اور بالخصوص عتبہ بن ابی لہب نے اُس مقدس ہتھ پر جس نے خدا کی توحید بیان کی تھی اس قدر ضربیں لگائیں کہ تمام چہرہ سوج گیا اور اندیشہ پیدا ہوا کہ اس صدمہ سے جان برباد ہو سکیں گے۔

نبوت کے ساتویں سال رسول خدا مع اپنے رشتہ داروں کے ایک درہ کوہ میں محصور ہوئے قریش نے اُنکے ساتھ رابطہ برادرانہ ترک کر دیا کھانے پینے کی چیزیں بھی جماعت محصور کے پاس علانیہ پہونچنے نہیں پاتی تھیں اِحال میں سال کا زمانہ سخت مصیبتوں میں کٹا اُسکے بعد گوشہ تنہائی سے نکلنا نصیب ہوا۔ لیکن پھر بھی قریش نے ایذا رسانی نہیں چھوڑی۔ آخر پیغمبر علیہ السلام اور اُن کے معتقد جو طاقت سفر رکھتے تھے گھر بار مال و متاع چھوڑ کے مدینہ چلے گئے مگر جن لوگوں نے بغرض گرفتاری اہل اسلام حبشہ تک لیشہ دوانی کی تھی وہ دیا عرب میں شیعہ اسلام کا فروغ کن آنکھوں سے دیکھتے ایسے بعد ہجرت بھی مزاحمت اور مخالفت کا سلسلہ جاری رہا۔ ہر گاہ قدرت کو وہ سلوک جو مسیح علیہ السلام کے ساتھ کیے گئے یا د تھے اُسے زیادہ تحمل نامناسب جانا اور حکم دیدیا کہ اُسکے برگزیدہ بندے جسمانی قوتوں کو دفع شر میں استعمال کریں۔

دنیا کے پادشاہ اپنے سفیروں کی اہانت کو خود اپنی اہانت جانتے اور حسبِ طبع مناسب

سمجھتے ہیں اہانت کرنے والوں سے مواخذہ کرتے ہیں۔ خداوند عالم ان بادشاہوں سے زیادہ غیرت مند ہے یہ پاداش اہانت انبیاءوں کے ممکن تھا کہ آسمان سے پتھر گراتا آگ برساتا حضرت نوح کا سا طوفان برپا کرتا لیکن اُس نے یہ کچھ نہیں کیا بلکہ منکروں کو ہاتھ سے اُنھیں کے ہمجنسوں کے گوشمالی دلا دینا کافی خیال کیا۔ ایسے حقیقت وہ لڑایاں جنکی شکایت ہر رحمت الہی کا پہلو لیے ہوئے تھیں اور عقلاً اور انصافاً اُن کو کوئی وجہ معقول اعتراض کی نہیں ہے۔

خدا کسی کو ایسے کام کی تکلیف نہیں دیتا جو اسکی طاقت سے باہر ہوں ایسے جب تک مسلمانوں کو ایک درجہ کی قوت حاصل نہیں ہوتی اُنکو قتال کا حکم نہیں ہوا اور غالباً مسیح علیہ السلام کو بھی لڑائی کا حکم اسی وجہ سے نہیں دیا گیا کہ اُنکے تابعین آزمائی کی قوت نہیں رکھتے تھے۔ اُن لوگوں کے استقلال مزاج کا تذکرہ ہم پہلے کر آئے ہیں اب یہ فقرات انجیل کے ملاحظہ کیجیے۔

اُس نے اُنھیں کہا پر اب جسکے پاس بٹوا ہو لیوے اور سیطرچ جھولی بھی اور جس پاس نہیں اپنے کپڑے بیچ کے تلوار خریدے کیونکہ میں تم سے کہتا ہوں کہ یہ نوسشتہ کہ وہ بدون من گنا گیا ضرور ہے کہ میرے حق میں پورا ہوا ایسے کہ یہ باتیں جو میری بات ہیں انجام تک پہنچیں۔ اُنھوں نے کہا کہ دیکھ لے خداوند یہاں دو تلوار ہیں اُس نے اُن سے کہا بہت ہے۔ (لوقا۔ باب ۲۲۔ ورس ۳۶ لغایت ۳۸)

پس ظاہر ہے کہ جانچ کی گئی مگر جو سامان موجود پایا گیا وہ محض ناکافی تھا۔ پھر انجیل

یوحنا کا باب ۱۸ اور ص ۱۰ دیکھیے۔ تب شمعون پطرس نے تلوار جو اُس پاس تھی کھینچی اور سردار کاہن کے نوکر پر چلائی اور اُسکا دامن کاٹا اور اُڑا دیا۔

اس واقعہ سے ثابت ہر کہ جنکے پاس تلوار تھی وہ بھی مرد میدان تھے ورنہ پطرس کی تلوار جو بحالت سخت اشتعال طبع کے چلی تھی ملکوس کے کان پر قناعت نہ کرتی بلکہ کندھے پر برق کے مانند پڑتی اور کمر تک تیر جاتی۔ علاوہ اُن امور کے جنکا تذکرہ کیا گیا رومیوں کی گورنمنٹ بہت مضبوط تھی اُس نے یہودیوں کی تحریک سے ہر چند ظالمانہ کارروائی کی لیکن وہ بھی ضابطہ کے اوٹ میں تھی اور جرم کے بابت فی الجملہ قانونی تحقیقات بھی عمل میں آئی تھی۔ اجمال ممالک شام میں ایسا اندھیر نہ تھا جو حجاز کے خود سر قبائل پر چائے ہوئے تھے۔ پس مسیح کی حالت پیغمبر اسلام کی حالت سے مختلف تھی اور اُن دونوں بزرگواروں نے اپنے اپنے عہد میں وہی عمل کیا جیسے منجانب اسلام اور تھے اور جو نظریات موجودہ قرن عقل بھی تھا۔

اب تحقیق طلب یہ واقعہ ہر کہ کیا خداوند عالم بھی اپنے انبیاء کو یا اُن لوگوں کو جو اُس کے مقبول بارگاہ ہوں قتال کا حکم دے سکتا ہو اور اُس نے قبل ظہور اسلام کے ایسے احکام نافذ فرمائے ہیں؟ ہر گاہ انجیل اور قرآن کی تعلیم میں اختلاف ہو اسیلئے ہم کو عہد عتیق کی مقدس کتابوں سے شہادت حاصل کرنا چاہیے جسکی عظمت وہ سب مذہبی فرقے کرتے ہیں جو خرمین ابراہیمی کے خوشہ چین ہیں۔

شہادت (۱)

باب ۳ کتاب استثنائین تاکید کے ساتھ موسیٰ کو حکم دیا گیا کہ اگر تیرا عزیز قریب یا دوست جانی تجھ کو واسطے عبادت غیر خدا کے پھسلائے تو وہ اسطرح قتل کیا جائے کہ پہلے اُس پر تیرا ہاتھ اور اُس کے بعد دوسروں کے ہاتھ پڑیں اب سمجھنے کی بات ہو کہ جب پھسلانے والوں کے لیے یہ تقریر تجویز کی گئی تو جو لوگ بھرتوں کا بیجھونا چاہتے تھے اگر اُن سے لڑنے کا حکم دیا گیا تو اُس پر ہمارے بھائیوں کو کیوں حیرت ہو

شہادت (۲)

اسی کتاب استثنائے باب ایک سے ظاہر ہوا ہے کہ بنی اسرائیل کو بنی عناق سے لڑنے کا حکم دیا گیا۔ لیکن جب اُن لوگوں نے جی چڑایا تو خدا ناخوش ہوا اور موسیٰ سے کہا کہ تم لوگ ارض موعود میں داخل نہ ہو گے لیکن کالب وکودیکھے گا اور نون کا بیٹا یشوع اُس میں داخل ہوگا۔ اس تقریر سے ثابت ہو گیا کہ خدا اپنے پیارے بندوں کو لڑائی کا حکم دیتا ہے اور جو لوگ ایسے حکم کی تعمیل نہیں کرتے اُن پر عتاب فرماتا ہے۔

شہادت (۳)

یشوع بن نون کی کتاب پڑھو اُس سے ظاہر ہوگا کہ اس نبی نے خدا کے حکم سے کس قدر خونریزی کی۔ بنی نوح انسان پر تو یہ الزام تھا کہ وہ غیر خدا کی پرستش

کرتے ہیں لیکن حیوانات بھی ان لوگوں کی شامت اعمال سے ورطہ بلامین پڑ کے ہلاک کیے گئے۔ میریچکو کا شہر سب شہروں سے پہلے مسخر کیا گیا اور سولے ایک فاحشہ عورت اور اُسکے خاندان کے کسی ذمی روح کی جان بخشی نہیں ہوئی۔ یہ شہر مع حملہ اشیائے موجودہ کے پھونکا گیا لیکن روپا اور سونا اور پتیل اور لوہے کے ظروف خدائی خزانے میں داخل کر لیے گئے۔ اُسکے بعد شہر عی میں قتل عام ہوا بارہ ہزار جانین تلف کر کے شہر میں آگ لگا دی گئی مگر وہاں کے مولشی زندہ چھوڑے گئے اور ان پر اور تمام اسباب پر فوج قارح نے بطور مال غنیمت قبضہ کر لیا۔ وہاں کے بادشاہ نے پھانسی پائی اور شام تک اس کی نقش دار پر چھولتی رہی اسی طرح دیگر مقامات پر قتل و غارت کی کارروائیاں تاحیات لیشوع بن نون زور و شور کے ساتھ جاری رہیں۔

شہادت (۴)

اسموئیل نبی کی پہلی کتاب باب ۵ اور ۳ میں تحریر ہے کہ اسنھون نے ساؤل بادشاہ کو خدا کا یہ حکم سنایا۔ در سو اب توجا اور عالیق کو مار اور ب جو کچھ کہ اُنکا ہے ایک تخت حرم کر اور ان پر رحم مت کر بلکہ مرد اور عورت ننھے بچے اور شیرخوار اور بیل بھیڑ اور اونٹ و گدھے تک سب کو قتل کر۔ ساؤل نے سب کچھ جو کہا گیا تھا کر دکھایا۔ لیکن حکم خدا کے خلاف کچھ موٹے تازے مولشی

واسطے قربانی کے بچا لایا۔ اسکی میرزا زندی پسند نہیں آئی اور مجرم نافرمانی اسکی بادشاہت جاتی رہی۔

عہد عتیق کی آسمانی کتابوں میں جب اسطرح کے واقعات موجود ہیں تو محکو حیرت ہو کہ اہل کتاب انکو تو جائز سمجھتے اور مسلمانوں کے پیشواؤں پر چٹکین کرتے ہیں حالانکہ پیغمبر علیہ السلام اور انکے خلفائے راشدین اپنی حفاظت کے لیے لڑائیاں لڑے ایسے دشمنوں کے دبانے کے واسطے جن سے آئندہ خطرہ نقصان کا تھا اور اگر خدا کے حکم سے انھوں نے بالفرض محض تو وسیع حکومت کی غرض سے بھی جنگ کی ہوتا ہم اہل کتاب کا اعتراض اُن لوگوں پر اسوقت تک وارد نہ ہوگا جب تک موسیٰ اور دیگر انبیاء مسلمان بنی اسرائیل کی کارروائیوں کو اعتراض کرنے والے ناجائز نہ کہلین۔ مسلمانوں کا پہلا پیام یہ ہوتا تھا کہ اسلام لاؤ یا جہنم دو جب ان دونوں سے انکار کیا جاتا تو اسوقت لڑائی شروع کرتے۔ مگر کبھی عورتوں لڑکوں بڑھوں اور پاجون کو نہیں مارتے اور راہبوں اور اہل کنائس کے قتل کی تو خاص ممانعت تھی۔ بیگناہ جانوروں کو ہلاک کر کے یا آبادستیوں کو بھونک کے یہ لوگ کبھی باعث بربادی عالم نہیں ہوئے۔ ایسے تسلیم کرنا چاہیے کہ زیادہ جنگ میں بھی اسلامی رحم دلی اور انسانی ہمدردی مسلمانوں کا ساتھ نہیں چھوڑتی تھی۔

الجزیرہ

جزیرہ کے بابت بہت کچھ شور و غوغا مٹھا لہٰذا فیصلہ اسلام نے کیا ہی لیکن وہ حقیقت
ایک ملکی ٹیکس تھا جو غیر مسلم رعایا سے لیا جاتا اور اُسکے ادا کرنے والے جنگی خدمات سے
بری رہتے عقلاً اور انصافاً اُسکا مطالبہ لائق اعتراض نہ تھا و سیون اور پارسیوں
کی گورنمنٹیں بھی اپنے عہد میں اس طرح کا ٹیکس لیتی تھیں اور خود مسیح علیہ السلام نے
اُسکے نسبت جو رائے ظاہر کی ہیں اُسکا تذکرہ اس موقع میں دلچسپ ہے۔ **فریسیوں**
نے بعد ایک تمہید کے سوال کیا کہ قیصر کو جزیرہ دینا روا ہے یا نہیں۔ درپیشوع نے
انکی شرارت سمجھ کے کہا اے ریاکارو مجھے کیوں آزماتے ہو؟ جزیرہ کا سکے مجھے کھلاؤ
وے ایک دینار اُس پاس لائے تب اُسنے اُسنے کہا یہ صورت اور سکے کسکا ہیں اُنھوں
نے کہا قیصر کا پھر اُسنے کہا پس جو چیزیں قیصر کی ہیں قیصر کو اور جو خدا کی ہیں خدا کو
دوسری مٹی باب ۲۲ ورس ۸ الغایت ۲۱) اب یہ کہنا کہ خوف قیصر وہ جواب جو دینا
چاہیے نہیں دیا گیا حقیقت مسیح کی صاف گوئی پر تمت لگانا ہی اور صحیح تعبیر ان
فقرات کی یہ ہے کہ حضور نے فریسیوں کے سوال کا مدلل جواب یوں دیا کہ دینار تمھارے
ہاتھ میں بے طفیل اُس نظام کے آیا ہو جسکو قیصر نے قائم کیا ہے۔ ایسے معاوضہ اپنے
نظام کے شاہی گورنمنٹ کو استحقاقاً جزیرہ کی رقم ملنی چاہیے۔

کتاب استشاکے باب ۲۰ میں خدا نے حضرت موسیٰ کو وہ سلوک بتائے ہیں جسکو ساتھ
قوم مفتوح کے برتنا چاہیے تھا۔ اور ترجمہ عربی مطبوعہ ۱۸۷۲ء میں ایک فقرہ ان الفاظ
کے ساتھ موجود ہے **يَكُونُوا لَكَ عَيْنِدَ وَيُعْطُوا لَكَ الْجَزْيَةَ** یعنی جو لوگ

صلح اپنا شہر تیرے حوالہ کرین گے وہ غلام بنکے جھکو جزیرہ دین گے پس نہ صرف عہد
جدید بلکہ عہد قدیم کے صحیفہ نمین بھی واجبیت جزیرہ کی سند موجود ہو۔
یہ ملکی ٹیکس لائق شکایت نہ تھا لیکن غالباً اسکی صورت غیر ون کو دو دوہون سے بھیناک
نظر آنے لگیں۔

اولاً۔ وہ غیر مسلم رعایا سے لیا جاتا اور مسلمان اسکی ذمہ داری سے کلیۃً محفوظ
تھے۔ لیکن بات یہ ہو کہ غیر مذہب کے آدمیوں کو انھیں کے ہجرتوں سے لڑنا مسلمان
فرمان واداخل باختلافی سمجھتے تھے یا یہ کہ ان کو غیر مسلم رعایا کی طرف سے انیشہ تھا کہ
مخالفوں سے عین وقت جنگ کے سازش کر کے باعث کلات ہون گے بہر حال
غیر مسلم رعایا سے نقدی امداد کو مقتضائے مصلحت سمجھ لیا گیا اور ملکی حفاظت اور جنگی
خدمات کا بار مسلمانوں پر آن پڑا۔ پس یہ بے انصافی کی کارروائی تھی کہ مسلمانوں
سے جنگی خدمتیں لیجاتیں اور پھر نقدی امداد دینے پر بھی وہ لوگ مجبور کیے جاتے۔

ثانیاً۔ فقہائے اسلام کی تصانیف میں نوعیت جزیرہ اور طریقہ وصول کی شکلیں
ناموزون بیان کی گئی ہیں ایک مصنف نے لکھا ہو کہ جزیرہ دینے والا اصلانہ حاضر ہو
اور خود اپنے ہاتھ سے کھڑا ہو کے رقم جزیرہ کو حوالہ حاصل کرے محصل اسوقت بیٹھا ہو
اور دینے والے کو دشمن خدا کے لقب سے خطاب کرے اور اسکی گردن پر ایک دھب
بھی لگائے۔ اور بعض دیگر مصنفین نے کچھ اور بھی اس خصوص میں یہودہ مباغی
کیے ہیں۔ لیکن یہ سب متعصبانہ ضوابط ہیں جنکو تنگ دل مولوی بنایا کرتے مگر دانشمند

ناظران ملک کا اُن پر عمل نہ تھا اور نہ وہ ضوابط اس قابل تھے کہ اُن پر عمل کیا جاتا تھا اس
 کیا جاتا ہے کہ فتنہ تاتاری میں مسلمانوں کی حکومت جاتی رہی محکوم قوموں نے نئے فاتحوں
 کا خیر مقدم کیا اور پرانی فرمان روا قوم کی بدخواہی میں دل کے بخار نکالے جب پھر
 زمانہ نے پلٹا دکھایا اور تاتاری حکومتیں اسلامی جنگیں اُسوقت کینہ کش مولویوں نے
 نیزہ قلم کو سنبھالا اور حالتِ قتال میں جو کچھ جی چاہا لکھ گئے لیکن جیسا کہ میں نے قبل
 اس کے تحریر کیا ہے اسلام ایسے طبعی اور بے بنیاد ضوابط کا جواب دہ نہیں ہے۔

علامہ **سید محمد امین** مصنف رد المحتار تحریر فرماتے ہیں کہ جب جزیرہ کے
 ادا کرنے والے کو کافر کہنا شرعاً ناروا ہے تو اُسکا مفاد یہ ہوا کہ اُسکو دشمن خدا بھی کہا جائے
 نہ اُسکا گریبان پکڑا جائے نہ جنبش دی جائے اور نہ دھپ لگائی جائے۔ کیونکہ یہ
 کارروائیاں تکلیف دہ ہیں اور اسی لیے ان امور کی تردید محقق علمائے اس بیان سے
 کی ہے کہ اسطرح کی ایذا رسانہوں کی سند رسول اللہ کے قول و فعل میں پائی نہیں جاتی
 اور نہ خلفائے راشدین میں کسی نے اُسکا ارتکاب کیا ہے۔

جزیرہ کا حکم قرآن پاک میں ان الفاظ کے ساتھ ہوا ہے **يُطَوُّ الْجَزِيرَةَ عَنْ يَدٍ**
قِيْلَ هُمْ صَدَائِعُ عَرَبٍ (پارہ ۱۰۔ سورۃ التوبہ رکوع ۳) یعنی قتال سے اُسوقت
 باز آؤ کہ وہ لوگ خوار ہو سکے اپنے ہاتھ سے جزیرہ دین۔ چونکہ لفظ **صَدَائِعُ** کا بعد
 تذکرہ قتال کے آیا ہے اس لیے ظاہر ہے کہ اُس سے اطاعت کی خواری مراد ہے جو مفتوح
 کو بمقابلہ فاتح عموماً حاصل ہوتی ہے۔ اور مقصود بیان صرف یہ ہے کہ جب وہ لوگ مطیع

ہو کے جزیہ دینا قبول کریں تو لڑائی سو قوت کر دو۔ امام فخر الدین ازمی
 اپنی تفسیر میں تحریر کرتے ہیں یَقَالُ اعْطَايْدَهُ اِذَا الْفِتَادُ وَالْخَالِصُ يَفْضُ دِيْنَا
 ہاتھ کا اس وقت کہا جاتا ہے جبکہ فرمان برداری کیجائے۔ ایسے مراد عنی ید سے
 دینا جزیہ کا بلا انکار کے مراد ہے اور اس طرح محقق مفسرین نے کہا ہے کہ صفار سے مراد وہی
 جزیہ کا دینا ہے۔ عرب میں ایسی حکومت بالادست جو امن کو قائم کرے اور اس کی بدلت
 باہمی کشت و خون کا اسناد ہو موجود نہ تھی اس وجہ سے بنی اسمعیل کی نسبت وہ خدا
 کا وعدہ کہ انکو بڑی قوم کر دیا پورا نہیں ہوا تھا۔ پیغمبر علیہ السلام بنی اسمعیل میں اسی
 رتبہ کے بنی تھے جس رتبہ کے بنی اسرائیل میں موسیٰ علیہ السلام گذرے ہیں۔
 جناب مؤخر الذکر اپنی قوم کو قبطیوں کی غلامی سے چھوڑا لائے اور انکو عزت اور
 وقار کے مدارج پر صعود کرنے کے لائق بنایا۔ حضرت مقدم الذکر نے اپنی قوم کو
 جہل کی تاریکی نفاق کے بند بخانہ سے نکالا اور تربیت اخلاق سے لنگے دل و دماغ
 کو ایسا کچھ معمور کر دیا کہ وہ دنیا کی نامور قوم قرار پائی اور آج تک اُسکے سرداروں کے
 نام صفحات تاریخ کے زیب و زینت سمجھے جاتے ہیں۔ حضرت موسیٰ کے خلیفہ یوشع
 بن نون نے ملک شام کے ایک حصہ میں بنی اسرائیل کی حکومت قائم کی اور یہاں سے
 پیغمبر کے خلفائے تمامی ارض شام اور بڑے بڑے مشہور اقطاع دنیا کو باد نشینانِ عز
 کے زیر نگین کر دیا۔ اسی حکومت کی بدولت جو عرب میں قائم ہوئی تھی دنیاوی ترقیات
 کی ابتدا ہوئی۔ یونان کا مردہ فلسفہ جلا یا گیا وہ اچھا تھا یا بُرا لیکن اُسکی نسل سے فلسفہ

وجود میں آیا جسکی چاک دیکھ کے آج عقل کی آنکھ میں چکا چوند پر جاتی ہے لہٰذا جس
جو حکومت دنیا کی سدھارنے والی ہمارے رہنمائے قدسی صفات نے قائم کی تھی
وہ کسی ذاتی غرض پر مبنی نہ تھی بلکہ وہ خدا کی برکت تھی اور دینی و دنیوی رفاہ عام کو
قدرت نے اُسکے دامن دولت سے وابستہ کیا تھا۔ (س) مسلمانوں میں
مذہبی اختلاف کثرت سے پھیلے ہیں اور کسی نووارد کے لیے بہت دشوار ہے کہ وہ
سمجھ لے کہ اسلام کے اصلی معتقدات اور واقعی احکام کیا ہیں۔ غیر مشہور فرقوں
سے قطع نظر کیجائے تو بھی سنی شیعہ خوارج اور معتزلہ کے جھگڑوں میں طبیعت
الکجھ جاتی ہے ان مذاہب اربعہ کے پیروٹے بڑے عالم متقی اور پرمیزگار گزے
ہیں اور ہر ایک اپنے اعتقاد کی تائید میں لمبی چوڑی دلیلیں پیش کرتا ہے اور دھڑلے
کی تردید میں اُسکے پاس الزامی حجتوں کا طومار موجود ہے۔ الغرض زود فہم تیز نظر
آنے والے کے لیے بھی شکل ہے کہ وہ ان اختلافات کے گرد و غبار میں اسلام کے
چہرے کو بے حجاب دیکھ سکے۔ (ج) اسلام پر منحصر نہیں جملہ مذاہب مشہورہ
اس مصیبت میں مبتلا ہیں اور حقیقت حال یہ ہے کہ پہلے معتقدات مذہب میں
سادگی موجود تھی اعمال میں سہولت کے ساتھ مصلح کا لحاظ رکھا گیا تھا۔ لیکن
رفتہ رفتہ تابعین مذہب نے رنگ آمیزیان کیں اسلئے قدرتی سادگی جاتی رہی

صرف سات دینا قریب انہ ذواتِ حضرت کے قبضہ میں تھے جنکو قبل از نزوح روح پر فتوح خدا کی راہ میں لوہا یا لاکھ
عسرت کی یہ حالت تھی کہ ام المؤمنین عائشہ کے گھر میں جہان آپ جلوہ افروز تھے معمولی روشنی کا بھی سامان موجود تھا
اور انکو اپنا چراغ بھیجے دوسرے کے یہاں سے چند قطرے تیل کے شگوانے پڑے ۱۲

پیچیدگیان پیدا ہوئیں اغراض اعمال کو پھیلون نے فراموش کیا پھر تو ان کا وجود گران سنگ ہو کے بشکل ورزش جسمانی باقی رہ گیا۔

انجیل شریف میں عی احکام پہلے نام تھے شریعت موسوی کی بندش کو پولوس کی تعلیم نے شروع ہی میں ڈھیلا کر دیا ایسے بمقابلہ مذاہب دیگر عیسائیوں میں عملی آزادی زیادہ ہے لیکن اعتقادی پیچیدگی کی حالت وہی ہے جو اوروں کی۔ ہم اس موقع میں صرف ان اختلافات کی بنیاد دکھانی ہے جو اسلام سے تعلق رکھتے ہیں ایسے ہم بالاختصار مگر آزادی کے ساتھ اپنے خیالات انکی نسبت ظاہر کرتے ہیں بعد رحلت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پہلا اختلاف انکی جانشینی کے متعلق پیدا ہوا اشاروں سے سمجھنے والوں نے اپنے مذاق کے موافق جو کچھ سمجھ لیا ہو لیکن حق یہ ہے کہ حضور نے اس بحث کی نسبت کوئی فیصلہ صریح نہیں فرمایا تھا اور غالباً ایسی بحث کے طے کرنے میں مصلحت تھی کہ مسلمانوں کی جماعت آزادی کے ساتھ جس سرگروہ کو خود منتخب کرے اسکا اثر ماتحتوں پر معقول پڑے گا اور پھر ایسا سرگروہ اپنی معزولی کو بھی تابع سارے عام سمجھ کے عایا کی ایذا رسانی یا دشمنی کی جرأت نہ کر سکے گا۔ بہر حال اسوقت دو امیدواروں کی نسبت خیالات کو رغبت انتخاب پیدا ہوئی بنی ہاشم اور لکے متوسل علی بن ابی طالب کو اور عام مسلمان جن میں زیادہ با اثر قرشی مہاجرین کی جماعت تھی ابو بکر صدیق رض کو جانشینی کے لیے پسند کرتے تھے۔ حضرت مقدم الذکوہ غمیر کے اس چچا کے

بیٹے تھے جسے اپنے بھتیجے کو مثل فرزند کے پالا اور ہر ایک موقع میں انکی پر رانہ
 حمایت کی وہ خود رسول اللہ کی دختر فاطمہ الزہرا سے بیاہے تھے جو وقت وفات
 باپ کے زندہ تھیں اور آج تک دنیا میں انھیں کی لطنی اولاد نسل رسول کی یادگار
 ہو۔ آپ نے ایام طفولیت سے زیر سایہ عاطفت پیغمبر علیہ السلام تربیت پائی
 تھی اور خطرناک معرکوں میں وفاداری اور شجاعت کے گرانمایہ جوہر دکھائے تھے
 ان وجوہ سے اُن کو اور اُن کے حامیوں کو امید تھی کہ وہی خلیفہ مقرر ہوں گے
 جناب مؤخر الذکر اگرچہ دوسرے قبیلہ کے آدمی تھے لیکن اُنھوں نے خالصاً و
 ایسے نازک وقت میں کہ سارا زمانہ دشمن ہو گیا تھا رسول اللہ کا ساتھ دیا اور تائید
 اسلام کے لیے جان و مال کے فدا کرنے میں اُنکو کبھی دریغ نہیں تھا یہ تائید
 معمولی یا خیالی نہ تھی بلکہ اسکی بدولت درحقیقت اسلام کو بڑی بڑی مدد ملی اور عین
 ضرورت کے وقت اُنھیں کی تحریک سے چند با اثر سعادت مند اسلام کے حلقہ ارادت
 میں داخل ہوئے۔ وہ عمر آدمی تھے زمانہ کے سرد و گرم کا تجربہ حاصل تھا حضرت
 عائشہ رضی اللہ عنہا کی بیٹی محبوب ترین ازواج پیغمبر علیہ السلام کی تھیں زمانہ بجاہلیت
 میں خود ذی وقار تھے اور اسلامی دور میں بھی تمام مہاجر و انصار اُنکی دشمنی کے
 معترف اور اخلاق کے گرویدہ تھے الغرض عام رائیں اُنکے انتخاب کی طرفائل
 ہوئیں اور وہی رسول اللہ کے جانشین مقرر کیے گئے اُنھوں نے خدمات خلافت
 کو اُسی حسن و خوبی سے انجام دیا سبلی امید انتخاب کرنے والوں نے اُن کی

ذات سے کی تھی۔ بہت بڑا ثبوت انکی دانشمندانہ دوراندیشی اور مدبرانہ اثر کا یہ ہے کہ صرف اپنی تجویز سے **عمر بن خطاب** کو اپنا جانشین مقرر کر دیا مگر کسی جبرأت انکار کی نہیں ہوئی۔ تاریخ کے پڑھنے والے اقرار کرتے ہیں کہ خلیفہ دوم کا عہد حکومت دولت اسلامیہ کا چمکیلا دور تھا خویش و بیگانہ انکی بے لوث محبت سے بہرہ مند تھے اور انکی ملکی تدبیروں نے قیصر و کسریٰ کے پُر غور سر میں چکر ڈال دیا تھا۔ باہمی رشک و حسد کی آگ کا بھڑکانا عربوں کے خصائص طبعی میں داخل تھا لیکن باسطوت امیر نے ہر چند اس قوم کو دولت مند بنایا مگر سطح قابو میں رکھا کہ کسی قسم کا فتنہ و فساد برپا نہ کر سکی۔ اتنے بڑے با اقتدار فرمان روا کا جسکے نقش قدم پر فتح و ظفر جبین نیاز گر گرتی تھی فقیرانہ زندگانی کرنا اور معاملات اہم کے علاوہ چھوٹی چھوٹی خدمتوں کا بھی بذات خود انجام دینا حقیقت ایسے دل و دماغ کا کام تھا جسکی نظیر دنیا نے شاید کبھی نہیں دیکھی۔ عالم کائنات کے اتفاقات سخت عبرت انگیز ہیں اتنا بڑا فیروز مند سردار ایک بے وقعت غلام کے ہاتھ سے زخمی ہوا اور یہ سمجھ کے کہ شمع حیات جو جھللا رہی ہے جلد گل ہونے والی ہے انھوں نے چند نامور بزرگوں کی کمیٹی ایسے مقرر کی کہ اپنے میں ایک کو واسطے خلافت کے منتخب کر لیوں چنانچہ کثرت رائے سے **عثمان بن عفان** تیسرے خلیفہ قرار دیے گئے یہ بزرگ عمر بن الخطاب سے پہلے ایمان لائے تھے۔ اپنے دونوں پیش رو سے زیادہ قرب و قریب تھے۔ ان کو حاصل تھی اور

پیغمبر علیہ السلام کی دوا رکھیاں بھی یکے بعد دیگرے اُنکے عقد نکاح میں آئی تھیں وہ مسلمانوں میں بڑے دولت مند سمجھے جاتے تھے اور بزمانہ عسرت اپنے مال و متاع کو اسلامی ضرورتوں میں دیرِ یادلی کے ساتھ صرف کیا تھا مگر افسوس ہو کہ زمانہ خلافت میں نسلِ خلفائے سابق جو ہر قابلیت دکھانے سکے اُنکا دور خلافت بارہ سال رہا کچھ عرصہ تک تو نظامِ مملکت فاروقی طرز پر چلا گیا لیکن رفتہ رفتہ اسکی صورت بگڑی شکایت کی آوازیں ہر طرف سے بلند ہوئیں بلوایانِ مصر نے آخر کار دار الخلافہ کا محاصرہ کر لیا اور سیدِ ردی کے ساتھ قتلِ خلیفہ کے مرتکب ہوئے۔

کہا جاتا ہے کہ خود خلیفہ کو مسلمانوں کی خونریزی گوارا نہ تھی لیکن غالباً اہلِ مدینہ بھی رضامند نہ تھے کہ ایسے خلیفہ کی حمایت میں جسکو پسند نہیں کرتے تھے جنگ کریں بہر حال خلیفہ کی قسمت میں جو لکھا تھا وہ ہوا لیکن یہ کسی معمولی آدمی کا خون تھا جو رنگ نہ لاتا اور جیسا کہ اُنکے دشمن سمجھے ہوئے تھے وہ بوجہ اپنا سچا اس ایک خون کے مواخذہ میں نئے ہزار مسلمان مارے گئے اور آپس کے اختلاف نے دائرۂ اسلام میں اس طرح جڑ پکڑ لی کہ بوز بڑ بڑھتا ہی گیا۔

خلیفہ ثالث وفات رسول کے پچیسویں سال شہید ہوئے اعتراض کرنے والے اُنکے نظامِ خلافت پر بہت نکتہ چینی کرتے ہیں اسلئے میں چند واقعات کے بیان پر مجبور ہوں جو ناظرین کو سمجھا سکتے ہیں کہ اسوقت کن مشکلات کا سامنا ہو گیا تھا۔

اولاً زہدانہ زندگانی کرنے والے صحابہ رسولؐ کی جماعت کو دست موت نے
گھٹا دیا تھا اور جو باقی رہ گئے تھے انکی ہمتیں بڑھاپے نے پست اور اثر کو کم کر دیا تھا
نئے پودہ کے نوجوان نکتہ چینی پر تل گئے اور دنیا کی دولت نے اکثر ان کو بہکایا
کہ سیدھی راہ چھوڑ کے اُس راستہ پر چلین جو انکی ذاتی نمود کا ذریعہ ہو مسیح علیہ السلام
نے بہت ٹھیک فرمایا ہے: "اونٹ کا سوئی کے ناک کے سے گزر جانا اس سے
آسان ہے کہ ایک دولت مند خدا کی بادشاہت میں داخل ہو" (متی)۔ باب ۱۹۔

(درس ۲۲)

ثانیاً وسعت حکومت بہت بڑھ گئی اُسکے سنبھالنے کو مشاہیر و یاب فوج اور
پابند ضابطہ سرشت کی ضرورت تھی لیکن اسوقت تک بارگاہ خلافت میں یہ شاہانہ
سامان موجود نہ تھے۔ اسیلئے سات سو آدمیوں کو حوصلہ ہوا کہ دارا خلافت پر
یون چڑھ آئیں اور دھمکیاں دے کے خواہنگار انصاف ہوں۔
مثلاً شاہانہ کارنگ دیکھ کے بامید قیام امن خلیفہ نے نیک نیتی کے ساتھ
اپنے رشتہ داروں پر بھروسہ کیا اور کسی قدر خود انکی نیک مزاجی بھی قربت مندوں
کی پرورش پر مائل تھی۔

غرض بنی امیہ کا رسوخ قدیم الاسلام مہاجر و انصار اور زیادہ تر انکی اولاد کو ناگوار

حضرت عثمان کے عہد میں ایک گھوڑے کی قیمت پندرہ لاکھ دینار اور خاص مین ایک مرغ کی قیمت مروجہ

چار لاکھ درہم سمجھی جاتی تھی اور اس گرائی کی وجہ سے عربوں کی دولت مندی تھی ۱۲

گذرا اور تمام قوم میں ناراضی پھیل گئی۔

بعد شہادت خلیفہ ثالث **علی مرتضیٰ** کے قدموں سے منصب خلافت نے عزت و شرف حاصل کیا ایسے عالی دماغ عالی قدر خلیفہ کی جانشینی سے مسلمانوں کو امید تھی کہ قاروقی خلافت کی برکتیں عود کریں گی لیکن نفاق اپنا کام پہلے ہی کر چکا تھا ادا بار کی گھٹائیں مطلع اقبال کو تاریک کیے ہوئے تھیں اسلئے ابجھا ہوا معاملہ سلجھ نہ سکا اور خلافت رابعہ کا تمام وقت باغیوں کی جنگ میں کٹ گیا۔ ان لڑائیوں کی زیادہ تصریح موجب تطویل اور اس رسالہ کی اغراض سے باہر ہے لیکن انھیں کے ضمن میں نفاق نے خونریزی کے ساتھ مذہب کے مقدس دامن پر دست درازی شروع کی مختلف فرقوں نے اپنے مذاق کے موافق اعتقاد کے دائرے کھینچنے اور زمانہ مابعد میں طرح طرح کی رنگ آمیزی انھیں دوا کر کے اندر ہوا کین۔

خیالات کی تیرگی لائق حیرت ہے کہ ایسے مقدس پیشوا پر عبدالرحمن بن ملجم مرادی نے بامید ثواب اخروی تیغ آزمائی کی جسکے اثر سے سلسلہ ہجری میں شیعہ ولایت اگل ہو گئی۔ بعد اس جانگزا واقعہ کے چند مہینے **حسن مجتبیٰ** فواسق رسول اسد اپنے جد امجد کے جانشین رہے اور پھر آپ نے بغرض نفع فساد حکومت سے دست برداری کی اور اسی دست یرداری کے ساتھ خلافت راشدہ کا دور بھی ختم ہو گیا **إِنَّا لِلّٰهِ** **وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاٰجِعُونَ** بعد انقراض خلافت راشدہ عرصہ تک خاندان بنی ہاشم فرمان روا رہا اور اُسکے بعد بنی عباس کا دور حکومت ۱۳۲ ہجری میں شروع ہوا

اُس دور نے بڑی عمر پائی اور مملکت امراض میں بھی مبتلا رہے مگر ان ایسی زندگی
 کرتا چلا گیا جو حقیقت مرے سے بھی بدتر تھی۔ عباسیوں کے عہد میں عربی
 حکومت کی سادگی جاتی رہی دربار خلافت نے عجیبی شان و شوکت کا رنگ ڈھنگ
 اختیار کر لیا لیکن علمی ترقیات کے دروازے بھی انھیں نے کھولے اور یونانی فلسفہ
 کو اسلامی حلقہ میں جگہ دی۔

پہلے سولے قرآن پاک کے کوئی اخلاقی یا علمی کتاب عربی زبان میں مدون نہ تھی
 روایت حدیث کا بھی مدار حافظہ پر تھا اور صرف بعضوں نے متفرق اوراق پر
 یادداشتیں لکھ لی تھیں لیکن مسئلہ ہجری میں کتب حدیث اور معامزی اور فقہ کی
 تالیفات علماء اسلام نے شروع کی اور تھوڑے ہی دنوں میں طبع طرح کی
 تصنیفوں سے کتب خانے بھر دیے۔

کچھ دنوں کے بعد فلسفہ یونان کے ترجمے عربی زبان میں کیے گئے جس نے
 مذہبی عقائد پر اثر ڈالا اور اُسکی بدولت صرف مناظرہ کی مجلسیں گرم نہیں ہوئیں
 بلکہ کشت و خون کی بھی نوبت آئی۔

خلاصہ بیان یہ ہے کہ بنیاد اختلاف خلافت کے جھگڑوں نے ڈالا اور فلسفہ کے
 توغل نے اُسکی دیواریں بلند کیں باقی ہے اور سامان اُمکی کفالت کبھی نیک نیتی
 کبھی بد نیتی کبھی دنیوی غرض کبھی دینی حمیت کرتی رہی اور آخر کار باہمی اختلاف
 کی وہ صورت پیدا ہوئی جسکی شکایت سائل نے واجبی طور پر کی ہے۔

مسلمانوں میں فرقہ اہلسنت و جماعت کی تعداد دوسرے فرقوں سے بہت زیادہ ہے لیکن دنیا میں سپروان مذہب شیعہ کی بھی مقبول تعداد موجود ہے۔ ان دونوں کے اعتقاد میں بہت کچھ اختلاف ہے مگر اصل جھگڑا جو کبھی کبھی شرناک حوادث کا ذریعہ ہوا یہی ہے کہ فرقہ مقدم الذکر حلقہ خلفائے راشدین کی عظمت کرتا ہے اور فرقہ مؤخر الذکر تین پہلے خلیفوں کو صرف منصب خلافت کا غاصب نہیں کہتا بلکہ اسکو ان لوگوں کے باایمان مرنے میں بھی کلام ہے۔ میں بلا ارادہ تائید یا تردید کسی فرقہ کے قرآن پاک کی ایک آیت لکھتا ہوں اس کے اصول پر اگر نظر کریں تو انصاف پسند و راندیش جو اتفاق کے زہریلے اثر کا بہت کچھ تماشا دیکھ چکے ہیں بساط غنا و کوتاہی کے برادرانہ اتفاق سہولت کے ساتھ پیدا کر سکتے ہیں۔

تِلْكَ اُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَ لَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ
(پارہ ۱ سورۃ البقرہ رکوع ۱۶)

ماخذ تفسیر - فقہ - اصول فقہ اور علم کلام وغیرہ علوم کے جنکو مذہب سے تعلق ہے قرآن اور احادیث ہیں لیکن عقل نے بھی ان کے اخذ میں نمایان مدد دی ہے اور کچھ شک نہیں کہ اگر عقل صحیح نیک نیتی سے کام میں لائی گئی ہو تو قانون الہی اور قانون عقلی نے مل جل کے جو نتیجہ پیدا کیے ہوں وہ قدر کے لائق اور

یہ لوگ گزر گئے اٹھا کیا اس کے لیے اور تمہارا کیا تمہارے لیے ہے اور جو کچھ وہ لوگ

گزرے اس کی پوچھ کچھ تیسے نہوگی - ۱۲

ذریعہ فلاح دینی اور دنیوی ہوں گے۔ قانون عقلی ہر ذی عقل کے نقش دل ہر قرآن اور کتب احادیث کو بھی قدرت نے واسطے اتمام حجت کے ارزان کر دیا ہے اور اس کے ترجمے بھی ضرورت کے موافق ہو چکے ہیں۔ ایسے جو یاے حق نتائج کو خود جانچ سکتا ہے کہ انہیں کون با وقعت لائق قبول ہے اور کس میں احتیاط کا پہلو زیادہ محفوظ رہ سکتا ہے۔ یعنی اصلی عقائد اور واقعی احکام قرآن و حدیث میں یا انکی مدد سے مل سکتے ہیں بشرطیکہ عقل کی روشنی میں آزادی کے ساتھ انکا مطالعہ کیا جائے۔ یہ سچ ہے کہ اس طرح کی کارروائی دقت سے خالی نہیں ہے لیکن جب دنیا کی دلت سمجھ لائے بڑی بڑی محنتوں سے حاصل ہوتی ہے تو دینی دولت اگر اتنی محنت کی طلب ہے تو شکایت کی کیا وجہ۔ (س) عقل و ادراک کا بسیط قانون پورا پورا اس کے دل میں منقوش نہیں ہے ایسے وہ جو یاے حق جو نامکمل قانون عقلی اپنے پاس رکھتا ہو کیونکر بڑے بڑے دانشمندان کے نقد تحقیق کو پرکھ سکتا ہے۔ (ج) قرآن کا یہ اعجاز ہے کہ وہ جاہلون اور کم عقلوں کو بھی یہ پیام نہ اُنکے ادراک کے سعادت ہدایت بہرہ مند کرتا ہے اور بڑے بڑے ذی علم و دانشمند جب اُسکے معانی بلند پر غور کرتے ہیں تو اُنکو سادگی کی تین نکات حکمیہ کا گراں بہا ذخیرہ موجود ملتا ہے سادہ مزاج قوم عرب نے جسکو فلسفہ جدیدہ و قدیمہ سے واقفیت نہ تھی قرآنی ہدایتوں اور قرآنی احکام کو اچھی طرح سمجھ لیا تھا احیائے اگر کوئی دقت پیش آئی تو پیغمبر علیہ السلام کے بیان فیض ترجمان سے حل ہو گئی اب ہر خندہ بدی برحق سے ہمکلامی کی عزت

اصل عقائد اسلامی کا فائدہ عقل امتیاز کرنا

دنیا کو حاصل نہیں ہو سکتی لیکن مجموعہ احادیث نبوی بڑی خوبیوں سے مرتب ہوا اور قدرت نے اس دور میں بنی نوع انسان کی قوت اور اکیہ کو زیادہ تیز کر دیا ہوا سیلے ہر درجہ کے طالبان حق کے لیے آسان ہو کر ضروری عقائد و شرائع کی تبیق کرین اور اس چند ڈر زندگی میں اتنا سامان تو ہیا کر لین جو عذاب اخروی سے نجات دلا سکے۔ دنیا کے کام میں جیسا کہ انسان اپنے ہمجنسوں کی اعانت کا محتاج ہوا سید طرح اسکو بسا اوقات یہ ضرورت پیش آتی ہو کہ دینی معاملات میں دوسروں سے استمداد کرے اور کچھ شک نہیں کہ ایسی استمداد بھی دانشمندی کی ایک معقول کارروائی ہو لیکن اس کے لیے شرط ہو کہ مستفی پر ہمیز کار روشن ضمیروں کی زنجیر در کھڑا کائی جائے اور پھر سنے اور سمجھ کے انکا نقد سخن اپنی معیار عقل بھی جانچ لیا جائے۔ خدا اپنے بند و مخلصی خدمتوں کی تکلیف نہیں دیتا جو انکی طاقتوں سے باہر ہوں اور ظاہر ہو کہ خدا نشانی کے لیے انسان کو ہی قوت عقلی عطا کی گئی ہو جسکی بدولت وہ مابین الحق والباطل امتیاز کر سکتا ہو پس بعد مساعی عقلیہ اگر بندگان خدا نیک نیتی کے ساتھ کسی باطل عقیدہ یا حکم کی پیروی کرین تو انکو انصافاً عند الناس معذور اور عقلاً عند اللہ باجور ہونے کی گنجائش ہو لیکن جو سہل انکار خدا کی دی ہوئی عقل کو کام میں نہیں لاتے اور شعار باطل میں دوسروں کی تقلید کرتے ہیں انکے لیے مشکل ہو کہ قاضی محشر کے رو برو اپنی بے راہ روی کا معقول عذر پیش کر سکیں کیونکہ یہ تقلید تو اسی پنج کی ہو جسکی رکاکت کو پروردگار عالم نے یوں ظاہر فرمایا ہو۔

اِذَا قِيلَ لَهُمْ اسْمِعُوا مَا انْزَلَ اللّٰهُ قَالُوا بَلْ نَنْبَغُ مَا الْفَيْتَنَا عَلَيْهِ
اَبَانَا اَوْ لَوْ كَانَ اَبَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُوْنَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُوْنَ
(پارہ ۲ سورۃ البقرہ رکوع ۲۰)

اکثر آیات قرآنی کے معانی صاف ہیں یا یہ کہ واضح دلائل عقلی نے ان کے دوسرے
پہلو کی تردید کر دی ہے ایسی آیتوں کو لسانِ شرع میں محکم کہتے ہیں لیکن ان کے علاوہ
چند آیتیں ایسی بھی ہیں جن کے الفاظ سے معانی کے مختلف پہلو پیدا ہوتے ہیں
یا کچھ اشارے ظاہر ہوتے ہیں اور عقل کا فی شہادت نہیں دیتی کہ ان معانی مختلف
کا کون پہلو مقصود یا حروفِ مقطعات سے کیا مراد لیں گی ہر چنانچہ ایسی ہی پہلو دار
آیتیں اور نیز وہ آیتیں جن میں متذکرہ بالا اشارات موجود ہوں متشابہ کہی جاتی ہیں
**قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی مُوَالَّذِيْ اَنْزَلَ عَلَیْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ اٰیَاتٌ مُّحْكَمَاتٌ هُنَّ
اُمُّ الْكِتَابِ وَاُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَاَمَّا الَّذِيْنَ فِيْ قُلُوْبِهِمْ مَّرَضٌ فَیَغْشٰوْنَ
مُتَشَابِهًا مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ وِیْلَةٍ وَمَا یَعْلَمُ تَاوِیْلُہٗ اِلَّا اللّٰهُ**

۱۱ جب اُن سے کہا جاتا ہے کہ جو خدا نے اُن پر وحی فرمائی ہے میں کہ ہم اُس راستہ پر چلیں گے جس پر اپنے باپ اداؤں کو
چلتے پایا ہے۔ کیا وہ ایسا کریں گے اگرچہ ان کے باپ واسے بے سمجھ اور بے راہ ہوں ۱۲
۱۲ اُسے پیغمبر اُسی پروردگار سے نمبر کتاب اُناری جس میں بعض آیتیں مضبوط ہیں اور وہی اصل
کتاب ہیں اور بعض آیتیں بہم ہیں پس جن لوگوں کے دلیں کجی ہو وہ بہم آیتوں کے پیچھے پڑے ہستہ ہیں
ناک خدا و پروردگار اور اُن کے اصل مطلب کو معلوم کر لیں حالانکہ اصل مطلب سولے اسد کے اور کسی کو معلوم
نہیں ہے اور جو لوگ گنڈے ذی علم ہیں کہتے ہیں کہ ہم اُن کے ایمان لانے یہ سب کچھ پروردگار کی طرف
سے ہے اور سولے عقل مندوں کے یہ نکتہ اور کوئی نہیں سمجھتا ۱۲

وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِّنْ عِندِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا

أُولَٰئِكَ كِتَابٌ ۝ (پارہ ۳ سورہ آل عمران رکوع ۱)

جیسا کہ خود خداوند عالم نے ارشاد فرمایا ہر متشابہ آیتوں کے ٹھیک معانی اُسیکو معلوم
ہیں لیکن بلا ارادہ فساد ہر ایک پہلو پر غور کرنا بندگانِ نیاز مندی ہو اور صلی مقصود پر
اجمالی ایمان لانا اظہارِ عبودیت کی بے خطر کارروائی غالباً بالقصد و لا اختیار کتابِ الہی
میں متشابہ آیتوں کو اسی لیے جگہ دی گئی ہے کہ بندگانِ باخلاص کو اسطرح اظہارِ عبودیت
اور نیاز مندی کا موقع ملے یا بعض حقائق ایسے دقائق پر مشتمل تھے جو ہر شکلِ حاظر و غاظر
سما سکتے ایسے انکی مزید تصریح میں زیادہ تر اندیشہ گراہی کا تھا ہر حال مدارِ حکم و تشابہ کا
اوپر اتنا زار بابِ عقولِ کاملہ کے ہو اور معمولی سمجھ کے آدمیوں کے لیے تو ممکن ہو کہ
بعض حکمِ آیتیں بھی یہ شکلِ متشابہ دکھائی دین۔ سیدھا راستہ متوسط الفہم مسلمانوں کے لیے
یہی ہو کہ متشابہ آیتوں پر اجمالاً ایمان لائیں اور حلِ معانی کے شوق میں پڑ کے اپنے خیالات
کو زیادہ تاریک بنائیں اعلیٰ درجہ کے دانشمندان کی حالت دوسری ہو وہ اگر بصورتِ
حلِ معانی کی طرف توجہ کرتے ہیں تو بھی ان کے پائوں جادہ مستقیم سے نہیں ٹگاتے
انکی دقیقہ سنجی و محسبِ مضمون تر شستی ہو گر کبھی بھی متشابہ اور حکمِ آیتوں کا تفرقہ ان کے
میش نظر رہتا ہو اگلے زمانے کے بٹے بٹے محتاط عقلمند بھی باوجود استعداد تاویل
ایمانِ اجمالی پر قناعت کرتے اور پُر خطر راستہ پر چلنے کی جرأت نہیں دکھاتے تھے
چنانچہ مالک بن انس سے کسی نے فقرہ **أَلَمْ تَجِدْ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى** کے

مطلب پوچھے آپ نے فرمایا اَلْاَشْيَاءُ مَحْلُومٌ وَالْكَفَيَّةُ كَمَحْوَلَةٍ وَلَا يُمَانُ بِهٖ
 واجب والسؤال عنہ بدل عتہ استواء کے معنی لغت میں استقرار کے ہیں اور استقرار کو
 بظاہر جسمیت لازم ہے حالانکہ خدا کی ذات کہ درت جسمانی سے منزہ اور پاک ہے سوال کا
 جواب آسان تھا کہ محاورہ عرب میں لفظ استواء بمعنی غلبہ کے بھی آیا ہے اور وہی معنی
 اس موقع میں چسپان ہیں لیکن ایسے تعین کی سند ہر گاہ حدیثوں میں پائی نہیں گئی
 اسلئے اس محتاط عالم نے اپنی طرف سے تعین معنی کی جرات نہیں کی بلکہ سوال
 کو بھی حدت طبعی کا غیر محمود شرہ قرار دیا۔ یہ بزرگ علم حدیث اور فقہ و دین کے امام ہیں۔
 امام شافعی فرمایا کرتے تھے کہ مالک بنجہم العلما ہیں اور بعد قرآن کے انکی کتاب موطا سے
 زیادہ صحیح دوسری کتاب نہیں ہے لیکن باوجود جلالت قدر اتنے بلا ادب تھے کہ یہ نہ شتر
 میں کبھی کسی جانور پر سوار نہیں ہوئے اور ایک مرتبہ وقت روایت حدیث کے بچھوٹے
 متواتر ڈنک ماسے لیکن آپ نے نہ روایت حدیث کو قطع کیا اور نہ اس عصہ میں کسی
 قسم کی لغزش بیان میں ظاہر ہونے پائی۔

غیر ضروری مباحث میں پھیلونے دائرہ نفاق کو کیونکر بڑھا لیا اسکی ایک جرسبتہ
 مثال یہ ہے کہ تیسری صدی ہجری کے شروع میں یہ بحث پیدا ہوئی کہ قرآن مخلوق ہے یا قدیم
 بعضوں نے اسکو مخلوق کہا بعضوں نے سکوت کیا اور اکثروں نے قدیم سمجھا۔ سو اتفاق
 سے امامون الرشید نے یہ رائے قائم کر لی کہ قرآن مخلوق ہے اور جو لوگ اسکے حدوث کا

استواء کے معنی معلوم ہیں اسکی کیفیت غیر معلوم ہے ایمان لانا اسپر واجب ہے اور اسکے معنی سے سوال کرنا بدعت ہے

اعتقاد نہیں رکھتے دائرہ اسلام سے خارج ہیں چنانچہ اُسے بڑے بڑے نامور عالموں پر
ارتداد کی تہمت لگائی اور انکی جان و آبرو کا دشمن بن بیٹھا اب میں بالاختصار اس
بحث کی حقیقت کو تحریر کیے دیتا ہوں تاکہ ناظرین سمجھ لیں کہ تھوڑی سی بات کا بڑھا لینا
اور مذہب کے اوٹ میں طبعی جدت کا تماشا دکھانا اگلے مسلمانوں نے اپنی تفریح کا
ایک بیہودہ شغل بنالیا تھا جسکا اثر رفتہ رفتہ یہ پیدا ہوا کہ جماعت کا اتفاق ٹوٹ گیا
اور وہ مذہب جو دوسروں کو حسن اخلاق کے ضوابط سکھا رہا تھا خود بد اخلاقیوں
میں الجھ گیا۔

خلاصہ بحث

قرآن اور حدیث میں اس طرح کا کوئی تذکرہ موجود نہیں ہے کہ قرآن مخلوق ہے یا قدیم
لیکن حسب طرح دیگر حقائق اشیا کی تفتیش دنیا میں کیجاتی ہے اگر حقیقت قرآنی کی بھی جستجو
کیجائے تو اسکا عقلی نتیجہ یہ ہے کہ اگر قرآن کے لفظ سے خدا کا کلام جو اسکی صفت کمالیہ
میں شمار کیا جاتا ہے مراد ہو تو وہ ضرور قدیم بلکہ عین ذات پاک ہے اور اگر اس لفظ سے وہ ضرور
والفاظ مراد ہیں جنکو ہم لوگ لکھتے اور پڑھتے ہیں اور جنکے اوٹ میں خدا کی صفت تکلم
نے اپنا جلوہ دکھایا تھا تو وہ بلا کسی اشتباہ کے حادث اور مخلوق ہے اگر اگلے مقدس بزرگوں کا
علم قرآن اور حدیث پر محدود تھا اور وہ اس حد سے خود بھی نکلنا گوارا نہیں کرتے تھے
اسی لیے اگر ان کے ذہن نے اس تفرقہ تک رسائی نہیں کی تو کیا تعجب ہے لیکن اوصور

قرآن کے مخلوق نہ ہونے کا جھگڑا اور بعض علماء کی غلط فہمی

فلسفی مامون الرشید کو بھی غالباً اس تفرقہ کا امتیاز نہیں ہوا تھا اور نہ اگر وہ سنجیدہ طرز پر اس تفریق کو پہچان کے سامنے پیش کرتا تو شاید زیادہ اختلاف نہ ہوتا اور یہ نزاع لفظی یا سانی طرز ہو جاتی ہاں بعض محتاط پھر بھی یہی کہتے کہ جس عقدہ کو قرآن اور حدیث نے نہیں کھولا اُس کا حل عقل کی انگلیوں سے کرنا داخل بدعت ہے۔ یہ کجا ط اپنی احتیاط کے ایسے بزرگوار لائق عظمت تھے لیکن عظمت درکنار یہ ضدی خلیفہ ان غریبوں سے اُچھ بڑا کسیکو مفرشی کہا کسی کو خائن کسی کو مشرک بتایا کسی کو جاہل غرض جو کچھ منہ میں آیا کہتا گیا اُنھیں مظلوموں میں بھیجی بن عبد الرحمن العمری ایک فاروقی نسب زاہر تھے جنکی شان میں سرست بادہ نخت نے یہ زہر ملا فقرہ اُگلا اما الیجی العمری فان کان من ولدا عمر بن الخطاب فجوابہ معروف اس ریمارک میں صرف بھیجی کے نسب پر شبہ ظاہر نہیں کیا گیا بلکہ اُنکے اُس جد بزرگوار پر عمدہ تعریف کی گئی جسکی اُلو العزیز کے صدر میں بے ادب قائل کو قصور و کسری کے مالک پر عزت حکومت حاصل ہوئی تھی اور وہ قصر بغداد میں فلسفہ یونان کا دفتر کھول سکا تھا۔ امام احمد بن حنبل بہ جرم انکار عقیدہ مامونی پابند سلاسل دربار خلافت کو روانہ کیے گئے لیکن اُنکے پہونچنے کے پہلا مامون کی گرفتاری کا حکمنامہ عالم بالا سے پہونچ گیا اور وہ داعی اجل کو لبیک کہتا دنیا سے چل بسا مامون الرشید کو خلق قرآن پر ایسا اصرار شاید اسوجہ سے ہوا ہو کہ امین الرشید اُس کا حریف حدیث قرآن کا منکر تھا لیکن زیادہ قہرین قیاس یہ وجہ ہو کہ اس خلیفہ کی طبیعت خود پسند

۱۲ لیکن بھیجی عمری اگر اولاد عمر بن خطاب سے ہو تو اُسکا جواب معروف ہے ۱۲

واقع ہوئی تھی دنیاوی حکومت تو اس نے بھائی کو مار کے حاصل کر لی لیکن تمام عمر اس شوق میں مبتلا رہا کہ معاملات مذہب میں بھی اُسکا تفوق اسلامی دنیا تسلیم کر لے چنانچہ ایک مرتبہ کسی محدث نے کوئی حدیث اُس سے سُن کے روایت کی خلیفہ نے موصولہ افزائی کی غرض سے دس ہزار درہم اُسکے حوالہ کیے تاکہ عام اہل اسلام اور بالخصوص بنی ہاشم حق پسندی کے معتقد بن جائیں اُس نے امام علی الرضا کو اپنا ولیعہد منتخب کر دیا لیکن علوی جماعت اس کارروائی پر بدین حجت معترض رہی۔

خیرہ سرپن کہ در حیاتِ عہد بادشہ را وہد ولایتِ عہد
بنی عباس اُسکو پہلے ہی سے ناپسند کرتے تھے اب کچھ اور زیادہ بگڑ گئے اور آخر کار جیسا کہ کہا جاتا ہے (واللہ اعلم بالصواب) مضطرب الخیال خلیفہ نے برگزیدہ دو دمان مر قنوی کو زہر دیکے ہلاک کیا چنانچہ **خالد** بھلوی فرماتے ہیں۔

در خلافتِ خلافت از رہ کین بود چون کشتنِ امام ضرور
عاقبت میزبانِ همان کش خواجم از ہر داد در انگور

اگر یہ موت طبعی رہی ہو تو اتفاق وقت پر سخت تعجب ہوتا ہے کہ امام علیہ السلام نے سفر میں بمقام طوس پہنچ کے انتقال فرمایا اور جدت پسند خلیفہ کو یہ موقع ہاتھ آگیا کہ ہارون الرشید کے خدین اُس مقدس جسد کو مدین امید لٹا دی کہ باپ کی روح بیٹے کی حُسن تبریر سے استفادہ برکات اخروی کر سکے چنانچہ اُس مضحک تدبیر کی سختی کو ایک عربی شاعر نے کیا خوب ظاہر کیا ہے۔

مَا يَنْفَعُ الرَّجُلَ مَرْقَبٌ لَوْ كَانَ إِلَّا عَلَى الْإِزْقِ الْقَرِيبِ الرَّحْمَنِ مِنْ خَيْرٍ
 بعد اس کرموت کے بقیرا طبیعت نے ایک انکروٹ لی اور بحکم اس عقیدہ کو تسلیم کرنا
 چاہا کہ حضرت علی رضہ حضرت ابوبکر رضہ و عمر رضہ سے فضل تھے اور یہ حکم بھی صادر کیا کہ معاویہ بن
 سفیان کو جو کوئی اچھا سکے وہ واجب القتل ہی ہر حال یہ اسلامی حکومت جو درحقیقت
 مذہب اور اہل مذہب کے لیے بلائے جان تھی ایسی ہی مشاغل میں کٹ گئی پیشوا
 مذہب تسلیم کرنا تو بڑی بات ہے آج تک شیعہ اور سنی دونوں اسلامی فرقے مامون الرشید
 کے ان چھپوے خیالات پر نفرت کرتے ہیں۔

مامون الرشید کے بعد خلق قرآن کے مسئلہ پر معتمد باللہ نے اور بھی زور دیا
 امام احمد بن حنبل پر بار پڑی اور بہت علماء اسلام بیدریغ طبع نہنگ اجل کر دیے
 گئے معتمد کے بعد واثق باللہ بھی پوری روش پر چلا اسکے روبرو ایک مقدس شیخ الحارث
 زنجیرون میں جکڑے حاضر کیے گئے جن پر یہی الزام تھا کہ قرآن کو مخلوق نہیں کہتے
 اس بزرگ نے دلیری کے ساتھ سوال کیا کہ کیا رسول اللہ اس عقیدے سے وقت
 تھے اور مسلمانوں کو اسکی تعلیم نہیں دی یا یہ کہ ان کو خود اس عقیدے سے واقفیت حاصل
 نہیں تھی؟ جواب دیا گیا کہ واقف ضرور تھے لیکن دوسروں کو تعلیم نہیں تھی اس
 جواب کو سن کے شیخ نے خلیفہ کو سمجھایا کہ جب پیغمبر علیہ السلام نے لوگوں کو تعلیم نہیں
 دی تو کیا تمکو اتنی گنجائش نہیں ہے کہ سکوت کرو اور بندگان خدا کو یوں نہ ستاؤ۔

لہذا پاک کو پاک کی نزدیکی سے کچھ نفع نہیں پہونچتا اور نہ پاک کو ناپاک کی نزدیکی سے کچھ ضرر پہونچتا ۱۲

بات معقول تھی اور واقعہ مومن کا ایسا جتنی نہ تھا اسلئے کلمہ حق نے اپنا اثر دکھایا اور خلق
خدا اُس مصیبت سے چھوٹی جس میں برسوں مبتلا رکھی گئی تھی۔ عام طور پر خیال کیا جاتا ہے
کہ زوالِ دولِ اسلامیہ کا گہرا اثر مذہبِ اسلام پر بھی پڑ گیا لیکن یہ خیال حقیقت سے بنیاد
پر بعدِ خلافتِ راشدہ اکثر اسلامی حکومتیں جو دنیا میں قائم ہوئیں انکی بدولت مسلمانوں
کو قومی اعزاز ضرور حاصل تھا لیکن مذہب نے بمقابلہ نقصان کے اُن سے بہت کم فائدہ
اٹھایا ہے۔ یہ دنیا دار فرمان روا جو شِ نفسانی میں عموماً بد اخلاقیوں کا ارتکاب کرتے رہے
اور اُن میں بعضوں کو یہ شوق بھی دامگیر رہا کہ دنیاوی اغراض کو مذہبی سپر ایڈین ہلکے
رو برو پیش کرین اس سہیودہ پالیسی نے اُن لوگوں کو تو نیک نام نہیں کیا لیکن
غیر وں کی نگاہ میں مذہبِ اسلام کی بہت کچھ تحقیر ہوئی۔ اربابِ حکومت کی بد اخلاقیوں
بوجہ اتحادِ مذہبِ عام مسلمانوں میں پھیل گئیں رفتہ رفتہ تمام قوم مذہبی دشمنی
کو چھوڑ بیٹھی اور اب اسلامی دنیا اُس رنگ میں ڈوبی نظر آ رہی ہے جسکو دوست
و دشمن دونوں ناپسند کرتے ہیں۔ دولتِ عباسیہ کا عہد مسلمانوں کے اقبال کا زمانہ
کہا جاتا ہے لیکن جو تاریخی تذکرہ تحریر کیا گیا اُسکو دیکھ کے ہر دانشمند سمجھ سکتا ہے کہ خلفاء
وقتِ مذہب پر کیسے ستم توڑ رہے تھے اور حق یہ ہے کہ علمائے باعمل کی جیسی پروریزی
مامون کے زمانہ میں ہوئی اُسکا نشان بھی انگریزی حکومت میں دیکھا نہیں گیا اور
یہ مقصود کی سی ایذا رسانوں کا تذکرہ کسی شایستہ گورنمنٹ کی نسبت اس دور میں
سنا جاتا ہے۔ خاص وجہ ان خرابیوں کی یہ تھی کہ اگلے فرمانِ داؤن کی شخصی حکومت

اسلام پر زوال اور دولِ اسلامی کی بے اثری

اپنی کارروائیوں میں آزاد تھی اکثر ان کو خدا کا دُعا مذہب کا پاس نہ تھا اگر اُسی کے ساتھ
 اپنے تئیں سخت جانتے تھے کہ مذہب پر بھی فرمانِ روائی کرین اور اپنے خیال کے ساتھ
 کرہ شریعت کو گردشِ شیتے رہیں۔ حال کی شائستہ گورنمنٹ ہند فرمانِ روائی میں
 قانونِ عدالت کی باندہ ہو اور بہت بڑی خوبی یہ ہو کہ وہ دنیاوی معاملات سے سروکار
 رکھتی ہو اور مذہب پر کسی قسم کی حکومت نہیں جتاتی۔ مغلی حکومت کا شمار اسلامی حکومتوں
 میں تھا جسکو مٹے ہوئے ایک صدی سے زیادہ زمانہ گزر گیا یہ سچ ہو کہ اُس کے ساتھ
 مسلمانوں کی دولت مند بھی ہندوستان سے رخصت ہوئی لیکن خدا کا شکر ہو کہ مذہب
 پر اُسکا کچھ بھی خراب اثر نہیں پڑا بلکہ اُسکے حق میں آزادی کی معتدل ہو زیادہ سازگار
 ثابت ہوئی۔ آجکل دیہ بدیہ مسائل شرعی کی اشاعت ہو رہی ہو و نیات کا علم ہر طرف
 پھیل رہا ہو پہلے اسلام کی خوبیوں کا اعتقاد زیادہ تر تقلیدی تھا اور اب وہ قلوب پر
 استدلالاً قبضہ کر رہا ہو ذاتی طور پر انگریزی گورنمنٹ عیسائیوں کے فرقہ پرست
 میں شامل ہو لیکن بصیغہ ملکِ اری وہ جملہ مذاہب کی حمایت یکساں طور پر کرتی ہو یہ سبکی
 بلند خیالی کی برکتیں ہیں کہ ہر فرقہ اپنے اعتقاد کی تائید میں آزادانہ تقریر و تحریر کا اُس حد
 تک مجاز ہو کہ دوسرے فرقوں کی ناجائز دل شکنی نہ ہو اور نظامِ امن میں فتور نہ پڑے
 بے تعصبی کی اس سے زیادہ کونسی دھچپ نظیر ہو سکتی ہو کہ خاص خطہ انگلستان میں
 لیورپول کے چند موروثی عیسائیوں نے اپنی روشن ضمیری سے اسلام قبول کیا
 لیکن حکومت کو اُنکے خیالات میں بھی دست اندازی کی رغبت پیدا نہیں ہوئی چنانچہ

انگلش گورنمنٹ کی بے تعصبی

ان سعادت مندوں کی جماعت روز بروز ترقی کر رہی ہے اور عجب تہین کہ رفتہ رفتہ اسلام کی خوبیاں حق پسند انگلش قوم کے دلنشین ہوں اور انگلستان کی سرزمین حبیب طح دنیاوی اقبال سے بہرہ مند ہے اسید طح بہ توفیق الہی دینی دولت سے بھی مالا مال ہے اسلام کے برخواہ سر سام عناد سے متاثر ہو کے طح طح کی پیشین گوئیاں اُسکے خطاط کی متعلق کر رہے ہیں اور غالباً اُنکے دماغ میں یہ خط سا گیا ہے کہ دنیاوی تنزل کی خمیرین مسلمانوں کو دینی ترقیات سے بھی روک دین گی۔ لیکن ایسے دورانہ نشیون کو سمجھ لینا چاہیے کہ اسلامی جماعت کسی دنیاوی فائدہ کی امید میں مذہب اسلام کی پیروی نہیں ہے بلکہ وہ دنیا کی بے ثباتی عبرت کی نگاہوں سے دیکھتی ہے اور محض اعتقاد معاد نے منافع آخرت کے لیے اُسکو حضرت اسلام کا والہ و شیدائنا دیا ہے اسلامی حکومتیں مٹ جائیں تو می اعزاز پامال حوادث ہو افلاس کی نکبت ناں شبنہ کا محتاج کرے لیکن جب تک دنیا میں بعد الموت بقائے روح کا عقیدہ موجود ہے اسوقت تک صلی اسلام کو لغزش نہیں ہو سکتی۔ ہاں اگر یہ عقیدہ فراموش ہو تو اسلام پر منحصر نہیں کرہ ارض سے تمام مذاہب مشہورہ کے پائون اگھڑ جائیں گے ایسا ایک نامہ ضرور آنے والا ہے لیکن اُس دورہ فکلی میں خود عالم حوادث بھی اپنی عمر طبعی کو پہنچ کے بستر موت پر سکیان لیتا اور لمبی لمبی سانس بھر کے دم توڑتا ہوگا۔

فائدہ

دلتوں کے بعد تجربے سے آئینہ عقل پر پالش کی امن کی خوبیاں ارباب حکومت کے
 ذہن نشین ہوئیں حسن انتظام نے ذرائع سفر آسان کر دیے جسکی بدولت بنی نوع
 انسان کو یہ عمدہ موقع مل گیا کہ ہجمنوں سے تباہ خیالات کریں اور ایک دوسرے
 کے حقائق اعتقادی اور روش علمی پر مطلع ہو کے خود اپنے اعمال اور اعتقادات کا
 اُن سے مقابلہ کر سکیں۔ ان دنوں مذہبی مجالس میں یہ عام شکایت پھیلی ہوئی ہے کہ
 کلجکے اثر سے اگلی بندشیں ڈھیل ہو جاتی ہیں لیکن حقیقت کلجکے یہ تصور ہر
 عقلی جودت آہستہ آہستہ اہام و تعصب کو مٹاتی جاتی ہے اور اسی جودت کی حمایت
 میں قانون عقلی اپنی عملداری بڑھا رہا ہے۔ یہ قانون بہت پرانا ہے اور فطرت کے ساتھ
 عالم وجود میں آیا لیکن جہالت و تعصب دنیا میں اُسکے حریف بن گئے اور ان دنوں
 نے اُسکے نفاذ میں سخت مزاحمتیں پیدا کیں کبھی تو اُسکو اتنا حقیر کر دیا تھا کہ مسی
 درباروں میں آنے جانے کی بھی اجازت نہ تھی لیکن اب دول یورپ کی طرح اُس کا
 ستارہ اقبال بھی عروج پر ہے اپنے دشمنوں کو ہر قدم پر شکست دے رہا ہے وہ باوجود ایسی
 کامیابیوں کے خود بھی قانون الہی کا معتقد ہے لیکن انسانی دستکاریوں نے جو کچھ نقصان
 کیا ہے اُسکا سخت دشمن ہے سادہ طبیعت پیروان ملت جتنا چاہیں سر و زمین گزشتہ فلکی
 کو گالیان دین مگر قانون عقلی کی فیروز مندی مصنوعی ضمیموں کو قانون الہی سے جدا کر دی
 اور اُسی کے ساتھ جب تک خود بے راہ نہویں اور اصلی قانون الہی کے ساتھ اُسکی
 نیاز مندیان قائم رہیں گی۔ اسلامی قانون حلقہ عقلی کا ایک چمکیلا دائرہ ہے جو قانون عقلی

عقل کی آویزش ساتھ اہام و تعصب

مصنوعی ضوابط کے مٹانے میں کامیاب ہوا کرے لیکن قانون اسلام اُسکی دست برد
سے محفوظ رہے بلکہ سچ پوچھو تو اس عقلی دور میں اُسکا خدا و احسن اور بھی زیادہ پیارا نظر
آتا ہو اور اُسکے جمال بالکمال کے نئے نئے شیدائی پیدا ہوتے جاتے ہیں۔
نہ کچھ شوخی چلی باد صبا کی بگڑنے میں بھی نفٹ کی بنا کی

تنبیہ

برگزیدہ مسلمانوں کی التجا اپنے پروردگار سے یہ تھی۔ رَبَّنَا اِنَّا فِی الدُّنْیَا
حَسَنَةٌ وَّ فِی الْآخِرَةِ حَسَنَةٌ وَقَدْ اَلَمْنَاكَ الْاَمْرًا (پارہ ۲ سورۃ البقرہ رکوع ۲۵)
اور راہ سے بھٹکی ہوئی جماعت کا تذکرہ قرآن پاک میں ان الفاظ کے ساتھ ہوا ہے۔
ضُرِبَتْ عَلَیْهِمُ الذِّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ وَبَاقٍ الْعَذَابِ مِنَ اللّٰهِ — (پارہ ۱)
سورۃ البقرہ رکوع ۷)

ہر دشمن اندازہ کر سکتا ہے کہ افلاس کا دن کیسا تاریک اور محتاجی کی ات کتنی بھاری
ہوتی ہے چنانچہ بغرض تشکین ایسے کم نصیبوں کے جو بلائے افلاس میں مجبوراً پھنس
گئے ہوں پیغمبر علیہ السلام نے بار بار ارشاد فرمایا کہ ایسے لوگوں کو حالت موجودہ پر صبر
کرنا چاہیے عادل بعدیل محرومی دنیا کے معاوضہ میں اُنکو عالم علوی کی برکات سے

لے لے ہمارے پروردگار ہم کو دنیا میں برکت دے اور آخرت میں برکت دے اور ہم کو خدا کی آخرت پہنچا دے
لے اُن پر ذلت اور محتاجی چھا گئی اور خدا کے غضب کو کمال لے لے

حسنت دنیوی کی طلب

بہرہ مند کر گیا۔ افسوس ہے کہ پست خیال مسلمانوں نے اُس پاکیزہ دل ہی کی تفسیر غلط کی اور بدقسمتوں نے یہ معنی لگائے کہ خود اپنے ہاتھوں سے سامان افلاس کا ہیرا کر لینا بھی ذریعہ حصول سعادت اخروی ہے۔ تاریخین شاہد ہیں کہ اگلے مسلمان تحصیل مال میں مساعی جمیلہ کو صرف کرتے تھے لیکن انکی دولت مندی نفس پروری کے لیے نہ تھی بلکہ مسکینوں کی پرورش اور رفاه عام کے کاموں میں دینوی کمسوبات کو یہ لوگ بیدریغ لگا دیتے تھے بے سمجھ دیکھنے والوں نے سمجھ لیا ہو کہ بھولے بھالے دولت مند گاڑھی کمائی کا شرہ برباد کر رہے ہیں لیکن درحقیقت وہ دورانہ لیش کفایت شعا تھے اپنا مال خدا کے خزانہ میں جمع کر گئے اور آج اُس دولت دنیا کی بدولت آسمانی بادشاہت میں چین کر رہے ہیں۔ عزیزو۔ سفیان ثوری کا نام اور اُنکے علم و کمال اور زہد و تقویٰ کی حکایتیں تنہ سنی ہیں اُنکے مواعظ و پذیرے کے یہ چند فقرے دیکھ لو اور اُن سے سبق حاصل کرو۔

حدیث

<p>سفیان ثوری نے فرمایا کہ اگلے زمانہ میں مال کم رہے سمجھا جاتا تھا اگر اقبہ وہ مومنوں کی سپر ہی اگر دینار نہوں تو امر اہم لوگوں کو حقیر سمجھیں پس جسکے پاس کچھ زہو چاہیے کہ اُسکی</p>	<p>عن سفیان الثوری قال کان المال فیما مضی بکرۃ فاما الیوم فھو ترس المؤمنین وقال لولا ہذا اللہ لکان لبقنہ ل بنا مؤلک الملوک وقال من کان فی یدہ</p>
--	---

مِنْ هَذَا شَيْءٌ فَلْيَصِلْهُ فَإِنَّهُ زَمَانٌ لِّإِنْ
 اخْتَارَ كَانَ أَوَّلَ مَنْ يَبْدُلُ دِينَهُ
 وَقَالَ الْخَلَّالُ لَا يَجْتَمِعُ السَّرَفُ
 (سرواۃ فی شرح السہ)

اصلاح کرے (یعنی بڑھائے اور حفاظت کرے)
 کیونکہ ایسا زمانہ ہو کہ ارباب احتیاج پلیدین فوشی
 کرتے ہیں۔ حلال مال کی یہ شان نہیں کہ بیہودہ
 خرچ کیا جائے۔

ناظرین رسالہ ہذا کو اگر مجالس عظیمین شرکت کی عزت حاصل ہوئی ہو تو سبج بتائیں کہ سولے
 معمولی احکام شرعی اور اکثر کم فقروں کے جن سے اختلاف کی آگ زیادہ بھڑک جائے
 کسی بزرگ نے مالی حالت کے متعلق بھی کوئی تقریر کی تھی غالباً اس سوال کا جواب
 یہی ہو گا کہ کبھی نہیں یا شاید و نادر۔ اس خصوص میں اگر مولانا سے نیاز مندانه شکایت
 کی جائے تو شکایت کرنے والے سے ایسے اُبھڑپڑین کہ اُس غریب کو اپنی جان چھوڑانا
 دشوار ہو۔ اگر عرض کرو حضور کو غیظ و غضب کیون ہو تو ارشاد ہو گا کہ ہم خدا والوں کی
 شان نہیں ہو کہ دنیاوی مصالح پر اپنی مقدس توجہ مبذول کریں۔ اب اُن سے کون
 پوچھے کہ آپ نیپال کی ترائی میں دورہ کرنے کیون نہیں جاتے اور انھیں آباد اور
 زرخیز مالک کو اپنے قدم سے ہر سال کیون پامال کر رہے ہیں۔ غریب مسلمانوں نے
 جو کچھ نذر کیا اُس کا حساب تو دیجیے کہ کس قدر اشاعت دین میں صرف ہوا اور کس قدر
 جناب کے راحت پسند عیال چٹ کر گئے۔ **سفیان ثوری** زیادہ نہیں تو
 غالباً آپ کے برابر پرہیزگار رہے ہوں گے انکی شان میں ایسی ہدایت کیا بیٹہ
 لگا جو آپ کے نقد تقویٰ کو لگ جاتا۔ بالفرض اگر کوئی قوی دل یہ لگتے ہوئے فقرے

گزارش کرنے تو جواب سوال نذر و شدت غضب میں کوئی دقیقہ گزارش کرنے والے
 کی ذاتی تحقیر کا فروگزاشت نہیں کیا جائے گا۔ احوال اکثر اسلامی و اخطوں کی یہی
 حالت زار ہے۔ حق پرست عالم جو اسلامی روشن ضمیری سے بہرہ مند ہوں بہت
 تھوڑے لگتے ہیں اور خود غرضوں کے غوغاے بے معنی میں انکی آواز تک سنائی
 نہیں دیتی۔ آپس کے جھگڑوں نے مسلمانوں کو تھکا دیا حکومت کا نشہ بھی کچھ رنگ
 لایا غرض کچھ ایسے سوئے کہ تن من کی مدد بدھ نہ رہی خدا سید احمد خان دہلوی کی
 قبر کو اپنی رحمتوں سے بھر دے وہ کسی طرح جاگ اٹھے روکے ڈپٹ کے چنچ کے چلا
 اور دن کو بھی جگانا چاہا سوئے والوں کو خیر خواہ اور بد خواہ کا امتیاز کب تھا ہنوی
 کی حالت میں اسی بیچائے سے اُچھ گئے عرصہ تک یہی تماشہ ہوا کیا آخر سید مرحوم
 نے اگر بہتوں کو جگایا نہیں تو ہندوستانی مسلمانوں کو چونکا ضرور دیا لیکن ستم بالا ستم
 یہ کہ ہمارے واعظ اب بھی کوشش کر رہے ہیں کہ جاگنے والوں کو سلا میں اور سونے
 والوں کو قیامت تک اُٹھنے نہ دیں درحقیقت یہی طوفان بے امتیازی سخت دناک
 ہو اور اگر اُسکی بدولت تمام قوم غبارِ ادا بار میں اٹ جائے تو کوئی تعجب کی بات نہیں ہے۔
 دینی عقائد میں مسلمان انگریزوں کے خلاف ہیں اور بالیقین ہمارے عقائد
 نہ یہی ایسے مستحکم اصول پر مبنی ہیں کہ ہم انکی کچی ہوئی طناب کو ایک اچھ بھی ڈھیل نہیں
 کر سکتے لیکن دنیاوی تدبیروں میں اس دشمنند قوم کی تقلید نہ کرنا صرف حماقت نہیں
 بلکہ ایک طرح کی دیوانگی بھی ہے ایسے بیہودہ خیالات کے نتائج ہم لوگ دیکھ رہے ہیں

گزارش کوئی اور مسلمان بہت

اور اگر کاہلی اور ہٹ دھرمی کے یہی لیل و نہار رہے تو کوئی کیا کہے اُسکے کھٹے پھل
آئندہ تسلیں خود چکھ لیں گی۔ قوم کے لیے شرم کی بات ہو کہ اُسکے مورث کمالات
دنہوی میں اُستاد زمانہ تھے اور اب اُنکو کسی دوسرے سے سبق لینے کی ضرورت
عارض ہی لیکن اس بد بختی میں بھی وہ خوش نصیب ہو کہ اُسکو انگلش نیشن کے روپ
دست احتیاج دراز کرنا پڑا ہو۔

می شنیدم از مردم دانا گر تر ابا زمانہ فستد کار
ہمت از مردم کریم طلب خاک از تودہ کلان بردار

یہ ہنرمند قوم عیسائی مذہب رکھتی ہو اور جیسا کہ ہم نے پہلے کہیں لکھا ہو اُس زمانہ میں
جبکہ جان کے لالے پڑ گئے تھے قدیم الاسلام مسلمانوں کو اُسی بادشاہ کے ظل طفت
میں پناہ ملی جو عیسوی المذہب تھا قرآن پاک میں عیسائیوں کا تعلق مسلمانوں کے
ساتھ ان خوشگوار لفظوں میں بیان کیا گیا ہو۔ وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ مَوْدَّةً بِاللَّذِينَ
آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَىٰ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَبْسِيَّيْنِ وَرَهَبَانَا
قَالَ أَنَّهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ

(پارہ ۶ سورۃ المائدہ رکوع ۱۱)

دشمنہ اصحاب رسول کے جیسے خیالات عیسائیوں کی نسبت تھے وہ

حدیث نبوی سے ظاہر ہوتے ہیں۔

۱۔ پیغمبر لوگوں میں مودت اہل اسلام سے اُن لوگوں کو قریب پاؤ گے جو کہتے ہیں کہ ہم نصاریٰ ہیں

یہ قریب مودت ایسے ہو کہ انہیں علماء و مشائخ ہیں اور یہ لوگ غور نہیں کرتے ۱۲

حدیث

عن المستورد القرشي انه قال عند عمر بن
العاصل رضي الله تعالى عنه سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول تقوم الساعة و
الروم اكثر الناس فقال له عمر و ابصر ما
تقول قال اقول ما سمعت من رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال لئن قلت ذاك
ان فيهم لخصيصة الا انهم لا يحكم
الناس عند فتنة واسرعهم افاقة
بعد مصيبة واوا شكهم كرامة
بعد فاقة وخيرهم لسلكين وتبيرو
ضعيف وخامسة حسنة جميلة وانهم
من ظلم الملوكة - (رواه مسلم)

مستورد قرشی کہتے ہیں کہ میں نے عمرو بن العاص کے
رو پر بیان کیا کہ رسول اللہ سے میں نے سنا ہے کہ
قیامت اس وقت قائم ہوگی کہ نصاریٰ سب لوگ سے
زیادہ ہوں گے عمر نے کہا دیکھو کیا کہتے ہو میں نے کہا کہ
وہی رسول اللہ سے سنا ہے تب عمر نے کہا کہ اگر تم
یہ کہتے ہو تو درحقیقت نصاریٰ چار صفتوں سے
متصف ہیں (۱) مصیبت کے وقت بٹے بردبار
ہیں۔ (۲) مصیبت کے بعد سب سے زیادہ جلد بڑھیا
ہو جاتے ہیں۔ (۳) بھاگنے کے بعد سب پہلے
پھر حرکت کرتے ہیں۔ (۴) مسکین یتیم و ضعیف کے لیے
دوسرے بہتر ہیں اور پانچویں بڑی عمدہ صفت یہ ہے
کہ سب سے زیادہ بادشاہوں کے ظلم کو دیکھتے ہیں۔

جس قوم کے یہ صفات ہیں اور جسکی شقیقتیں پہلے بھی ہم پر مبذول ہو چکی ہیں انکے بہترین
کون قوم ہے جسکو ہم اپنا استاد بنائیں اور اسکے ساتھ نیاز مندانہ روالہ بڑھائیں۔ ہمارے یہ
پُرانے دوست قبل اسکے بزرگان اسلام کی تربیت میں علمی اور اخلاقی فائزے اٹھا چکے ہیں

اسیلے اُنکا فرض ہے کہ مصیبت کے دنوں میں ہماری دستگیری کریں اور جس طرح کہیں مسلمانوں کی تعلیم سے خود بہرہ مند ہوئے تھے اب اپنی تعلیم سے مسلمانوں کو بہرہ مند کریں۔
 مدین گزیرین کہ نیک خیال انگریزوں نے اپنا دامن تربیت بگڑے ہوئے خاندان کے لیے دراز کر دیا لیکن خود مسلمان اُنکی تربیت سے بھڑکتے رہے اور مانوس اُسوقت ہو گئے جبکہ دُور چلنے کی ضرورت لاحق ہوئی لیکن دُور ٹانگسا وہ تو دھیمی چال بھی ٹھیکنے اور ڈھیکنے سے چلتے ہیں۔ **دوستو**۔ غیرت کو کام میں لاؤ ہمت کا پٹو کا باندھ لو اور دنیا کو دکھا دو کہ ہماری رگوں میں اپنے بزرگوں کا مقدس خون اتنا بڑا ہے اور ہم اپنی کھوئی ہوئی دولت علم و ہنر کو اپنی کوششوں سے پھر بھی حاصل کر سکتے ہیں۔

تنبیہ

حدیثوں سے پتا چلتا ہے کہ ایک دن آنے والا ہے کہ اسلامی جماعتیں ٹوٹ جائیں اُنکی حکومتیں پامال حوادث ہوں اور اسلام کی برکتیں جو دنیا میں پھیلی ہوئی ہیں سمٹ کے طرف حرمین کے عود کر جائیں۔

حدیث

عبداللہ بن عمر سے روایت ہے فرمایا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اسلام شروع ہوا غریب اور جلد پھر غریب

عن ابن عمر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان لا سلام بد غریبا و سید غریبا

اسلام کا آخر انجام دنیا میں

کے مابدم و هو یا زین
 المسجدین کما تاریر الحیة
 فی حجرها۔ (رواہ مسلم)

ہو جائیگا جیسا کہ شترچ میں تھا اور ستم کے درمیان دو
 مسجدوں (مدینہ و مکہ) کے آجائیں گے جیسا کہ سانپ
 ستم کے اپنے بل میں چلا جاتا ہے۔

خبر ہے کہ عراق و شام و مصر سے جو نقد و جنس حجازیوں کو ملتی ہے اسکا سد باب ہو جائے گا۔
 اور آخر مومنین صادقین کو وہی مصیبتیں برداشت کرنی پڑیں گی جنکا تحمل ابتداء زمانہ میں
 پیروان اسلام کر چکے ہیں۔

حدیث

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم منعت العراق درہم ہا و قضیر
 ومنعت الشام قود ہا و دینار ہا ومنعت
 المصر ارضہا و دینار ہا و عدلہم
 من حیث بداتہم وعدلہم من
 حیث بداتہم وعدلہم من حیث
 بداتہم وعدلہم علی ذلک لیس لہم ہریرۃ
 و دمہ۔ (رواہ مسلم)

ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے کہ عراق کا ملک اپنے درم قفیر و کیگا اور شام
 کا ملک اپنے مری و دینار کو روکیگا اور مصر کا ملک اپنے
 ارب و دینار کو روکیگا قفیر اور مری غلہ کے پیمانے
 ہیں ارب بھی ۴۴ سیر کا ایک تیار ہے اور ہر ہجرت کے
 جیسے آگے تھے اور ہجرت کے تم جیسے آگے تھے اور
 ہو جاؤ گے تم جیسے آگے تھے گواہی دیتا ہوں اس
 گوشت و خون ابی ہریرہ کا۔

ہر ذی عقل انسان جانتا ہے کہ ایک دن اسکو فنا اور حسرت و افسوس کے ساتھ اس سرے فانی کا

چھوڑنا ضرور ہے لیکن مرتے مرتے یہ تمنا دل سے نہیں جاتی کہ اندک کے مہلت مزید ملے اور
چمنستان حیات میں کچھ اور سیر و تماشا دیکھ لیں۔ اکثر ایسا بھی ہوا ہے کہ مریض سخت خطرہ میں پڑ گیا
عزیزوں نے اُسکی زندگانی سے امید قطع کر لی لیکن ایسی ناامیدی کی حالت میں تباہی لگتی
کوئی تدبیر کارگر نہ ہوتی اور بیمار بستر مرگ سے اٹھ کھڑا ہوا پس مقتضائے عقل نہیں ہو کہ ہلوگ
با یوس ہو کہ پہلے ہی سے تسلیم کر لیں کہ وقت موعود آگیا اور مسلمانوں کے لیے اب شیئ
بے شغلی بس ہے کہ ہاتھ پر ہاتھ دھرے فناے عالم کا انتظار کریں۔ (س) قرآن کو تو
مشہور و قہماے اسلام بالاتفاق کتاب الہی تسلیم کرتے ہیں۔ لیکن ہر فرقہ مجموعہ احادیث کو
جو اُسکے پاس ہے خالص ذخیرہ ہدایات نبوی کا بیان کرتا ہے۔ پس آزاد طالب حق متحیر ہے
کہ کس مجموعہ کو اپنے اعتقاد ہی و عملی رہنمائی کے لیے منتخب کرے۔ (ج) بعد انقرض
عہد خلافت راشدہ اور دولت بنی امیہ کے جبکہ اختلاف نے دائرہ اسلام میں چند مضبوط
قلعے بنالیے تھے کتب حدیث کی تالیف شروع ہوئی اور ظاہر ہے کہ اس عرصہ ممتد میں
کتنی جھوٹی حدیثیں اپنے خیال کی تائید میں بنائی گئیں اور کتنی سچی حدیثیں صفحہ خاطر سے
محو ہو گئی ہوں گی بہر حال بلند خیال مسلمانوں نے (خدا انکو جزاے خیر دے) کوششیں کیں
سچی حدیثوں کو چھانٹ کے الگ کیا اور بجاظ ضعف اور قوت روایت کے اُنکے مدارج
بھی لکھ دیے اس چھان بین کا یہ نتیجہ پیدا ہوا کہ دنیا کی روایتوں میں حدیث کی روایتیں
اعتبار کے پایہ بلند پر پہنچ گئیں اور آئندہ کے لیے دروازہ وضع احادیث کا بند ہو گیا
یہ سب کچھ ہوا مگر پھر بھی کتنا مشکل ہو کہ یہ چین کا نٹوں سے پاک اور یہ باغ کھٹے پھلون سے

خالی ہے۔ انتخاب کرنے والی جماعتیں مختلف خیال اور جداگانہ مذاق کے ساتھ میدانِ لیٹ میں آئی تھیں ان کے ممبروں نے بے پروائی سے یا بالقصد والا اختیار جو کچھ اچھی یا بُری کارروائیاں کی ہوں انکو خداوندِ عالم الاسرار جانتا ہے لیکن ان لوگوں نے اپنے معتقدان کے لیے ایسے مضبوط احاطے جو سد سکندر سے ٹکر لڑائیں بنا دیے کہ توڑے نہیں ٹوٹتے اور نہ ان کے خلاف رفاہِ میشن کی کوئی کوشش بچھڑے ہوئے بھائیوں کو بچھڑا سکتی۔

پیشوایانِ ملت جو ان احاطوں کے پاسان ہیں کسی بندہ خدا کو اپنے محدود دائرہ سے نکلنے کی کب صلاح دینے لگے لیکن آزاد طالبِ حق عقل و انصاف کی رہنمائی سے پھر بھی ایک استہجاسی تصریح ذیل میں کی جاتی ہے اختیار کر سکتا ہے۔ یہ راستہ تعصب و عناد کے فراز و نشیبِ پاک ہے اور جہاں تک غور کیا جاتا ہے وہی حقیقت کو بے خطر منزلِ مقصود تک پہنچا سکتا ہے۔

قرآنِ پاک کی سید کتابِ گنجینہ انصاح ہے اُس میں صرف نصیحتیں نہیں ہیں بلکہ نصیحتوں کی توثیق بھی اہم سابقہ کی حکایات سے کی گئی ہے۔ ان حکایات کو دیکھئے تو وہ بار بار معرضِ بیان میں آئی ہیں پس اس وسعتِ بیان پر نظر کر کے عقل سلیم جو تعلیمِ الہی کی عظمت کرتی ہو کبھی باور نہیں کر سکتی کہ خدا کی کتاب میں تکرارِ قصص کو تو گنجائش مل گئی مگر ضروری سلسلہ اعتقادات جن پر مدارِ نجات تھا نامکمل رہ گیا الغرض اسلامی مقدمات جن پر نجاتِ اخروی کا مدار ہے صرف اُسی قدر ہیں جو قرآنِ پاک میں بیان کر دیے گئے اور حق یہ ہے کہ بیاناتِ مجمل کی تفصیل اور بیاناتِ مبہم کی توضیح بھی امرِ رائد ہے جو لوگ تفصیل و توضیح کی جرأت نہیں کرتے

وہ باادب فرزندان اسلام ہیں اور جو لوگ بغض ورت اسکی جرأت کرتے ہیں انکی سعادتمندان بھی لائق تحسین ہیں لیکن دوست اور دشمن دونوں کو باور کرنا چاہیے کہ ایسی جستجو کی محرک حقیقت مسلمانوں کی عقلی جدوت ہو اور مذہب اسلام تاسع متحصلہ کے خطا و صواب کا مہزار نہیں ہر اعتقادی مرحلہ جب اسطرح محدود کر لیا جاسے تو اب ضوابط عبادات و معاملات کا جھٹکا پیش نظر آجاتا ہے لیکن مشہور مجموعہ ہای احادیث میں جو ضابطہ نشان دیا گیا جسکو دشمنان اسلام نے اپنے قبائیس و مستند کیا ہر ان کا ماحصل یہی ہو کہ بندگان خدا اپنے خالق کے حضور میں وہ نیازمندان پیش کریں جسکی طرف قرآن میں اشارہ کیا گیا ہو اور ان کا تمدن مجالس اخلاق سے بہرہ مند اور رشور و نفسانی سے پاک ہے۔ پس طالبان حق نیک نیتی کے ساتھ بہ تحریک اپنے کائنات کے جس ضابطہ پر مجملہ ان اسلامی ضوابط کے کار بند ہوں منزل مقصود ایک پہونچ کے خدا نے چاہا تو سب کے سب نعمت جنت کا استفادہ کریں گے۔ (س)

تیرہ صدیوں کے عرصہ میں دنیا نے اپنا رنگ بدل دیا اور بعض شرعی احکام حالت موجودہ کے مناسب پائے نہیں جاتے اور یہ بھی ایک وجہ مسلمانوں کے تنزل قومی کی ہو۔ (ج)

اعتقادات اور عبادات کے احکام و نیز وہ مسائل جو حلت حرمت آداب و اخلاق کے ساتھ تعلق رکھتے ہیں ہرگز حسن تمدن کے خلاف نہیں ہیں باقی ہے وہ احکام جو محض دنیاوی معاملات سے متعلق ہیں ان میں اکثر ان کی بنیاد اوپر لے فقہاء اور فیصلہ جات افضات اسلام کے ہو۔ ان بزرگوں نے نیک نیتی کے ساتھ موافق حالت زمانے کے اپنی رسلے ظاہر کی تھی اب اگر ذی علم و راست بار عقلائے اہل اسلام موافق حالت اپنے

محالات دنیا اور بعض احکام شرعی

زمانہ کے سابقین کی رسلے میں ترمیم کریں تو بوجہ اس دست اندازی کے اُن پر لازم نہ تھا
 ورنہ رسی احکام اسی عائد نہیں ہو سکتا۔ ہاں جن دنیاوی معاملات کے متعلق کوئی صحیح حدیث
 مروی ہو اسکا ادب ہر صادق الایمان پر واجب اور لازم ہے لیکن ہم دیکھتے ہیں کہ ہمارے
 ہادی علیہ السلام کی حکیمانہ رسلے نے اپنے تابعین کو ایک موقع وسعت خود دیدیا ہے۔

حدیث

عن طلحہ قال مررت مع رسول اللہ
 صلّی اللہ علیہ وسلم یقوم علی رؤس النخل
 فقال ایضع هؤلاء فقالوا یلقونہ
 یجعلون الذکر فی الاُنثی فقلتم فقال
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما اظن عینی
 ذلک شیئاً قال فاحذر وذلک فترکوا
 فاحذر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بذلک
 فقال ان کان یقعہم ذلک فلیضعوا
 فانی انا حظنت ظناً فلا
 ستواخذوا بی بالظن و لکن
 اذا حدثتکم عن اللہ

طلحہ سے روایت ہے کہ میں رسول اللہ علیہ وسلم کے ساتھ
 کچھ لوگوں پر گزرا جو کھجور کے درختوں کے اوپر تھے
 آپ نے فرمایا یہ لوگ کیا کرتے ہیں لوگوں نے عرض کیا
 پیوند لگاتے ہیں یعنی نر کو مادہ میں رکھتے ہیں گا بیٹھ
 ہو جاتی ہے آپ نے فرمایا میں سمجھتا ہوں کہ اس کا روائی
 میں کوئی فائدہ نہیں ہے نہ خبر ان لوگوں کو پہنچی اور
 انھوں نے پیوند کرنا چھوڑ دیا بعد ازاں حضور کو یہ بات
 معلوم ہوئی اور آپ نے فرمایا کہ اگر اس کا روائی میں
 ان لوگوں کو فائدہ ہے تو اسکو عمل میں لائیں میں نے تو
 ایک خیال ظاہر کیا تھا پس میرے خیال پر ہے
 مواخذہ نہ کرو لیکن جب میں اللہ کی طرف سے کوئی

شَيْئًا فَنُؤْمِنُ بِهِ فَإِنِّي لَنُؤْمِنُ بِالْكَذِبِ عَلَى اللَّهِ
عَزَّوَجَلَّ (رواہ مسلم)

اس پر جھوٹ بولنے والا نہیں ہوں۔

(س) اعتقاد مسئلہ تقدیر نے مسلمانوں کو کابل بنادیا ہے اور وہ سمجھتے ہیں کہ جو کچھ ہو گیا
ہو اس کا تعین ہمارے وجود سے پہلے ہو چکا ہے اور اب اُسکے خلاف کوئی کوشش کامیاب
نہیں ہو سکتی۔ (ج) پولوس مقدس نے رومیوں کے موسومہ خطا باب ۹ میں مسئلہ
تقدیر کی تشریح کی ہے جسکے چند فقرے اس موقع میں نقل کیے جاتے ہیں۔ اے آدمی تو کون
ہے کہ خدا سے تکرار کرتا ہے کہ کیا کارگیری کا ریکر سے کہ سکتی ہے کہ تو نے مجھے ایسا کیوں بنایا کیا

کھار کا مٹی پر اختیار نہیں ہے کہ ایک ہی لونے میں سے ایک بہ تن عزت کا اور دوسرا
بے عزتی کا بنائے؟ عیسائیوں کی روز افزون ترقیان تمام دنیا مشاہدہ کر رہی ہے پس
اگر اعتقادی مسئلہ تقدیر باوجود دنیاوی ترقیات کا ہوتا تو پولوس مقدس کے معتقدوں کو یہ
اچھے دن کیوں نصیب ہوتے۔ یہ تقریر الزامی ہے اور مسئلہ تقدیر ایسا اہم ہے کہ اُسکے نسبت تحقیقی
رے ظاہر کرنا فائدہ سے خالی نہیں ہے چنانچہ میں اس کی تشریح اپنے خیال کے موافق کروں گا
لیکن قبل ازیں کہ نفس مسئلہ پر اظہار رے کی نوبت آئے چند مقدمات کا ذہن نشین
کر لینا ضروری ہے۔

مقدمہ (۱)

یون تو مسلمانوں میں اختلاف کی بنیاد بروز وفات پیغمبر علیہ السلام پڑ گئی لیکن ابھی

بہت شے متعلقہ مسئلہ تقدیر

ان اختلافات نے تبلیغی شکل اختیار نہیں کی تھی کہ واصل ابن عطاء نے ایک اعتقادی مسئلہ میں
حسن بھری سے اختلاف کیا اور اُنکی مجلس سے اعتزال (کنارہ) کرکے اپنی جماعت بٹھانی
شروع کر دی۔ واصل آزاد طبیعت رکھتا تھا عقائد اسلامی میں اُسکی مشکوکیاں پہلک کو
دیکھیں نظر آئیں ایسے اُسکے معتقدوں کا گروہ جسے اُسکے مخالف معتزلہ کہتے ہیں روز بروز
بڑھتا گیا۔ اس فرقہ کے معتقدات میں فلسفہ کا رنگ لیے ہوئے عقلی جودت موجود تھی
اُسنے نئے نئے متبعو عالم صاحب تصنیف پیدا کیے لیکن معلوم نہیں کہ بعد فروغ اس فرقہ کو
ایسا اخطا کیوں ہو گیا کہ اب اُسکے پیرو اسلامی دنیا میں شاذ و نادر پائے جاتے ہیں فرقہ معتزلہ
کی دیکھا دیکھی دوسروں نے بھی عقل کی خردہ بین سے اعتقادات کی جانچ شروع کی کچھ
دنوں کے بعد طبع آزمائی کے لیے یونانی فلسفہ الکیات اور طبیعیات کا پشتارہ لیے بغداد
میں پہنچ گیا پھر تو مسلمانوں نے اُسکی دھجیاں اُسکی مقراض سے اڑا دیں مگر اپنی قبائوں
میں بھی اُسکے خوشنما لکڑیوں کے حاشیے اور گوٹ لگا لیے۔ الغرض اس شکل سے موجود
علم کلام وجود میں آیا جو مقولات کا پہلو لیے ہوئے حقیقت ایک طرح کا عقلی فلسفہ ہے۔
ہر گاہ زمانہ کی حالت مقتضی تھی کہ علم کلام کی ایجاد بغرض تائید اسلام کی جائے ایسے
دشمنہ مسلمانوں نے اُسکی تالیف میں عرق ریزیاں کیں اور دنیا کو دکھا دیا کہ عقلی جانچ
میں بھی اُسکے معتقدات کامل العیار ہیں مگر اس پسندیدہ کالوائی کے ساتھ خرابی بھی پیدا
ہو گئی کہ مسلمانوں نے تائیدی جھٹوں کے نتائج کو مذہبی معتقدات میں شامل کر دیا جسکی
بنیاد پر گروہ بندیان ہوئیں اور اب ہر گروہ اُس نتیجہ سے تجاؤ کرنا کہ ارا نہیں کرتا جسکو

اُسکے علمائے سلف نے اخذ کیا تھا لیکن حق یہ ہے کہ عقلی میدان اب تک کھلا ہے اور ہر دانشمند کو یہ حق حاصل ہے کہ بقوت استدلال کوئی دوسرا نتیجہ اخذ کرے اور اسے کو بتائے عقائد قرآنی کام میں لائے۔

مفت رحمہ (۲)

عقل کی بلند پروازیان ہر چند لائق حیرت ہیں لیکن خدا کی ذاتِ صفات اور اُسکے رموز قدرت کا ٹھیک ٹھیک معلوم کر لینا اور اس کی طاقت سے باہر ہر دنیا میں نگہبازوں کا فرق اہل بصر پر پوشیدہ نہیں ہے لیکن کوربا در زاد سمجھانے سے بھی اُس فرق کو دہن نشین نہیں کر سکتا۔ سیطرح جس بادِ یونین نے فو تو گراف کا آلہ نہیں دیکھا اور نہ اُس کے دلکش ترلے سُننے ہیں وہ کبھی باور نہ کرے گا کہ انسانی صوت و صدا اس طور محفوظ کی جاسکتی ہے کہ جب چاہو سُن لو۔ پس جب انسانی صنعتوں کے سمجھنے میں یہ دقیقین پیش آتی ہیں تو واجب الوجود کی ذات و صفات اور اُسکے کارخانہ قدرت کے اسرار تک اگر انسان ضعیف البیان کی عقل نہیں پہنچتی تو اُس پر کسی دانشمند کو کیوں تعجب ہو خدا کی ہدایت اور محنت کی رہنمائی سے جس قدر پتہ چل گیا وہ انسان کے لیے مایہ نفع ہے لیکن اُس سے زیادہ ترقی کی تمنا ایک ایسی ہوس ہے جو شاید پوری نہیں ہو سکتی۔ الغرض میدان تنگ ہے اور قوت طبعی کے دکھانے والے صرف حلقہٴ محمد و کے اندر دوڑ دھوپ کر سکتے ہیں۔

مقدمہ (۳)

مسئلہ تقدیر ایسا پیچیدہ ہو کہ فہم انسانی اُسکے بار و قائق کو بشکل اٹھا سکتی تھی
اسیلئے پیغمبر علیہ السلام نے مسلمانوں کو اُس بچ بحث کرنے کی ممانعت فرمائی کون نہیں
جاننا کہ دائرہ حکم سے باہر جانا خلاف شان اطاعت ہو لیکن مخالفوں کے حملے نے
ہم مسلمانوں کو مجبور کر دیا ہو کہ میدان بحث میں آکر دفاعی کارروائی عمل میں لائیں۔

مقدمہ (۴)

کارگاہ عالم میں جو نیک و بد اعمال ہو رہے ہیں اُنکے ساتھ علم حق۔ ارادہ الہی
ارادہ انسانی۔ فعل۔ خلق مراد۔ فضل خدا کے تعلقات ہیں اور انھیں تعلقات کسمپرسی لینے
سے معلوم ہوگا کہ مسئلہ جزو و سزا کوئی عادلانہ اصول پر مبنی ہو اور اپنے افعال کے برتنے
میں انسان مجبور ہی یا مختار۔

علم حق

عالم کائنات میں جو کچھ ہوا یا ہو رہا ہو یا آئندہ ہونے والا ہو ان سب پر خدا کا
علم ازلی حاوی ہو کیونکہ عقل تسلیم نہیں کرتی کہ ایسا قادر تو ناجو و سرون کو دولت علم سے
بہرہ مند کرتا ہو اپنے ملک کے گزٹے اور آنے والے واقعات سے لاعلم ہو اور سکا داماں کمال

کے ہمیشہ معائب جہل سے آلودہ پایا جائے۔ قَالَ اللَّهُ تَعَالٰی وَحِندًا مَفَاقِمَ الْغَيْبِ
لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا الْأَعْمَىٰ وَيَعْلَمُ فِي الدَّرِيقِ الْبَحْرُ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ رَّزْقٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا
وَلَا حِجَابُ فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي
كِتَابٍ مُبِينٍ ۝ (پارہ ۷ سورہ النعام رکوع ۶)

امام رازی فرماتے ہیں کہ اقرب بالصواب یہ ہے کہ کتاب میں سے خدا کا علم مراد ہو
لیکن بعضوں کا خیال ہے کہ اس لفظ سے لوح محفوظ مقصود ہے جسکی تعبیر ام الکتاب سے
بھی ہوئی ہو اور جسکو پروردگار نے قبل تخلیق عالم ایسے مرتب کیا ہے کہ نفاذ علم آبی پر
ملائکہ آسمان مطلع ہوں اور جو ش عقیدت کے ساتھ اسکی تقدیس کیا کریں۔ باوجود ایسی
وسعت کے یہ علم اُن افعال کی علت تامہ یا ناقصہ نہیں ہے جو ٹھیک اسی علم ازل کی موافق عالم
ظہور میں آتے رہتے ہیں۔ کتاب طبقات معترکہ میں ابن عمر سے یہ حدیث روایت کی گئی ہے۔

میت

حدثنی ابی عمر بن الخطاب انہ سمع
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول مثل
منحصر کما میرے باپ نے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یوں فرماتے سنا ہے کہ رسول اللہ فرماتے تھے

۱۰ خدا کے پاس غیب کی کنجیاں ہیں جنکو سوائے اُسکے اور کوئی نہیں جانتا وہ جانتا ہوا ہے ان چیزوں کو جو
 فحش اور تری میں ہیں اور کوئی چاہتا نہیں گرتا بلکہ اُسکو جانتا ہے اور زمین کے اندھیروں کا دانا اور تر و خشک

علم الله فيكم كمثل السماء اظلمتكم
 والارض الذي اظلمتكم فكم لا
 تستطيعون الخروج من السماء
 والارض فكن لك لا تستطيعون
 الخروج من علم الله تعالى وكما اظلمتكم السماء الا
 على الذنوب فكن لك لا يحكمكم الله تعالى عليه
 (تفسير تحت آية ان الذين كفروا سواك
 اند فكم ام كنتم من ربه لا يؤمنون)

یہ حدیث اگر صحیح ہو تو اس سے یہ معقول نتیجہ پیدا ہوتا ہے کہ علم الہی ہر چند ممکنات پر حاوی ہے
 لیکن وہ علت افعال قبیحہ نہیں کہا جاسکتا۔ مجھ کو حیرت ہے کہ امام رازی نے اس تفرقہ کو نظر انداز
 کیا اور حدیث کے مضمون پر تعارض کی تہمت لگا دی لیکن الحمد للہ کہ دوسرے اسلامی فلسفی
 خواجہ نصیر الدین طوسی عمر خیام کے جواب میں اس تفرقہ کی طرف ایسا کرتے ہیں۔

علم ازلی علت عصیان کردن پیش عقلا ز غایت جہل بود

دلیل اس سلسلے کی یہ ہے کہ اگر ہم فرض کر لیں کہ خدا کا علم اس طور پر حاوی نہیں ہے تو بھی
 افعال کا سلسلہ وقوعی جیسا کہ جاری ہے عہت لا جاری رہیگا اور اگر علت کا تعلق درمیان
 میں ہو تو غیر ممکن ہے کہ بضرر تصور علم کے بقائے سلسلہ افعال کو کوئی دہشت مند یا ور کر سکے۔
 مثال اسکی دنیا میں یہ ہے کہ تینے کسی شخص کے قیافہ یا اسکے گذشتہ کردار خواہ طرز عمل سے

قیاس کر لیا کہ وہ آئندہ ارتکاب سرزد کرے گا جیسا کہ تمہارا قیاس تھا اُس نے جرم مذکور کا ارتکاب کیا ایسی حالت میں ہر کس و ناکس تمہاری فطانت اور دور اندیشی کی داد دیگا لیکن کیا دنیا میں ایسے بیوقوف بھی موجود ہیں جو مکمل الزام دین کہ اس جرم کا ارتکاب تمہارے علم اور قیاس کی تحریک سے ہوا ہو۔ (س) علم باری علت نہیں لیکن جب خدا جانتا تھا کہ کون شخص ارتکاب افعال قبیحہ کرے گا تو اس نے ایسے کجخت کو پیدا ہی کیوں کیا۔ (ج) جو مالک الملک اپنے نفاذ قدرت میں آزاد ہو اُس پر اعتراض جانا کہ اُس نے ہمارے خیال کے موافق کارروائی تخلیق کیوں نہیں کی داخل حماقت ہے لیکن یہ پتہ لگاتا کہ وہ جو کچھ کر رہا ہو دائرۃ الضاف سے باہر ہو یا نہیں ایک عاقلانہ تفتیش ہے اور بندگان خدا کو حق ہے کہ قاضی محشر کی صفت معدلت کو قبل اسکے جان لین کہ خود اُنکا مقدمہ اُسکے دربار عظمت میں پیش ہو۔ چنانچہ میری بحث کا مقصد صرف اسی قدر ہے کہ اپنے پروردگار کی شان معدلت کو ظاہر کروں جیسا کہ اُس نے خود فرمایا ہے۔

مَنْ عَمِلْ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ ۖ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلِيَهَا ۖ وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ

لِّلْعَبِيدِ

(پارہ ۲۴ - سورہ حم السجده رکوع ۶)

۱۔ جو نیک عمل کرتا ہو اُسکا فائدہ خود اُسکے لیے ہو اور جو برا کرتا ہو اُسکا وبال اُسی پر ہو اور تمہارا پروردگار بدوں ظلم نہیں کرتا۔ بعضوں کا یہ خیال ہے کہ نیک غیر میں نقص کرنا ظلم ہے اور ہر گاہ عالم کائنات سب خدا ہی کا ہے تو وہ اُسکے ساتھ جو عمل کرے اُسکو ظلم قرار نہیں دے سکتے لیکن میں کہتا ہوں کہ ظلم کے معنی جو کچھ ٹھہرا ہو مگر خدا کی نشان دہی ہو کہ وہ مذکور کرنے والوں کو اس ہیبت ناک فقر سے سزاگت کر دے کہ ہماری قوت کا کوئی مقابل نہیں ہو اور ہمیں خالق کل ہیں اس لیے جسکو چاہتے ہیں بے قصور جہنم میں جلاتے ہیں اور جسکو چاہتے ہیں چہستان جنت میں بساتے ہیں اور اگر یہی جواب کافی ہو تو عصر آن پاک میں کیوں عمل پر مدار عذاب و ثواب بیان کیا جاتا ۱۲

ارادہ الہی

ارادہ کے معنی خواہش کے ہیں اب اس لفظ سے اگر خدا کی رضا مقصود ہو تو کون ذی ہوش کہہ سکتا ہے کہ اس کی پاک خواہش اور مقدس رضائیسے ذیل درجہ پر تنزل کر سکتی ہے کہ وہ اپنے بندوں کے افعال قبیحہ یا اس کے ارتکاب پر ایک منٹ کے لیے بھی رضا مند ہو۔ **قال اللہ تعالیٰ ولا یشرضیٰ یعساۃ الہ کے مفرجہ** (پارہ ۲۳- سورہ الزمر رکوع ۱)۔

وَمَا خَلَقْتُ الْحِقَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ (پارہ ۲۴- سورۃ الذینت کہج ۳) اور اگر اس لفظ سے قصد تکوین مراد ہو تو عقلاً صرف یہی ایک خیال قرین صواب ہے کہ وہ ذات پاک باوجود وسعت اقتدار اپنے قصد کو افعال عباد کے ساتھ خلط ملط ہونے نہیں دیتی کیونکہ وہ جس فعل کا ارادہ کر لے غیر ممکن ہے کہ اس کے خلاف جلوہ ظہور میں آئے اور اگر وہ ایسے ارادے کو کام میں لائے تو پھر کوئی عزت ثواب کیوں پائے یا دولت عقاب کیوں اٹھائے۔ بے خدمت انعام سے بہرہ مند کر دینا شک نہیں کہ فیاضی کا کام ہے لیکن خود اپنے ارادے سے بٹے کام لینا اور کسی بے اختیار پر الزام لگا دینا محاسن اخلاق سے بعید اور شان معدلت سے منزہ و دور ہے حالانکہ خداوند عالم خود

۱۲ خدا اپنے بندوں کا کفر پسند نہیں کرتا

۱۳ جتنے آدمیوں کو اور جنوں کو اس لیے پیدا کیا ہے کہ وہ جہالت کریں

ارشاد فرماتا ہے۔ تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَنْتَوُهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ مَوْمِنًا اللَّهُ مُبْرِيكَ
ظُلُمًا لِلْعَالَمِينَ (پارہ ۴۔ سورہ آل عمران رکوع ۱۱)

اقسام ظلم میں ایک یہ ہے کہ خود پروردگار اپنے بندوں کو ستائے دوسرا وہ ظلم ہے جسے
بندے بوجہ ازکاب معاصی بخوبی اوپر اپنے ہاتھوں سے کرتے ہیں۔ تیسرا وہ ظلم ہے
جو ایک مخلوق دوسرے تجنبس یا غیر تجنبس پر کرتا ہے۔ اس آیت کریمہ میں لفظ ظلم
بشکل نکرہ تحت نفی واقع ہے اس لیے صاف و صریح اُسکی تفسیر یہ ہے کہ خداوند خدا
ان اقسام ثلاثہ میں کسی قسم کے ظلم کا ارادہ نہیں کرتا ہے جو بزرگوار اس واسطے
خلاف صدور افعال نیکہ بدکارادہ کرنے والا خدا ہی کو سمجھتے ہیں اُنکی نیک نیتی
پر شبہ کرنے کی کوئی وجہ نہیں ہے لیکن حقیقت یہ ہے کہ دیگر آیات قرآنی کے معنی لگانے
میں اُنکو دھوکا ہوا۔ اس لیے اُنکے پاؤں اعتقاد جبر کے دلدل میں پھنس گئے چنانچہ ہم
تین آیتوں کی تشریح کرتے ہیں جو زیادہ تر اہم خیال کی گئی ہیں۔ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى
خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَعَلَى سَمْعِهِمْ وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوًا زَوْكُرُ عَذَابٍ
عَظِيمٍ (پارہ ۱۔ سورہ البقرہ رکوع ۱)

خداوند عالم نے اپنے مقاصد کو انھیں الفاظ میں ادا کیا ہے جنکے ذریعہ سے انسان اپنے
مافی الضمیر کا اظہار کیا کرتا ہے۔ اب دیکھیے کہ کبھی ہم ہر اس لیے لگاتے ہیں کہ جس ظرف پر

۱۔ اے پیغمبر! اسکی نشانیاں ہیں جو تم پر طے کی گئی ہیں اور جو تم پروردگار عالم پر سبط کے ظلم کا ارادہ نہیں کرتا ۱۲

۲۔ اُنکے دل پر اور کانوں پر خدائے مہر لگادی ہو اور اُنکی آنکھوں پر پردہ پڑا ہو اور اُنکے لیے بڑا عذاب ہے ۱۲

وہ لگائی گئی اُسین سے کوئی چیز نکالی نہ جائے اور نہ دوسری چیز اُسین شامل ہو سکے
 مگر کافروں کے قلب اور کان پر اس غرض سے مہر لگائی نہیں گئی ہو کیونکہ ایمان نہ سہی
 مگر اُن کے قلب میں تو سیکڑوں باتیں خطور کرتی ہیں اور ہزاروں طرح کی آوازیں اُن کے
 کانوں میں پہنچتی رہتی ہیں پس اگر مہر حفاظت لگائی گئی ہوتی تو ایسے داخل کو بھی گنجائش
 نہ ملتی ہاں کہنے والے کہہ سکتے ہیں کہ یہ مہر صرف واسطے روک ایمان کے لگائی گئی ہو۔
 لیکن میں کہوں گا کہ الفاظ میں تو کوئی ایسی تخصیص نہیں ہو اور جب بتائید قرآن دیگر تفسیر
 کرتا ہو تو قرینہ عقلی کیون کام میں نہ لایا جائے جو خدا کی برادری اسطرح کے جو رستم سے کرتا
 ہو۔ پھر کبھی باغراض شہادت صفحہ قرطاس پر اور بطور علامت شناخت دوسری چیزوں لگانا
 مہر کا معمولات سے ہو۔ پس یہ قرینہ عقلی و تائید دوسری آیتوں کی کیون ہم نہ کہیں کہ یہ مہر نہایت
 کی ہو اور خود قاضی محشر گواہ ہو کہ کفار اپنے قلب میں بالقصد ایمان کو گھسنے نہیں دیتے اور
 نہ اپنے کانوں میں کلمہ حق کو جگہ دیتے ہیں یا یہ کہ یہ مہر ایسے بطور علامت لگائی گئی ہو کہ
 ملائکہ متعینہ اُن کو گون کو جو مستوجب عذاب عظیم بوجہ اپنے کردار کے قرار پائے ہیں ایسی علامت
 سے پہچان لیں اور اُن کے ساتھ وہ سلوک کریں جسکے وہ مستحق ہیں۔ **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى**
لَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا أُمِّلَ إِلَيْهِمْ هَٰذَا خَيْرٌ لِّأَنفُسِهِمْ إِنَّمَا أُمِّلَ إِلَيْهِمْ لِيُذَاقُوا
عَذَابَ عَذَابٍ مُّهِينٍ (پارہ ۴۰ سورہ آل عمران رکوع ۱۸)

(۲)

جو لوگ اسلام سے انکار کرتے ہیں یہ خیال نہ کریں کہ ہم جو اُن کو ڈھیل دے رہے ہیں وہ اُن کے حق میں تبرج
 ہماری ڈھیل دینے کا حاصل یہ ہو کہ وہ اور زیادہ گناہ کریں اور اُن کے لیے ذلت کا عذاب ہو ۱۲

جو لوگ خدا پر تمت لگاتے ہیں کہ اُسی کے ارادہ سے افعال قبیحہ کا بھی صدور ہوتا رہتا ہے وہ اس آیہ سے اپنے خیال کی سند اُسی وقت حاصل کر سکتے ہیں جبکہ لام لیزداد و کا واسطے علت کے ہو لیکن جب عقلی و نقلی شہادین معنی علت کی تردید کرتی ہیں تو ہم کو کسی دوسری معنی کی تلاش کرنی چاہیے جو بسند محاورہ عرب صحیح ہو لام بغرض اظہار نتیجہ کا عربی محاورہ مین کثیر الاستعمال ہے ایسے کیا ضرورت ہے کہ یہ لام لام علت سمجھا جائے اور عاقبت کا لام نہ کہا جائے۔ کسی کو دوسری سندوں پر ممکن ہے کہ اطمینان حاصل نہ ہو ایسے مین خود قرآن پاک کی آیت ذیل کو بطور سند پیش کرتا ہوں۔ **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى قَالَتْ نَقْطَةُ الْإِبْرَةِ**

(پارہ ۲۰ - سورۃ القصص رکوع ۱)

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ كِتَابًا أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا

(پارہ ۷ - سورۃ الانعام رکوع ۳)

اس آیہ کو پڑھ کے خیال کرنا کہ خدا نے بعضوں کو انکار امر حق پر مجبور کر رکھا تھا ایسا خیال ہے جسکی تردید عقلاً اور نقلاً دونوں طرح سے ہوتی ہے لہذا صحیح تعبیر یہ ہے کہ ایک طرف پیغمبر خدا باغراض حفاظت اپنے ساتھیوں سے گفتگو فرماتے اور دوسری طرف مشرکین مشرکوں کی کھوج مین لگے تھے تاکہ تہیرون کو بگاڑ دین ایسے جہانتک ان مشرکوں کا تعلق تھا

۱۔ موسیٰ کو فرعون کے گھروالوں نے اٹھالیا جسکا نتیجہ یہ تھا کہ وہ اُنکے بیٹے دشمن اور ذریعہ غم ہو ۱۲

۲۔ بعض مشرک تمھاری طرف کان لگاتے ہیں اور ہم نے اُن کے دلوں پر پرے ڈال دیے ہیں

اور کانوں مین گرائی پیدا کر دی ۱۲

حافظ حقیقی نے اُنکے قلوب پر پرستے ڈال دیے اور کانوں میں نقل سماعت پیدا کر دیا تاکہ باتوں کو کم سنیں اور جو کچھ سُن لیں اُنکے تہ کو نہ پہنچیں۔ جو رے ظاہر کی گئی اُسکی تردید اور تائید میں بکثرت منقولی اسناد پیش ہو سکتی ہیں لیکن ہر گاہ علاوہ نقل کے عقل بھی اس رے کی نوید ہو اسیلے کچھ شک نہیں کہ تردیدی سندوں کے کچھ اور مطلب ہیں جنکا بیان محقق مفسرون نے کر بھی دیا ہے۔

آیات مذکورہ بالا اور اُنکی ہم شکل آیتوں کے اگر وہی معنی لیے جائیں جنکو ہم اسے مخالف لگاتے ہیں تو بھی سب اعتراضوں کا معقول اور اسلم جواب یہ ہے کہ جب انسان عقائد اُطریق حق سے روگردانی کرتا ہے تو کبھی بطور سزا کے اسی دنیا میں اُسکے اختیارات کی قوت گھٹا دیجاتی ہے اور وہ خدا شناسی کی دولت کو حاصل نہیں کر سکتا پس جس طرح عذاب اخروی ناقابل اعتراض ہے اُسی طرح یہ دنیا کی محرومی جو درحقیقت اعمال قبیحہ کی سزا ہے کیونکہ لائق اعتراض ہو۔

ارادۃ انسانی

مرتعش کا ہاتھ اُسکے خلاف مراد جنبش کرتا ہے اور صحیح الاعضا مصور کی انگلیاں سرِ موائے ارادہ سے تجاؤ نہیں کرتیں نسیم صبح چل رہی ہے سُرخ پھولوں کی پنکھڑیاں سبز درختوں کی ٹہنیاں ہل رہی ہیں عابد سحر خیز بھی بستر خواب سے اٹھا ضابطہ شرعی کے موافق ہاتھ سُٹھ دھوئے اور بربل جو مصلیٰ بچھا کے ادلے نماز میں نیاز مند اند

حرکتیں شروع کیں و نشاندہوں کے ڈھونڈنے میں اگر دقت ہو تو کسی صحرائی سے پوچھ لے لو
وہ بھی ان مختلف حرکات میں جو کچھ بابہ الامتیاز ہی کہہ چلے گا اور تم سمجھ لو گے کہ وہ بعض حرکتوں
کو اضطراری اور بعضوں کو ارادی قرار دیتا ہے۔ اپنے اعمال روزمرہ پر غور کر کے ہر انسان
باد کر رہا ہو کہ اسی کے کالبد خاکی سے ایک مولہ اٹھتا ہے اور اپنے ہی ارادے سے
جو کچھ پسند خاطر ہو کر گزرتا ہے۔

افعال صاحبان شعور کی کچھ نہ کچھ غایت ضرور ہوتی ہیں لیکن دورانِ نشی سعادتمند
اُس فائدہ کی طرف رغبت کرتے ہیں جو مستقل اور اندیشہ مضرت سے پاک ہو اور کوتاہی
سنگ خیال نفع عاجل کے پھیر میں پڑ کے ایسے ناشائستہ افعال کا ارتکاب کرتے ہیں
جنکے نتیجہ میں اکثر ذمت اٹھانی پڑتی ہے۔ یوں تو خیالی جھٹون کا سلسلہ دراز ہی لیکن
کارگاہ دنیا میں جب ہم خود پسند ہی نفس کو مرید اور مرشد پاتے ہیں تو پھر حیف ہو کہ بالارادہ
کام ہم کریں اور کہیں کہ یہ خدا کے ارادہ اور اسکی مشیت سے کیا گیا ہے سچ یہ کہ قادر توانا
نے مثل اور قوتوں کے ایک آزاد قوت ارادی بھی انسان کو عطا کی ہے جس پر تکلیف کا
دار و مدار ہے اور نیک و بد افعال کے ساتھ اس آزاد ارادہ کی پابندیان جو مشاہدہ کیجاتی ہیں
وہ نفس انسانی کی کارگزاریان ہیں جسکے صلہ میں کوئی مستوجب عقاب ہوتا ہے اور کوئی
مستحق ثواب۔ کہا جاتا ہے کہ جب ارادہ کی نسبت ساتھ حرکت و سکون اور مختلف حرکات
کے برابر ہو تو آخر ایک کو دوسرے پر ترجیح کئے دی ہے لیکن ہم نے قبل ازیں یہ ترجیح
پر اشارہ کر دیا ہے اور اب پھر واضح طور پر بیان کرتے ہیں کہ دنیا کی ہر حرکت و سکون میں

ایک طرح کا نفع ہو اور نفس انسانی میں یہ استعداد رکھی گئی ہو کہ بالطبع کسی خیالی منفعت کی تحریک کو قبول کر لے یعنی اُس سے متاثر ہو کے مغلوب ہو جائے پس ہم واسطے تاثیر اُس محرک کے خارجی وجہ ترجیح کیوں تلاش کریں اور کیوں یہ نہ کہیں کہ کسی وجہ محرک سے باختیار خود مغلوب ہو جانا نفس انسانی کی خاصیت ہے جس کو ہم لوگ بدایتاً جانتے اور امتیاز کرتے ہیں۔ جو لوگ سبب محرک کے لیے خارجی وجہ ترجیح تلاش کرتے ہیں اُن سے عجب نہیں کہ میری توضیح کیلئے بھی ایک دوسری توضیح طلب کریں ایسے میں مقدمہ (۲) کا حوالہ دیتا ہوں اور اُسی کے ساتھ عرض کیے دیتا ہوں کہ اپنی کوتاہ فہمی کا بخار خالق کائنات پر توڑنا اور اُس کو مریدِ افعال قبیحہ کہنا ہوشمندی سے دور اور ادب سے بعید ہے۔

فصل

از کتاب اور الکتاب فعل و عمل کے الفاظ سے وہی حرکات مقصود ہیں جن کو وقتِ عمل کے حامل کام میں لاتا اور فاعلِ غیر و شریک جاتا ہے یہ حرکت انسان بالاختیار والا ارادہ پذیر یعنی انھیں آلات کے جنھیں قدرت نے عطا کیے ہیں صادر ہوتی ہے لیکن ہر گاہ ان آلات کا ساکن و متحرک کرنا ارادہ کرنے والے کے قبضہ اقتدار میں دیدیا گیا ہے ایسے صدر افعال کی ذمہ داری اُسے صادر کرنیوالی ہوگی اور آلات کا عطا کرنے والا الزام سے پاک ہے۔

تمثیلاً فرض کرو کہ نیک خیالِ حداد نے ایک فولادی مقرض بنادی جس سے جائز اور ناجائز دونوں کام لیے جاسکتے ہیں مزید برآں اُس شخص کو جس کے لیے بنائی گئی

سمجھا بھی دیا کہ ناجائز کام میں استعمال نہ کرے لیکن قابض مقرض نے بدکاریاں شروع
 کیں اور راہ چلتوں کی جیب کترنے لگا پس ایسی حالت میں وہی بدکار لائق سزا ہوگا
 اور حد پر کوئی دانتند الزام نہ دیگا کہ اُس نے کیوں ایسی چیز بنائی تھی جو ارتکاب جرم
 میں کام آئی۔ (س) اگر حد قطعاً جانتا ہو کہ یہ مقرض جیب تراشی کے کام میں
 لائی جائیگی تو وہ ضرور لائق الزام ہو اور ہر گاہ خداوند عالم نتیجہ کار کا جاننے والا ہو ایسے
 اُسکی کارروائی بخصوص عطاے آلات کیوں لائق اعتراض نہو۔ (ج) خدا تالیع
 قانون قدرت ہو اُسکو استعداد صفت اس شرط سے بخشی گئی تھی کہ اُس میں بداحتیاطی کی آمیزش
 نہ کرے لیکن خداوند عالم کی قدرت ایجاد کسی دوسرے کی عطیہ نہیں ہو ایسے سکسوقی ہو
 کہ اُسکی آزاد قوت کو پابند شرائط کرے اور بوجہ خلاف درزی شرائط عطا کے اُس پر الزام
 لگائے پھر گمراہ سے زیادہ گمراہ اُن آلات کو جو دیے گئے کام میں لاتا اور کچھ استھ
 کام بھی کرتا ہو پس مقتضائے حکمت نہ تھا کہ یہ آلات عطا نہ کیے جاتے اور کم و بیش کارروائی
 خیر اس نامحسوس سیرت کی روک دی جاتی۔

خدا نے ہر قوم کی طرف راہ دکھانے والے بھیجے آسمانی کتابیں بھی نازل کیں اور
 سب سے بڑی کتاب میں شد و مد کے ساتھ کبھی شکل خطاب فرماتا ہو کہ کس طرح تم لوگ
 خدا کا انکار کرتے ہو کہاں تک جاتے ہو اور کبھی بصیغہ غائب ارشاد کرتا ہو کہ کیوں تم لوگ
 ایمان نہیں لاتے اور تذکرہ و نصیحت سے روگردانی کرتے ہیں پس اگر افعال کا صادر
 کرنے والا وہی ہو تو کیا وہ اپنے بندوں سے مذاق کرتا ہو اور سلسلہ الزام میں ایسی

باتون کو پیش کرتا ہے جبکہ خود اسی نے اپنے ارادہ سے کیا ہے خداوند کریم تو باوجود قدرت کاملہ کے اتمام حجت کرتا آیا ہے۔ **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِّن قَبْلِهِ لَقَالُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا فِتْنَةً مِّن قَبْلِ أَنْ نُنْزِلَ فِيهِ خُزْنًا**

(پارہ ۱۶ - سورہ طہ رکوع ۸۷)

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَرْسَلْنَا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِّئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ -

(پارہ ۶ - سورہ النسا رکوع ۲۳)

پس کیا خدا نہیں جانتا تھا کہ اُسکے کچھ بندے طریقہ استدلال سے واقف ہوں گے اور وقت بٹھے جانے فرد جرم کے عاجزانہ لہجہ میں سہی مگر یہ حد معقول پیش کر سکیں گے۔
درمیانِ قعر دریا تختہ بندم کردہ بود بازی فرمود دامن ترکن ہشیار باش

اس تاہدین کہ افعال عباد مخلوق خدا ہیں علامہ تفتازانی نے دو دلیلیں پیش کی ہیں۔

پہلی عقلی دلیل یہ ہے کہ اگر عباد خالق ہوتے تو سلسلہ ایجاد میں تفصیل حرکات و سکنات و نوعیت تحریک عضلات و تہدید عصبیات پر بھی اُنکو پوری اطلاع حاصل ہوتی لیکن اولاً یہ تسلیم کرنا مشکل ہے کہ فاعل بالا اختیار کو اس طرح کی تفصیل یاد رکھنا یا تشریح طبعی کرنا بھی

۱۔ اگر ہم قبل نزول قرآن ان لوگوں کو بذریعہ عذاب ہلاک کرتے تو وہ لوگ کہنے کہ لے ہمارے پروردگار نے ہماری نیت

کوئی رسول کیوں نہیں بھیجا کہ ہم ذلیل اور سوا ہونے سے پہلے ترسے حکم پر چلتے ۱۲

۲۔ یہ بے خبر غیور شجری دینے والے ڈرانے والے تھے تاکہ آدمیوں کے لیے بوجہ آنے رسولوں کوئی حجت بقاء خدا کے باقی نہیں ہے ۱۲

ضروری ہر ثانیات یہ ہر کہ آلات دوسرے کے بنائے ہیں اور ان سے کام دوسرے رہا ہوا سیلے کام لینے والا پورے طور پر آلات کی کارگزاری پر آگاہی نہیں رکھتا۔

دوسری دلیل اس آیت سے مستنبط کی گئی ہے **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى**

وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ - (پارہ ۲۳ - سورہ الصافات رکوع ۳)

بیان استدلال یہ ہر کہ **مَا تَعْمَلُونَ** میں ما مصدر یہ ہو یا موصولہ بہر حال وہ افعال عباد پر حاوی ہر لیکن اس دلیل کی تردید یوں ہو جاتی ہے کہ افعال عباد بھی خدا کے مخلوق ہیں معنی ہیں کہ وہ ذات پاک میا کرنے والی آلات خلق و نہی علت ہے اور اگر مخلوق الہی کلیتاً کسی دوسری شے کی خالق نہوتی تو خدا کیون ارشاد فرماتا **فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ**

الْمَخْلُوقِينَ - (پارہ ۱۸ - سورہ المؤمنون - رکوع ۱)

وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِأَدْنَىٰ فَتَنفُخُ فِيهِ

فَتَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِي - (پارہ ۷ - سورہ المائدہ - رکوع ۱۵)

فقہ اہل سنت و جماعت میں جناب **فخر الدین رازی** امام المتکلمین کہے جاتے ہیں اور درحقیقت بلحاظ اپنے فضل و کمال کے وہ اس لقب کے مستحق تھے۔ میں اس موقع پر **تفسیر کبیر** سے اُنکے چند ارشادات کو جو بذیل آیت ختم اللہ علی قلوبہم

۱۔ خدا نے مخلوق پیدا کیا اور اُس چیز کو جسے تم بناتے ہو ۱۲

۲۔ پس بزرگ ہوا جو سب پیدا کرنے والوں میں بہتر ہو ۱۲

۳۔ اور جس وقت تو بنانا تھا میں نے اسے مثل شکل چڑیا ہلکے حکم سے پھر میں پھونک لیا تو وہ ہمارے حکم سے پڑھ ہو جاتی ۱۲

بذلک اہل سنت اور مفسرین کی بنیاد مسلمہ فقہان

تحریر میں لکھتا ہوں تاکہ ایسے مباحث کی حالت ناظرین پر ظاہر ہو۔

فرماتے ہیں

حکایت کیجاتی ہے کہ امام ابو القاسم انصاری سے کسی نے پوچھا کہ کیا فرق معتزلہ کا فرہی ۹ اٹھون نے فرمایا کہ نہیں کیونکہ وہ تو خدا کی تنزیہ کرتا ہے پھر سائل نے اہل سنت کا حال پوچھا ارشاد ہوا کہ یہ فرقہ خدا کی عظمت کرتا ہے یعنی بات یوں ہے کہ ان دونوں فرقوں کی غرض یہ ہے کہ پروردگار کے جلال اور برتری کا ظاہر کریں اہل سنت کی نظر عظمت پر پڑی اور ان لوگوں نے یہ سائے قائم کی کہ وہی افعال کی ایجاد کرتا ہے اور اس کے سوا کوئی موجود نہیں ہے۔ اور معتزلہ کی نظر حکمت پر پڑی اور ان لوگوں نے کہا کہ افعال قبیلہ کی نسبت اس ذات مقدس کی طرف خلافت کی شان تقدس کے ہے۔

پھر فرماتے ہیں

کہ سب سے بڑھ کے نکتہ یہ ہے کہ جب فطرت سلیم اور عقل اول کی طرف رجوع کریں تو معلوم ہوتا ہے کہ جس چیز کا وجود و عدم برابر ہوا اس کی ترجیح صرف کسی مرجع کے سبب سے ہوتی ہے اور یہ وجدان اعتقاد جبر کی تائید کرنے والا ہے پھر ہم حرکات اختیار یہ ضطراریہ ہیں فرق محسوس کرتے ہیں اور حسن مرجع اور قبح ذمہ اور امر و نہی کا منشا سمجھتے ہیں جن سے تائید سائے فرقہ معتزلہ کی ہوتی ہے پس یہ مسئلہ بلحاظ علوم بدیہی و نظری و نیز بلحاظ عظمت و قدرت

وحکمت و توحید و تنزیہ و دلائل سمیعہ حیرت افروز میں پڑ گیا سو لہذا بنظر اُن مآخذ و ن کے جنگی
میں نے تشریح کی اور بلحاظ اُن اسرار کے جنگوں میں نے ظاہر کر دیا یہ مسئلہ مشکل و غامض اور
عظیم ہو گیا ہے خدائے برتر سے میں توفیق امر حق کی چاہتا ہوں اور التجا کرتا ہوں کہ خاتم النبیین
کرے آمین یا رب العالمین انتہی امام ابو القاسم نے سچ کہا اور امام ازی
نے کچھ شک نہیں کہ سچی بات بے آمیزش تعصب کے لکھ دی اور ان ہادیان ملت کے
ارشاد سے ثابت ہو گیا کہ دونوں فرق کی روش اپنے اپنے طرز میں پسندیدہ ہے۔ لیکن میں
نسبت ارشادات ان بزرگوں کے باادب عرض کرتا ہوں کہ واقعی عظمت وہی ہے جو حسین
حکمت کا پہلو بھی محفوظ ہے اور وجہ ترجیح وہی ہے جسکو میں نے بہ ضمن تشریح ارادہ انسانی
بیان کر دیا ہے۔

خلق مراد

خلق مراد

سب جانتے ہیں کہ فعل اور ہر اور اسکا نتیجہ مقصود دوسری چیز ہے مثلاً خالہ نے
پتیرے سے بے شمشیر آبدار کو اپنے قوت بازو سے اسلئے حرکت دی کہ زیر کی گردن
کاٹ ڈالے اس کام میں جہانک حرکات کا تعلق ہے اسکی تعبیر فعل کے ساتھ کیجاتی
ہے اور یہ واقعہ کہ زیر کی گردن کاٹ گئی خالہ کے فعل کا نتیجہ مقصود سمجھا تا ہے اور جب نتیجہ
بعد صد در فعل کے پیدا ہوتا ہے تو انسانی اصطلاح میں فعل مذکور کو قتل کہتے ہیں مرنہ اسکی
تعبیر اقدام قتل کے ساتھ کیجاتی ہے اب سوال یہ ہے کہ نتیجہ کا پیدا کرنا والا کون ہے میرے

خیال میں اُسکا باصواب جواب یہی ہے کہ وہی قادر توانا جس نے خیمہ زنگاری کو کھڑا کیا اور اُسکے نیچے زمین کا فرش خاک کی بچھا کے بزم عالم کا تماشہ دیکھتا ہے۔ کافی دلیل اس لئے کی یہ ہے کہ اگر خلق نتائج کی قدرت بھی انسان کو دیکھی ہوتی تو وہ اپنے ارادوں میں ہمیشہ کامیاب ہوتا اور اُن نتائج کو بالالتزام پیدا کرتا جنکا ارادہ کر لیتا حالانکہ اُسے دن ارادوں کی ناکامی ہم لوگ دیکھتے ہیں اور ہمارے متقدمین بھی اُسکو دیکھتے آئے ہیں۔ (س)

اسی طرح انسان ارادہ کرتا ہے اور ارتکاب فعل میں اُسکو ناکامی ہوتی ہے پس حین دلیل سے تم نتائج کو مخلوق آہی کہتے ہو بجنہ اُسی دلیل سے افعال عباد کو بھی خدا کا مخلوق کیوں نہیں سمجھتے۔ (ج) فرض کرو کہ کسی بیماری نے ہاتھ اور پانوں کی قوت کھود دی یا اُسکی ابتدائی خلقت ناقص ہوئی تو لاجالہ یہ نقائص ذاتی یا عارضی کا لبد انسانی کے کہے جائیں گے اور اگر کسی دوسرے نے ہاتھ اور پانوں باندھ دیے ہوں تو یہ بھی ایک خارجی عارضہ لاحق سمجھا جائے گا لیکن جب یہ نقائص اور عوارض دور ہوں تو پھر وہ فطرت جو نوع انسان کو عطا ہوئی ہے طبعی حالت پر عود کرے گی اور سلسلہ افعال حسب ارادہ برپا ہو جائے گا یعنی ارادہ سے انحراف فعل کا محض بوجہ کسی نقص یا عارضہ لاحق فطرت کے ہوتا ہے اسلئے انحراف مذکورہ سے یہ شہادت نہیں ملتی کہ افعال انسانی خود اُسی کے پیدا کیے ہوئے نہیں ہیں۔ میں تسلیم کرتا ہوں کہ نتائج افعال بھی بعد موجودگی تمام شرائط ضروری کے واجب الحصول ہو جاتے ہیں لیکن کچھ شرائط کو فطرت انسانی سے کوئی تعلق نہیں ہے لہذا جو انحراف بسبب عدم تکمیل شرائط مذکور ہوتا ہے وہ شہادت دیتا ہے کہ نتائج کار کو کوئی

دوسری قوت پیدا کرتی ہے جو فطرت انسانی سے بالادست ہے۔ (س) بہت سے نتائج
 قبیح ہیں انکی نسبت ایسی ذات اقدس اور کامل الصفات کی طرف کیڑمکڑ کی جاسکتی ہے۔
 (ج) قدرت کا واقعی کمال یہ ہے کہ وہ حسن و قبیح اور ہر درجہ کے صنائع پر حاوی ہو
 چنانچہ ترکون کی پلٹش شکلین یورپ والوں کی صبیح صورتین حبشیوں کے کالے کاٹھیاں گل
 صحیح البدن و انشمند بے وقوف ناقص الخلقیت یہ سب خدا کی مخلوق اپنی اپنی طرز میں
 صنعت پروردگار کی شہادت دیتی ہیں اور تاشا گاہ عالم میں ہر ایک کا نظارہ کمال
 صنعت کے جلوے دکھاتا ہے۔

تمثیلاً ملاحظہ کر دکھائی کہ کسی مصوے نے جسکو اپنے فن میں کمال ہے بالاختیار چند بھونڈی
 صورتیں بنائیں پس کیا وہ لوگ جنکے سامنے عمدہ عمدہ نمونہ اُسکے بنائے ہوئے موجود
 ہوں مصوے کو رکے کمال پر نکستہ چینی کریں گے ؟ (نہیں ہرگز نہیں) بلکہ یہ بھونڈی صورتیں
 معمولاً اچھے نمونوں کی خوبیاں زیادہ نمایاں کرتی ہیں اور دیکھنے والے تحسین و آفرین کا
 مینہ برسائے ہیں جن نتائج کو تم لمبا طوار تکاب ناجائز قبیح سمجھ رہے ہو ممکن ہے کہ ان میں
 فی نفسہ مصالح شگرت مضمون لیکن انکو جانتا وہی ہے جو کارخانہ عالم کو بے انتہا خوبیوں
 سے چلا رہا ہے اور جسکے رموز قدرت کا جانتا بشری طاقت سے باہر ہے۔

نکستہ

افعال کا خاص تعلق ترکیب کی ذات سے ہے جسکی بدولت مرکبان سرقہ سارق

کہے جاتے ہیں لیکن خالق کا تعلق مخلوق کے ساتھ ایسا نہیں ہے کہ وہ اپنی مخلوق سے کسی صفت کا اکتساب کرے ہاں خلق بھی ایک فعل ہے جس سے خالق متصف ہوتا اور قبیح و حسن کا پیدا کرنے والا کہا جاتا ہے لیکن جیسا کہ میں نے ایک نبوی مثال میں سمجھا دیا خلاق اشیاء بدیعہ اور حسنہ کے لیے خالق قبیح ہونا اسکی شان عظمت کے ہرگز خلاف نہیں ہے۔

فضل خدا

فضل خدا

عادل حقیقی نے وہ آلات اپنے بندوں کو عطا کیے جو نیک و بد دونوں طرح کے اعمال میں کام آئیں عقل دی امتیاز دیا خلق افعال کا اختیار بخش دیا۔ انبیاءوں کے ذریعہ سے پسندیدہ و ناپسندیدہ افعال کی نوعیت بھی سمجھا دی پس اب اقتضائے انصاف یہی ہے کہ جو لوگ اچھے کام کریں اچھی جزا پائیں اور بُرے کام کرنے والے اپنی کردار کا خمیازہ اٹھائیں لیکن یہ تو معاملہ کی بات ہے اور انعام الہی کا مسلک دوسرا ہے جسکی تمنائیں اگرچہ ہر طبقہ عباد کے لیے دلیل سعادت ہیں لیکن نیک بندے بھی لشکر استحقاق اسکا دعویٰ نہیں کر سکتے کیونکہ اگر دولت انعام چیز استحقاق میں آجائے تو پھر درمیان انعام اور معاضہ کے کیا فرق باقی رہے۔ انعامات آخرت کا تذکرہ آئندہ آئے گا لیکن دنیا میں بھی فیض کی نہرین جاری ہیں اور جن لوگوں کو خدا چاہتا ہے انکو ماہِ طہور سے سیراب کرتا رہتا ہے چنانچہ فرست انعام میں ہدایت اعمال حسنہ بھی داخل ہے جسکی تعبیر صیال الی المقصود

ساتھ بچاؤ اور اسکی شکل یہ کہ جو نفسانی نے طبیعت پر اثر ڈالا اور وہ نفع عاجل سے جو
آئندہ بڑی بڑی مضرتوں کا باعث ہوگا مغلوب ہو چلی۔ پروردگار عالم ذمہ دار نہیں ہے
کہ ایسے شخص کو جو باختیار خود ہلاکت کی طرف مائل ہو روک لے لیکن ممکن ہے کہ وہ محض
اپنے فضل سے نفع عاجل کو شخص مذکور کی نظروں میں ایسا حقیر دکھائے کہ ارتکاب
فعل بد سے باز رہے یا اسکی قدرت کاملہ اسطرح کے خارجی اسباب اٹھائے کہ ارادہ
کرنے والا ایسے ارتکاب پر قدرت نہ پاسکے ایسی شفقتوں کی تمثیل دنیا میں یہ ہے کہ خدام
امور علی الخدمۃ الخ لکام عیض صفت بن امنین کسی پادشاہ کی مہربانی مبذول ہوئی اور
اُسکے حصہ خدمت میں آقا نے خود بھی ہاتھ لے لیا بی صورت میں کیا مدد پانے والا

خاوندانہ امداد کا ممنون ہوگا اور کیا خادمان دیگر (بشرطیکہ انصاف پسند ہوں) استحقاقاً
حجت کریں گے کہ ہمکو بھی ایسی مدد دینی آقا پر لازم ہے؟ (ہرگز نہیں) پس جو لوگ
خدا کی ہتکیر پر نکتہ چینی کرتے ہیں وہ مختار اور انعام میں امتیاز نہیں کرتے اور انکی
ناقص منطق ایسے کامل الاقدار فیاض کی آزادی سلب کرنا چاہتی ہے اب ناظرین کو
یقین پیش پیدا ہوگی کہ کن لوگوں پر کن وجوہ سے فضل باری مبذول ہوا کرتا ہے لہذا ان
چند سکون کو بیان بھی کیے دیتا ہوں۔

اولاً۔ کوئی بندہ صلح باختیار خود اعمال حسنہ کرتا آیا لیکن وہ بھی آخر الزمان
ہو نفس سرکش نے احیاناً غلبہ کیا اور قدم ثبات پھیل چلا خدا کے فضل نے وہیں پہنچا
پکڑ لیا اور مغلوب نفس گرتے گرتے سنبھل گیا۔

ثانیاً۔ کوئی سعادتمند ان بزرگوں کی نسل سے ہے جو اپنے اختیارات کی آزمائش عمل خیر میں کرتے تھے آبا و اجداد کی خدمتوں نے سفارش کی اور فضل الہی آمادہ دستگیری ہو گیا۔

ثالثاً۔ کسی پاکباز بندہ نے التجا کی اور بگڑے ہوئے آدمی کو رحمت الہی نے بنا دیا۔

رابعاً۔ شاہانہ نگاہ میں کوئی عمل نیک پسند آیا اور اُسے بھر کر م کو اپنی طرف مائل کر لیا۔ قرآن پاک میں ہدایت کے لفظ سیطح کی خاوندانہ دستگیری مراد ہو دینا یا نہ دینا تو دوسرے کے قبضہ اقتدار میں ہے لیکن معمولاً پاتا وہی ہے جو مانگتا ہے دروازہ کھلتا جمہی ہے جب کھٹکھٹایا جاتا ہے اسی لیے مسلمانوں کا ہر فرقہ ہر نماز اور اسکی ہر بات میں سورہ فاتحہ پڑھتا اور اپنے پروردگار سے التجا کرتا ہے اے ہدایتنا الہم اھدنا المستقیم صراط الذین انعمت علیکمْ غیر المغضوب علیہمْ ولا الضالین۔

عاجز اور گنہگار بندے اپنے پروردگار کے در دولت پر گدائی کے لیے حاضر ہیں اور یا کو تعینا کو تعین کی صدائیں مٹے ہے ہن نتیجہ کار کی ان میں کسی کو خبر نہیں لیکن پہلے سے کوئی کیون فیصلہ کر لے کہ اُسکو کچھ نہ ملے گا اور فیاض کی ڈیوڑھی پر جیسا خالی ہاتھ آیا تھا ویسا ہی خالی ہاتھ واپس جائے گا اللہ

لے پروردگار بھوسیدھے راستہ کی ہدایت کر ان لوگوں کو کلاسیہ جن پر تو نے فضل کیا ان کا راستہ جن پر تو نے غضب کیا نہ مگر انہوں کا راستہ ۱۲

اِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ بِفَضْلِكَ الْكَرِيمِ۔ (س) قرآن میں بہت

جگہ خدا نے اضلال کی نسبت اپنی طرف کی ہے چنانچہ اُن میں بعض مواقع یہ ہیں۔ مثلاً
يُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ۔ (پارہ ۱۳۔ سورہ ابراہیم۔ رکوع ۴)

كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ مُرْتَابٍ۔ (پارہ ۲۴۔
سورۃ المؤمن۔ رکوع ۴)

پس تخصیص ہدایت اگرچہ نا واجب نہ ہو لیکن خود خدا کا کسی بندہ مامور بالطاعۃ کا گمراہ
کرنا بڑا ستم ہے۔ (ج) دنیا میں بہت کم ایسی سُدھری ہوئی زبان ہے جن میں انسان
کے بنائے ہوئے علمی مسائل سہولت بیان ہو سکیں۔ ایسے جب کسی نا مکمل زبان
میں بیان مسائل کی ضرورت پڑتی ہے تو مجموعی الفاظ موجودہ کے معنی پر اصطلاحی ہنگ
چڑھایا جاتا ہے اس طرح قرین قیاس ہے کہ خدا کے بشمار اسرار قدرت ایسے ہون گے
جو انسانی زبان میں بشکل سہولت بیان نہ ہو سکیں۔ عربی زبان ہر چند گنجینہ بلاغت تھی لیکن پھر بھی
بعض مقاصد پروردگار کا اگر اُس نے تحمل نہیں کیا تو تعجب کی کیا بات ہے خدا کا مشایہ ہے
کہ جو لوگ عنادِ آراہ راست پر نہیں چلتے وہ نعمت ہدایت سے محروم رکھے جاتے ہیں ان عرب
میں ایسا لفظ موجود نہ تھا کہ اس مطلب کو ادا کرے اور باقتضائے فصاحت ہر گاہ
لفظ وجودی کی ضرورت پڑی ایسے کلمہ اضلال کا انتخاب کیا گیا۔ عرب کے لغت میں

لے اور اسناد فرمان لوگوں کو گمراہ کرتا ہے ۱۲

لے اس طرح اندر گمراہ کرتا ہے اُس شخص کو جو خدا عزوجل سے بڑھ گیا اور شک میں پڑا ۱۱

لفظ اضلال کی تشریح معنوی

جو معنی اُسکے ہے ہوں مگر خدا کی اصطلاح میں بقرائن عقلی اضلال سے ہدایت کا دنیا سرا ہرگز
جو ہرگز دائرہ ظلم و ستم میں داخل نہیں کیا جاسکتا کیونکہ اولاً جیسا کہ ہم نے پہلے بیان کیا تھا
خدا کی اختیاری بات ہر شایا جو لوگ اپنے اختیارات کو عناداً اعمال بد میں صرف کرتے
ہیں وہ اس قابل نہیں کہ اُنکے ساتھ ایسی رعایت برتی جائے جب باپ بیٹے کی
تربیت میں غفلت کرتا ہے تو ہم ہندوستانی زبان میں کہتے ہیں کہ وہ اپنے تخت جگر کو
بگاڑ رہا ہے اس طرح جب کسی کا شکار نے کھیت کی حفاظت موزی جانوروں سے نہ کی ہو
تو کہا جاتا ہے کہ اُس نے خود اپنی زراعت کو پامال کر ڈالا۔ الغرض اضلال کے معنی
میں خدا نے کوئی انوکھا تصرف نہیں کیا ہے بلکہ ایسے تصرفات تو ہر اہل زبان کے محاوروں
میں دائر و سائر ہیں۔

تقدیر

تقدیر کے معنی اندازہ کرنے کے ہیں اور جب علم الہی واقعات آئندہ پر جاوی
ہے تو پھر کیا شک ہے کہ دنیا میں جو کچھ ہونے والا ہے اُسکا اندازہ خدا نے قبل ایجاد عالم و تخلیق
آدم کر لیا ہے اور اب اُسکے خلاف ایک ذرہ بھی حرکت نہیں کر سکتا لیکن جیسا کہ اوپر ثابت
کر دیا گیا علم ازلی کسی واقعہ کے وجود خواہ عدم وجود کی علت نہیں ہے اگر خدا کو لاعلم فرض
کر لیں تو بھی دنیاوی تدبیریں کامیابی کی امید اور ناکامی کے اندیشہ میں الجھی ہوئی لفظ
آئین گی لیکن جن لوگوں کے حوصلے بلند ہیں وہ کامیابی کی امید میں شائستہ تدبیروں پر عمل

کرین گے اور سبست خیال کو تہ اندیشوں کے ہاتھ محض اندیشہ ناکامی سے ڈھیلے
 پر چڑ جائیں گے اتفاق کی دوسری بات ہے لیکن تجربہ کہتا ہے کہ سعادتمند کامیاب اہل تدبیر کی عجات
 میں پائے جاتے ہیں اور سرشت تدبیر کے چھوڑ دینے والے سب کے سب قعر محرومی میں سرچٹکتے
 دیکھے جاتے ہیں۔ کون کہتا ہے کہ دریا میں غوطہ لگانے والے ناکام نہیں لوٹتے اور کبھی
 انکی قیمتی جانیں بھی نذرِ مٹا نہیں ہو جاتیں لیکن آخر کار دُشٹ ہوا بھی انھیں کی جماعت
 میں کسی کے ہاتھ آتا ہے اور یہی کامیابی دوسروں کو حوصلہ بجا نباری دلاتی ہے الغرض
 نتیجہ کار کی لاعلمی میں امید کے سہارے پر انسان فطرتاً باریصیت کو اٹھاتا اور کامیابی
 کے شوق میں جان لڑاتا رہتا ہے اب غور کرو کہ جب نتیجہ کی لاعلمی عقلمند کو کج کوشش بلیغ
 پر آمادہ کرتی ہے تو خدا کی علمی واقفیت جسکے حال سے دنیا ناواقف ہے کیوں مساعی حبیله
 کے سنگ راہ ہوگی انسان کی حالت لانہ روش سولے اسکے اور کچھ نہیں ہے کہ اس
 امید کی دھن میں کہ شاید پردہ غیب میں اسکی کامیابی چھپی ہو متو کلاً علی اللہ تدبیروں پر
 کار بند ہوا اور جب تک ناکامی کی شکل نمایاں نہو یا یوسی کو اپنی ہمت مردانہ کے آس پاس
 پھٹکنے نہ دے۔

تن بہ تقدیر شینے والوں کو اقرار ہے کہ قبل ظاہر ہونے نتیجہ کے اُن کو پتہ نہیں لگ سکتا کہ
 حلم الہی میں اسکی کیا نوعیت مقدر ہوئی ہے مگر ہم آثارات موجودہ کو دیکھ کے بتائے دیتے
 ہیں کہ لوح محفوظ پر ان سادہ لوحوں کے نام غالباً خطا ناکامی کچھا ہوا ہے کیونکہ اگر ایسا
 نہو تا تو وہ اُن تدبیروں پر عمل کرتے دکھائی دیتے جنکو عالم اسباب میں قدرت نے

منہج نتائجِ حسنہ قرار دیا ہے جاہل شعبہ بازون کے قول و فعل اس قابل نہیں ہیں کہ بزمِ منامہ میں انکی سند لائی جائے لیکن مسلمانوں کے مقدس رہنما پیغمبر علیہ السلام ہمیشہ تدریس پر عمل کرتے رہے روشن ضمیر خلفائے راشدین نے بھی اپنی عمریں تدریس و تبحر کے سنبھالنے میں بسر کیں قرآن پاک اور حدیث شریف میں عمدہ عمدہ تدریسیں حصولِ حسنات دینی اور دنیوی کی سکھائی گئی ہیں۔ پس یہ کہنا کہ مسئلہ تقدیر حسبِ کا سچے اور ہوشمند مسلمان اعتقاد رکھتے ہیں ہارج ترقیات دنیا ہی ایک ایسا بیان ہے جسکی صداقت ایک لمحہ کے لیے بھی تسلیم نہیں کی جاسکتی۔ ہم نے قبل ازیں ثابت کیا ہے کہ افعال عبادان کے لحاظ قدرت میں داخل کر دیے گئے ہیں لیکن نتیجہ مقصود کا خالق وہی ہے جس نے بندوں کو پیدا کیا ہوا لہذا جب باقتضائے السعی منی ولا تأمل من اللہ۔ خلاف مراد نتیجہ افعال نیک پیدا ہوں تو ایسی حالت میں بھی ایمانداروں کا فرض ہے کہ ناکامی کو ٹھہر قضاے الہی و رضاے پروردگار باور کر کے اسکی تلخی پر خوشدلی کے ساتھ صبر کریں۔

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِّنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ وَلَا أَنفُسٍ وَالثَّمَرَاتِ ط وَكَثِيرٌ مِّنَ الَّذِينَ إِذَا أصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَلَئِن لَّا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ط

(پارہ ۴۔ سورۃ البقرہ۔ رکوع ۱۹)

اور البتہ ہم تمکو تھوڑے سے خوف اور بھوک اور مال اور جان اور پیداوار آزمائشی کی کمی سے آزاریں گے اور اسے پیغمبر ایسے صبر کرنے والوں کو خوشخبری سنادو جو ہر وقت پڑنے نصیب کے بول اٹھتے ہیں کہ ہم اللہ ہی کے ہیں اور اُس کی طرف لوٹ جانے والے ہیں ۱۲

(س) جب تقدیرات یعنی علوم ازلی میں تغیر نہیں ہو سکتا تو پھر قرآن کی آیہ **يُحْكُمُ اللَّهُ**
مَآئِشَاءَ وَيُنَبِّئُكَ وَعِندَهُ أُمُّ الْكِتَابِ (پارہ ۱۳- سورۃ الرعد- رکوع ۶)
 کی کیا تعبیر ہو۔ (ج) وقت تنسیخ احکام توریت اور انجیل کے مخالفوں نے یہ حجت
 پیش کی کہ اگر اسلام دین الہی ہو تو وہ خدا کے احکام کو کیوں منسوخ کر رہا ہو خدا نے اس
 حجت کی یوں تردید کی کہ یہ تغیرات اُسی کے حکم سے ہوتے ہیں اور اُن کا قرار داد تخلیق عالم
 سے پہلے لوح محفوظ میں ہو چکا ہو جو خدا کے قبضہ اقتدار میں ہے یہ بھی تعبیر کی گئی ہے کہ علم الہی
 میں ہر چند تغیرات کو گنجائش نہیں مل سکتی لیکن لوح محفوظ کی تحریروں میں رد و بدل ہوا
 کرتا ہے یہ تعبیر اس وقت صحیح ہو سکتی ہے جبکہ تسلیم کر لیا جائے کہ لوح محفوظ پوری نقل علم الہی
 کی نہیں ہے اور اُس میں کچھ شرائط وجود و عدم وجود و اوقات کے متروک ہیں کیونکہ اگر ان کا
 اندراج ٹھیک علم کے موافق ہوا ہو اور ہر طرب و یابس پر محیط ہو تو پھر اس طرح کا
 رد و بدل علم ازلی کے رد و بدل کا اثر رکھے گا۔ بعضوں کا یہ خیال ہے کہ اُن مانگے کہ جو خدا
 پر مامور ہیں بغرض تعمیل ایک کتاب حوالہ کیجاتی ہے اور جس محمود اثبات کا ذکر اس آیت میں
 آیا ہے وہ اُسی کتاب میں ہوا کرتا ہے لیکن اس تعبیر پر دو اعتراض وارد ہوتے ہیں۔

اولاً۔ یہ کتاب فرشتوں کے پاس رہتی ہے اور آیہ کریمہ میں اُس کتاب کا
 تذکرہ ہے جو خدا کے پاس ہے۔

ثانیاً۔ یہ کتاب بطور انتخاب لوح محفوظ کے ہوگی ایسے وہ ام الکتاب کے

۱۔ جس کو چاہتا ہو منسوخ کرتا ہو اور جس کو چاہتا ہو برقرار رکھتا ہو اور اُس کے پاس اصل کتاب ہے ۱۲

القب سے ممتاز نہیں ہو سکتی۔ الغرض صحیح تعبیر وہی ہے جو پہلے لکھی گئی اور جب پر کوئی
 عقلی اعتراض وارد نہیں ہوتا۔ (س) جب مقدرات میں تغیر نہیں ہو سکتا تو پھر دعا
 اور صدقات کا آنے والی آفتوں پر کیا اثر ہے۔ (ج) دعا اور صدقہ بھی مقدرات سے
 ہیں یعنی علم الہی میں معین ہو چکا ہے کہ فلان بندہ پر مصیبت آنے والی ہے لیکن وہ
 قادر مطلق کے حضور میں التجا کرے گا یا نہت خالص سے صدقہ دیگا جسکے نتیجہ میں
 آنے والی مصیبت ٹل جائیگی۔ (س) یہ ایک طرح کا نقصان قدرت ہے کہ وہ علم الہی
 سے تجاوز نہیں کر سکتی۔ (ج) خدا کی قدرت خدا ہی کے علم سے وابستہ ہوئی ہے اس لیے
 یہ پابندی کمالات الہی کے مضر نہیں ہے اور اگر یہ قدرت حیطہ علم سے باہر نکل سکے
 تو لامحالہ تسلیم کرنا ہو گا کہ اُس ذات پاک پر جہل کی تاریکی طاری ہو سکتی ہے تعالیٰ اللہ
 عَنْ ذَلَالٍ عُلُوًّا کَبِیْرًا (س) اسلام نے نعیم جنت کو شہوانی اور جسمانی
 بیان کیا ہے اور مذہب عیسوی اُس کو روحانی قرار دیتا ہے اس لیے بالمقابلہ اسلامی اعتقاد
 پستی کی طرف مائل ہیں۔ (ج) متی باب ۲۲ میں یہ تذکرہ موجود ہے کہ صدیقی فرقہ
 کے یہودیوں نے جو قیامت کے منکر تھے مسیح سے سوال کیا کہ جو عورت دنیا میں چند
 مردوں کی زوجہ رہ چکی ہو وہ آخرت میں کس کو ملے گی اس سوال سے ظاہر ہے کہ
 پورے چھنے والے کم و بیش فن مناظرہ میں جہارت رکھتے تھے اور انھوں نے اس سوال
 سے یہ ارادہ کیا تھا کہ یوم قیامت کی تردید کریں بہر حال انکی قوت ادراکیہ کو قابل
 سمجھ کے مسیح علیہ السلام نے جواب دیا کہ اُس عالم میں نکاح و بیاہ کیسا وہاں توستان پر

مثل فرشتوں کے زندگانی کرنا ہو۔ انجیل میں یہی ایک صاف سند روحانیت نعیم جنت
 کی پائی جاتی ہو ورنہ جناب مسیح علیہ السلام جنکی تعلیم عموماً تمثیلوں میں ہوا کرتی تھی دوزخ کی
 تشریح یوں فرمائی ہے: "ابن آدم اپنے فرشتوں کو بھیجے گا اور مے سب ٹھوکر کھلائے گا
 چھیڑوں اور بدکاروں کو اُسکی بادشاہت سے چُن کر انھیں جلتے تنور میں ڈال
 دیں گے اور وہاں رونا اور دانت پسینا ہوگا (متی باب ۱۳ اور س ۴۲ و ۴۳)"
 اس انتخاب سے ظاہر ہو کہ انجیل میں بھی جسمانی تشبیہ سے معاملات آخرت میں
 کام لیا گیا ہو اور صدوقیوں کے سوال سے پتہ ملتا ہو کہ یہودیوں میں جو فرقہ قیامت
 کا اعتقاد رکھتا تھا اُسکا بھی یہی خیال تھا کہ نعیم جنت اور عذاب دوزخ جسمانی ہیں
 اب عہد جدید کی آخری کتاب مکاشفات یوحنا کا باب ۲۱ ملاحظہ کیجیے جس میں ثبت
 کا پورا نقشہ یوں دیا گیا ہے کہ وہ ایک مربع احاطہ ساٹھ سات سو کوس کے دور میں
 ہو اور اُسکی دیوار فرشتہ کے ہاتھ سے ایک سو چوالیس ہاتھ لمبی چوڑی اونچی شائد
 کوئی پوچھ بیٹھے کہ یہ بلند دیوار سنگی ہو یا خشتی تو اُسکا جواب بھی اُسی کتاب میں ملے گا
 کہ سنگ شیب کی اس تصریح کے بعد شہر کی بارہ بنیادیں بارہ قسم کے جواہرات کی
 بیان کی گئی ہیں اور سب سے زیادہ حیرت انگیز تو مکانات کے دروازے ہیں جن میں
 ہر ایک بے جوڑ ایک ہی موتی سے بنایا گیا ہو وغیرہ ذلک مِّنْ لِّمَآءِ الْجَنَّةِ
 پس عیسائی بھائی جنکی جنت ایسی شاندار ہو مسلمانوں کی جنت پر چشمک نہیں کر سکتے
 لیکن مزید تبصرہ کے لیے میں کچھ حقیقت حال بھی گزارش کیے دیتا ہوں۔

اسلام نے ملک عرب میں ظہور کیا اور اُسکی اصل غرض یہ تھی کہ عربوں میں خدا پرستی کا ولولہ پیدا کر لے اس غرض کے لیے سخت ضرورت داعی تھی کہ نیک کاموں کے نتیجے ایسی طرز میں بیان کیے جائیں جن سے اُن کو رغبت عمل پیدا ہو سکے۔ کار یوں کا ایسا ثمرہ دکھایا جائے کہ افعالِ قبیحہ کے ارتکاب سے باز رہیں یہ گرم ملک کے رہنے والے وحشی مصیبتوں پر صبر کرنے والے تھے مگر اُسی کے ساتھ جب موقعِ طحا تا تو عیش پرستی کا کوئی دقیقہ اٹھا نہیں رکھتے۔ ہم سب واقف ہیں کہ عیش پرستی کی چٹا کا چھوڑ دینا مہذب ملکوں میں کس قدر دشوار ہے اور پھر اندازہ کر سکتے ہیں کہ اسلام کے لیے کیا مشکلات ریگستانِ عرب میں پیش تھیں جبکہ وہ خوشخواروں کی جماعت کو زائد شب زندہ دار بنانا چاہتا تھا۔ خیالی تدبیروں کا اپنے خیال میں سلسلہ باندھنا اور خیال ہی میں اُسکا خاطر خواہ نتیجہ نکال لینا دوسری بات ہے لیکن عملاً انسان کی قساوت قلبی کو دور کر دینا اور اُسکو احکامِ الہی کا ایسا والدہ و شیدائنا دینا کہ عزت و آبرو جان و مال اور تمامی عیش و راحت کو خدا کے نام پر فدا کرنے کے کچھ آسان کام نہیں ہے اور ہر حق پسند دانشمند کو اقرار کرنا چاہیے کہ پیغمبرِ علیہ السلام کا یہ بہت بڑا معجزہ تھا کہ انھوں نے چند ہی سال کی تعلیم میں عربوں کو ایسا مہذب نیک کار بنا دیا کہ انہیں اکثر دنیا کے لیے نمونہ تقویٰ تھے یہ خوشگوار ثمرہ کبھی حاصل نہوتا اگر اُن لوگوں کو تعلیمِ نبوت کی کیفیت انھیں کے مذاق کے موافق نہ سمجھائی جاتی اور عذاب و رنج کی تشریح ایسے الفاظ میں نہوتی کہ نہایت سخت مزاج آدمیوں کے بدن اُنکو سُکنے کا نپ جائیں

اکثر نعیم جنت قرآن میں وہی بیان کیے گئے ہیں جنکو گرم ملک کے رہنے والے عربیہ رکھتے ہیں حالانکہ برکات جنت کا حق استفادہ تو گرم و سرد ہر طرح کے ملکوں کو حاصل ہے اسیلئے قومی قیاسات موجود ہیں کہ یہ سب تمثیلی بیانات ہیں اور وہ ان کی نعمتوں کی واقعی حقیقت انھیں خوش نصیبوں کو معلوم ہوگی جنھیں اُنکے استفادہ کی عزت حاصل ہو۔ جب خدا کا مطلق تسلیم کیا جاتا ہے تو جسمانی راحتوں اور جسمانی عذابوں کا مہیا کر دینا اُنکے نزدیک آسان ہے پس اگر قرآنی وعدے جسمانی شکل میں پورے ہوں تو فوالمالہ اور اگر روحانی پیرایہ میں جلوہ گر ہوں تو سبحان اللہ انکی خوبون کا کیا کہنا ہے

امام غزالی علیہ الرحمہ اپنے رسالہ مضنون کبیر میں تحریر فرماتے ہیں کہ کیا عجب ہے کہ بعضوں کو جسمانی و روحانی دونوں طرح کی لذتیں حاصل ہوں اور بعضوں کو صرف جسمانی مگر خالص روحانی لذتیں تو انھیں لوگوں کو حاصل ہوں گی جو عارف باللہ ہیں اور لذات محسوسہ کو بہ نظر حقارت دیکھتے ہیں۔ یہ تقسیم کچھ شک نہیں کہ معقول اور دیکھ بھپ ہے کیونکہ دنیا میں ہر شخص کا مذاق جداگانہ ہے اور عالمانِ خیر کے درجات بھی متفاوت ہیں اسیلئے عالم آخرت میں ہر ایک کے حوصلے اور درجے کے سبب لذات کی تقسیم ہونی چاہیے الغرض نعمائے جنت کی واقعی نوعیت اور اصل کیفیت طاقتِ بیان سے باہر ہے اور جو کچھ قرآن پاک اور حدیث شریف میں بیان کیا گیا ہے وہ صرف ایک اشارہ طرف کی کیفیت اور نوعیت کے ہے۔

حدیث

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى اعددت لعباد الصالحين ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وافرأوا ان شئتم فلا تعلم نفس ما أخفي لهم من قرة أعين۔
 رواه البخاري ومسلم

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد کیا کہ فرمایا
 اللہ تعالیٰ نے کہ میں اپنے بندوں کے لیے وہ چیز
 مہیا کی ہے جسکو کسی نگہ نے نہ دیکھا اور نہ کسی نے
 سنا اور نہ کسی انسان کے دل پر کسی حقیقت گزری
 ہے۔ پڑھو اگرچہ بارہ - ۲۱۔ سورۃ السجدہ۔
 رکوع ۲ میں (فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُمُ
 من قرة أعین۔)

معتقدات اسلام میں جب ایسا پرمغز اشارہ بلکہ بیان صریح موجود ہے تو پھر کون کہہ سکتا ہے کہ
 اُن میں اعلیٰ درجہ کی بلند خیالی نہیں ہے اور دودھ سے وہی سفید مادہ سیال مراد ہے
 جسکو گولے باز ازمین نیچے پھرتے ہیں اور جسکے نسبت خیال کیا جاتا ہے کہ موشیوں کا
 خون ہے اور جسمانی مشین نے اُسکا رنگ اور ذائقہ بدل دیا ہے۔ قرآن میں ارشاد ہوا ہے
 کہ اہل جنت کے لیے وہ سب چیزیں موجود ہونگی جنکی انھیں خواہش ہو اور پھر
 فرمایا ہے کہ وہاں کی نعمتوں میں سب سے بڑھ کے خدا کی رضا ہے جو اہل جنت کو حاصل
 ہوگی۔ عزیزو - دودھ و شہد کی نرین عمدہ سے عمدہ قصر خوبصورت حوریں تروتازہ
 میوے یہ سب بے حقیقت ہیں فرشتہ بن کے آسمان پر چکر لگانا بھی کوئی بڑی کامیابی
 نہیں ہے اگر دیدہ بصیرت کھلے ہوں تو رضائے الہی کی تدرک کرو اور اس نعمت کو طلب کرو
 پس کوئی نہیں جانتا کہ اُن کے لیے آنکھوں کی کیا ٹھنڈک پوشیدہ رکھی گئی ہے ۱۲

جسکو خود خالق کائنات سب نعمتوں سے بڑھی ہوئی نعمت قرار دیتا ہے۔ نورانی چہرہ
 حور و لولہ نفسانی کا تماشا گاہ ہو سکتا ہے لیکن لائق عظمت روحانی سرور تو انھیں ہر مستان
 جلوہ طور کو حاصل ہوگا جو ان آبر و داروں میں شامل ہوں **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى**
وَجَعَلْنَا يَوْمَئِذٍ نَارًا يَمْشِي فِيهَا النَّاسُ كَمَا يَمْشِي فِي الْبُيُوتِ (پارہ ۲۹۔ سورۃ القیامتہ رکوع ۱)

(س) اگر نعم جنت جسمانی لذتوں پر شامل ہوں تو پھر صدوقیوں نے جو سوال
 مسیح علیہ السلام سے کیا تھا اُسکا کیا جواب ہوگا۔ (ج) اُن منکرون کا جواب تو
 بہت آسان ہے کہ ہر ایک شوہر سابق کے حقوق کو اسی دنیا میں شوہر لاحق تلف کرتا آیا
 اسیلے دار آخرت میں صرف قابض اخیر کے حقوق لائق اسکے ہیں کہ موخر کیے جائیں
 کیونکہ وہی دنیا میں دوسروں کے دست برد سے محفوظ تھے اور انھیں کی موجودگی
 میں عورت پر خواب عدم طاری ہوا تھا۔

الاسترآن

مسلمانوں کو ہر چند دیگر آسمانی کتابوں کا اعتقاد ہے لیکن وہ قرآن کو ایسی
 الہامی کتاب کہتے ہیں جسکے معانی اور الفاظ معجز نامہ ہیں وروہ ایسی اخبار بالغیبے شامل
 جنہیں بعضوں کا ظہور بھی ہو چکا ہے چنانچہ بیروان اسلام علاوہ محاسن لفظی و معنوی کے
 ایسے اخبار کو بھی اسکی حقیقت کی دلیل قرار دیتے ہیں جیسا کہ خدا نے موسیٰ علیہ السلام سے

۱۲۔ اُس دن بہت لوگوں کے منہ تر تازہ بننے پر در دگار کو دیکھ رہے ہوں گے۔ ۱۲

فرمایا تھا: اور اگر تو اپنے دل میں کہے کہ میں کیونکر جانوں کہ یہ بات خداوند کی ہی ہوئی
نہیں! تو جان رکھ کہ جب نبی خداوند کے نام سے کچھ کہے اور وہ جو اُس نے کہا ہو واقع
نہو یا پورا نہ ہو تو وہ بات خداوند نے نہیں کہی بلکہ اُس نبی نے گستاخی سے کہی ہو تو
اُس سے مت ڈر، (کتاب تثنیٰ باب ۱۸- ورس ۲۱ و ۲۲)

الصفات اور حق بینی مقتضی ہو کہ بلا آمیزش تعصب و عناد کے ان بیانات کی وقعت
جائیجی جائے کیونکہ یہ ایسی کھلی باتیں ہیں جنکے حل کرنے میں زیادہ سچیدگی نہیں ہو
اور ہر دانشمند تھوڑی سی توجہ میں فیصلہ کر سکتا ہو کہ وہ کہاں تک معقول ہیں بشرطیکہ
تعصب کا پردہ سامنے سے ہٹا دیا جائے۔ اب میں ان بیانات کی نسبت خیالات
کا اظہار حسب ذیل کرتا ہوں۔

الفاظ و سخن

نظم و نثر کی خوبون پر بدرجہ مساوی جو دت الفاظ حسن ترکیب اور صنائع
ویدائع کا اثر پڑتا ہو اور مضمون کی دلاویزی پایہ کلام کو بہت اونچا کر دیتی ہو۔ نثر میں
ایسے محاسن کی زیادہ گنجائش ہو اور نظم کے میدان کو بحر و قافیہ کی پابندی سے تنگ
کر دیا ہو لیکن فطرت انسانی کو نظم کے ساتھ خاص دلچسپی ہو مغموم رونے والوں کو ہنسنا
اور ہنسنے والے مسرور الوقت کو رولادینا نظم کے معمولی کرشمے ہیں اور دنیا میں
بہت کم ذی شعور ملین گے جن پر اس کرشمہ نے کم و بیش اثر نہ ڈالا ہو بزم عشرت میں

وہ شاہانہ چال چلتی ہو مگر میدانِ رزم میں اُسکے آہنی بازو شیرنیستان کی کلائی توڑ دیتے
ہیں اور اُسکو سن کے عرصہ جنگ میں دُور ہمتوں کے دھڑکتے ہوئے دل کو
قرار آجاتا ہے۔

اس دور میں شاعروں کی جماعت گھٹ گئی لیکن پُرانے شعروں کی قوتیں
اتیک علیٰ حالہا برقرار ہیں اربابِ تہذیب کے ہال و حشیوں کے چوپال میں سننے والے
اپنے مذاق کے موافق اس موزون کلام سے بہرہ مند ہوتے ہیں اس کی تکرار سے
عالمِ تنہائی میں دل بہلتا ہے اور مڑھائی ہوئی طبیعتوں میں تازگی پیدا ہو جاتی ہے۔ نشر
بھی اپنے طرز میں منظرِ شانِ قدرت ہے اُس نے علمی اور تمدنی مراحل میں ہمیشہ اہلِ عالم
کو ممنون رکھا اور آج کل کے زمانہ تہذیب میں تو وہ بڑے بڑے جوہر دکھا رہی ہے
خلاصہ یہ کہ نشر میں بڑھون کی مناسبت اور نظم میں جوانوں کی سہی شوخی موجود ہے اگلے
زمانہ میں شوخی کلام کی بڑی فت در تھی مگر اب نشر نے بھی اپنی وقعت اُسی کے برابر
کر لی ہے۔ یوں تو ہر قوم اپنی نشر و نظم کی دلدادہ ہے لیکن عرب کی جاہل قومیں اپنے زمانے
میں لٹریچر کی جانِ نثار شیدائی تھیں جسکو فصاحت و بلاغت کی رنگ آمیزی سے
اُن لوگوں نے بہت دلفریب بنا رکھا تھا ایسی کارروائی کی علت غالباً یہ تھی کہ
عربی زبان میں استعداد ترقی موجود تھی اہل زبانِ ذکی اُچس گرد گیر علوم سے آشنا
تھے اسیلئے اُنکی تمامی دماغی قوتیں لٹریچر کے سدھانے میں مصروف رہیں اور فتنہ
اُن لوگوں نے اپنی فصاحت و بلاغت کو ایسا یکتا سے زمانہ سمجھ لیا کہ ممالک دیگر کو

عجم (غیر فصیح کج معنیان) کہنے لگے اور حق یہ ہے کہ تھوڑے اور ڈھلے ہوئے لفظوں میں کسی مطلب کا ساتھ قوت اثر کے ظاہر کرنا انکی زبان کا جوہر تھا اور شوکت بھرے شعروں کا بالبداهت موزون کر دینا تو عربی شاعروں کا ایسا کمال تھا جسکی نظیر دوسری قوموں میں نہیں مل سکتی ہے عرب میں یہ طریقہ رائج ہو گیا تھا کہ اچھے اچھے شاعر اپنے قصیدے قریش کے روبرو ایام حج میں پڑھتے اور انہیں جو پسند کیا جاتا اس کو ارکان کعبہ پر عزت تعلیق عطا کیجاتی اس عزت افزائی سے صرف شاعر کی اتنی ناموسی ترقی نہیں کرتی بلکہ اُس کے تمام قبیلہ کو اپنے ہمجنسوں میں فخر و مباہات کا عمدہ ذریعہ بناتا چنانچہ جب عمرو بن کلثوم تغلبی کا مشہور قصیدہ جو سب سے معلقہ میں شامل ہے دیوار کعبہ پر آویزاں ہوا تو بنو تغلب نے اس قدر دون کی لینی شروع کی کہ ایک دوسرے شاعر کو انکی نازش پر یون ریا رک کر ناپڑا۔

اَلْهٰی بَنی ثَعْلَبِ عَنْ کُلِّ مَکْرٍ مَّۤیۡمَۃٌ قَصِیۡدٌ ۙ قَالَهَا عَمْرُو بنِ کَلثُوۡمٍ
 الغرض بمقابلہ نشر کے عرب میں کلام منظوم کی بڑی قدر تھی اور اس میں غرور و نخوت کے ساتھ زیادہ تر میخواری جنگ جئی اور عیش پرستی کے تذکرے کیے جاتے جن کے تھا
 جملہ عرب کو طبعی دھچپی تھی۔ ٹھیک اُسی زمانہ میں جبکہ فصاحت و بلاغت کا آفتاب بلند ہر کے معائب معنوی میں گہنایا ہوا تھا نزول قرآن کی بھی مسعود ساعت آگئی اگلی
 لے بنی ثعلب کو ہر طرح کی بزرگیان حاصل کرنے سے اُس ایک قصیدہ نے غافل کر دیا جسکو عمرو

آسمانی کتابوں میں ایسے الفاظ پر زیادہ توجہ نہیں ہونی تھی کہ وہ جن قوموں کے لیے
ابتداءً اتاری گئیں اُن کو فصاحت و بلاغت میں عربوں کی طرح انماک نہ تھا اور نہ شہد
نامصح کا فرض ہو کہ پہلے مذاق اہل مجلس کا اندازہ کرے اور پھر مقصود کو ایسے شائستہ طرز
میں گوش گزرا کرے کہ سُننے والوں کو بھلا معلوم ہوا اور کان سے گزرتا ہو اسکا اثر
سویدے قلب تک تیر جائے چنانچہ قدرت نے بھی اس مصلحت کو پیش نظر رکھا اور
مغے قرآن کو ایسا پُر زخمت پہنایا کہ اُسکی ظاہری شوکت نے دلوں میں عظمت اور
اُس عظمت نے آنکھوں میں چکا چوند پیدا کر دی۔ حمزہ بن عبدالمطلب نے بروقت اسلام
لانے کے پرجوش لہجہ میں فرمایا ہے۔

إِلَى الْإِسْلَامِ وَالِدَيْنِ الْحَنِيفِ
خَيْرٌ يَالْعَبَادِ بِهِمُ لَطِيفُ
تَحَدَّدَ مَعْزَى اللَّبِّ الْحَصِيفِ
بِآيَاتِ مُبَيَّنَةِ الْحُرُوفِ

سُحُودَاتُ اللَّهِ حِينَ هُدَى فَوَادِي
لَدَيْنَ جَاءَ مِنْ رَبِّ عَزِيزِ
أَذْأَلَيْتَ رَسَائِلَهُ عَلَيْنَا
رَسَائِلُ جَاءَ أَحْمَدُ مِنْ هُدَاهَا

۱۱ میں نے خدا کی تعریف کی جبکہ اُسے میرے دل کو اسلام اور دین حنیف کی ہدایت کی ۱۲

۱۳ وہ ایسا دین ہے جو پروردگار غالب اور ایسے پروردگار کی طرف سے آیا ہے جو ہندوؤں کے حالات سے

خبردار اور اُن پر مہربان ہے ۱۴

۱۵ اُسکے بھیجے ہوئے پیام جب ہم پر پہنچے جلتے ہیں تو عقلمند اور صاحب الرائے آدمیوں کے آنسو پکڑتے ہیں ۱۶

۱۷ وہ ایسے پیام ہیں جنکی ہدایت کو اُمّہ واضح حروف میں (بہ کلام فصیح) لائے ہیں ۱۸

روایت کی جاتی ہے کہ ولید بن المغیرہ قبیلہ قریش میں سب سے زیادہ فصیح گنا جاتا تھا
 اُس نے ایک دن درخواست کی اور پیغمبر علیہ السلام نے اُس کو قرآن کی یہ آیت سنائی
 إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ
 عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ۝
 (پارہ ۱۴- سورۃ النحل- رکوع ۱۳)

ولید نے اس آیہ کو دوبارہ پڑھوایا اور باوجود عناد کے اُس کو اقرار کرنا پڑا کہ نطق انسانی
 ایسے کلام کی ایجاد پر قادر نہیں ہے۔ عثمان بن مظعون نے زبان سے کلمہ پڑھ لیا تھا
 لیکن وہ خود کہتے ہیں کہ ابھی تصدیق قبل ہی سے محروم تھے کہ آیت مذکورہ بالا جس نے
 مکارم اخلاق کو چند الفاظ میں جمع کر دیا ہے نازل ہوئی دلپُر اُسکا ایسا گہرا اثر پڑا کہ مومن
 صادق بن گئے۔ بزمانہ سنزول قرآن اکثر قلوب پر صرف معجزہ بیان نے پورا قبضہ
 کر لیا اور بہتوں کو توحید کے جادہ مستقیم پر لا ڈالا اور ابتک کی تسخیری قوت اور کسی
 خاصیت بدستور برسرِ رہی۔

کون نہیں جانتا کہ الفاظ بے معنی مہل ہوتے ہیں اور میرا مقصود یہ نہیں ہے کہ
 محض الفاظ معجز نہ ہوں بلکہ حاصل تقریر یہ ہے کہ معنی کی معجز نمانی میں قرآن کے الفاظ اور
 لفظوں کی ترکیب کو بھی خاص قسم کی مداخلت ہے۔ **قَالَ اللَّهُ تَعَالَىٰ**

لَهُ اسد حکم دیتا ہے انصاف اور نیکی اور قربت مندوں سے سلوک کا اور منع کرتا ہے بے حیائی اور بدہنجی

اور زیادتی سے۔ وہ تم لوگوں کو نصیحت کرتا ہے کاش تم یاد رکھو ۱۲

وَأَنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ وَادْعُوا
شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ هَٰذَا لَكُمْ تَفَعَّلُوا وَتَفَعَّلُوا
فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ هَٰذَا لَكُمْ تَفَعَّلُوا هَٰذَا لَكُمْ تَفَعَّلُوا

(بارہ- سورۃ البقرہ کوع ۳)
قُلْ لِّئِنْ جُمِعْتَ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَٰذَا الْقُرْآنِ لَا
يَأْتُوا بِمِثْلِهِ وَكَوْكَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا ہ بارہ- ۱۱- سورۃ بنی اسرائیل کوع ۱۰
ان آیتوں میں یہ تصریح نہیں ہو کہ الفاظ و معانی بالاشتراك معجز نہ ہوں یا بالافراد اسلئے
میں بوجہ ذیل ثابت کرتا ہوں کہ لفظوں کی ترکیب میں بھی کچھ ایسی کیفیت مضمون پر جس کا وہی
اثر دل پر پڑتا ہو اور صاحبان طبع سلیم جب اس کا احساس کر لیتے ہیں تو انکو بوجہ ذیل لامحالہ
تسلیم کرنا پڑتا ہو کہ یہ ترکیب خدا ساز ہو پیغمبر علیہ السلام یا کسی دوسرے انشا پر داز کو قدرت
نہ تھی کہ ایسی حیرت انگیز لفظی ترکیب کر سکے۔

اولاد دعوی نبوت سے پہلے پیغمبر علیہ السلام نے انشا پر دازی میں کوئی

۱ اور اگر تم کو اس کلام میں شک ہو جسکو ہم نے اپنے بندے پر نازل کیا ہو تو تم بھی ایسی ہی ایک سہ راہ بنا لاؤ
اور سو سے اسد کے اپنے حامیوں کو بھی بلا لاؤ اگر سچے ہو پس اگر ایسا نہ کر سکو اور نہ گزدر سکو گے تو اس آگ سے ڈرو
جسکے ایندھن آدمی اور پتھر ہیں اور منکروں کے لیے مہیا کی گئی ہو ۱۲

۲ اسے پیغمبر کہہ دو کہ اگر آدمی اور جن اسلئے جمع ہوں کہ مثل اس قرآن کے لائیں تو اسکا مثل
نہ لاسکیں گے اگرچہ ایک دوسرے کی مدد کرے ۱۲

شہرت خاص محل نہیں کی تھی اور نہ میدان شعر و سخن میں کبھی اُنکا مبارک قدم گیا تھا کاش فصاحت و بلاغت قرآنی اُنھیں کی قوت بیانیہ کا نتیجہ ہوتی تو غیر ممکن تھا کہ مثل دیگر ناموران عرب کے وہ بھی عہد شباب میں اس طنز و توجہ نعرانے اور اُنکا کلام نظم یا نثر دیوار کعبہ پر آویزان نہ دیکھا جاتا۔

جب چالیس برس سے عمر نے تجاوز کیا اور وہ دن آگئے جن میں جنوں شیطانی پرائوس پڑ جاتی ہے اس وقت حضورؐ نے ایسے کلام معجز نظام کو پیش کیا جسکے سامنے فصاحت عرب کی گرم بازار ہی ٹھنڈی پڑ گئی اور باوجود سن و عویہا می ماند کے مقابلہ کیا کسیکو مقابلہ کا حوصلہ بھی پیدا نہیں ہوا ان واقعات پر نظر کر کے کیا کائناتیں انسانی کہہ سکتا ہے کہ یہ کلام ربانی نہیں ہے اور اسکو خود پیغمبر اُنکے کسی ہمارے نے بنالیا یا بنا دیا ہو کیونکہ اگر ایسا تھا تو سرداران قریش و دیگر قبائل کے نازک خیالوں نے خود یا دوسروں کی مدد سے ایک چھوٹی سوره کیون نہیں پیش کی اور یہ موجودگی و ولولہ خود سری کے جو اُنکا خاصہ طبعی تھا سب کے سب نے مجلس مناظرہ میں کیون سر جھکا لے۔

ثانیاً تجربہ شاہد ہے کہ عہدہ سے عہدہ کلام انسانی جب پہلی مرتبہ پڑھا جائے تو طبیعت کو وہ لطف و جویان میں نہ آسکے ملتا ہے پھر بحالت تکرار وہ لطف درجہ بدرجہ کم ہوتا ہے تا آنکہ کثرت تکرار کے بعد وہی کلام جو کبھی موجب تفریح تھا باعث انقباض خاطر ہو جاتا ہے لیکن قرآن کی عبارت کو معنی پہا شنا قاری بھی جسقدر زیادہ پڑھتے ہیں اُسی قدر لطف زیادہ بڑھتا جاتا ہے **هُوَ الَّذِي مَّا كَذَّبْتَ بِهِ نَضْوَعُ** اگر کسی

اس بیان پر اطمینان نہو تو خود پڑھ کے دیکھ لے کہ اُسکے مذاق پر اس قدر قیامت کی
 شیرینی کیسی روز افزون حلاوت پیدا کرتی ہے۔ (س) یہ ب اعتقادی جلوے
 ہیں جنکو پیروان اسلام سلک اعجاز میں منسلک کرتے ہیں۔ (ج) دوسرے
 اہل کتاب بھی آسمانی کتاب سے اعتقادی نیاز مند ہیں لکھتے ہیں لیکن اُن کو تو ہم ان کتابوں
 کی قرأت کا ایسا والد و شیدائین پاتے۔ (س) دوسروں کے بیان کی سند نہیں مگر ہر
 مذہب کے پیروا صراحت کرتے ہیں کہ اُنکو اپنی معتقد علیہ کتاب کے پڑھنے میں قند و نبات
 کا مزہ آتا ہے۔ (ج) دعویٰ کی جانچ نتیجہ سے کرنی چاہیے قرآن کے لاکھوں حافظ
 خطہ بے اسلام میں موجود ہیں اولگ لایسوں کا شمار کیا جائے جو یوحنا کی انجیل کے
 برابر قرآنی آیتوں کو یاد رکھتے ہوں تو تعداد بہت بڑھ جائے لیکن دوسری کتابوں کے
 حافظ اگر دنیا میں موجود ہوں تو بھی معددے چند سے اُنکا نمبر آگے نہ بڑھے گا
 اس تفاوت کی خاص وجہ یہ ہے کہ قرآن کے لفظی محاسن اُسکے حفظ کا حوصلہ دلاتے رہتے
 ہیں اور دوسرے صحائف میں ایسے محاسن کا وجود نہیں ملتا۔

مثال۔ ہر گاہ مضامین کا دلنشین کرنا مقصود بالذات تھا اسلئے قرآن میں
 ایک ہی بات ایک ہی قصہ ایک سے زیادہ سورتوں میں بیان کیا گیا ہے مضمون کا
 بار بار آنا معمولاً کلام کی خوبی کو کھودیتا ہے لیکن قرآن کی ہر تکرار میں خاص لا ویری
 محسوس ہوتی ہے۔

رابعاً۔ اتنے بڑے مجموعہ میں جسکی تکمیل تیسویں برسوں میں ہوئی یہ حیرت انگیز

خوبی موجود ہے کہ وہ از ابتدا تا انتہا یکسان رنگ فصاحت میں ڈوبا ہوا ہے لیکن بڑے بڑے
 فصحا کا رنگ اتنی مدت کے اندر کبھی گہرا کبھی پھیکا ہوتا رہتا ہے جسکو سخن شناس پہچان
 لیتے ہیں۔ اب سوال یہ ہے کہ قرآن میں آخر ایسا تفاوت کیوں نہیں ہے اس سوال کا سچا
 جواب یہی ہے کہ وہ پروردگار کا کلام ہے جسکی ذات و صفات میں حدوث و تغیر کو راہ
 نہیں مل سکتی۔

خامساً۔ اُسی مضمون کو جو موجود فی القرآن ہے بیان کرنے والا دوسرے
 لفظوں میں بیان کرے تو مضمون کی قوت اور اُسکا اثر گھٹ جاتا ہے پس اگر اُسکی کپی
 میں سرایہٴ اعجاز مضمون نہ ہو تو چاہیے تھا کہ نقش ثانی نقش اول سے بہتر نہیں تو اُسکے
 برابر ہو جاتا۔ (س) قرآن بظاہر نوعیت مضامین ابواب و فصول پر منقسم نہیں ہے
 ایسے سرشتہٴ سخن اُبھا ہوا معلوم ہوتا ہے۔ (ج) قرآن علمی کتاب یا داستانِ اُفعاات
 گذشتہ نہیں ہے بلکہ وہ غطا و بند کا دل پسند مجموعہ ہے جسکے ضمن میں اُسم سابقہ کے تذکرے
 آگئے ہیں یا چند تمدنی احکام کی تعلیم کی گئی ہے۔

تم خود کبھی ناصح بن کے دیکھ لو کہ ایک مرتبہ کے کہنے میں طبیعت کو تسکین نہیں
 ہوتی اور اگر نصیحت مہتمم بالشان ہو تو بار بار اُسکی تکرار کی ضرورت داعی ہوتی ہے۔ خدا کو
 بڑے بڑے سرکشوں کا سمجھنا منظور تھا اور ایک ایسی کتاب تیار کرنی مقصود تھی جو ابدالِ
 تک اُسکے بندوں کا دستورِ عمل ہے پس وہ انسانی ترتیب کا پابند ہو کے اپنے اصلی
 مقاصد کو کیوں برباد کرتا۔ صانعِ قدرت اپنی صنعتوں میں انسانی ترتیب کا مقلد نہیں ہے

نباتات اور اشجار میں اُس نے بڑے بڑے کشتے قدرت کے نمایان کیے ہیں لیکن انکی شاخ اور برگ میں وہ مساوات اور وہ تقابل پایا نہیں جاتا جسکو انسانی صنعت عموماً اختیار کرتی ہے یا اسنہ اس بے ترتیبی میں ارباب بصیرت وہ موزونی مشاہدہ کرتے ہیں جسکے بیان سے زبان قاصر ہے **وَاللّٰہُ کُبْرٰی مَا یَکَالُ**۔

تکلف سے بڑی ہو تحسن ذاتی قباے گل میں گل بڑا کھان ہر

معانی قرآن

قرآن کی سبب کتاب میں چند احکام بیان ہوئے ہیں لیکن زیادہ تر ان عقائد حقہ پر زور دیا گیا ہے جسکا تعلق تصفیہ روحانی سے ہے جیسا کہ قبل اسکے کچھ نمونے دکھائے گئے تھے۔ تمام تر احکام قرآنی معتدل اور فطرت انسانی کے موافق ہیں اور اعتقادات کے ذخیرہ کو جو چاہے عقل کی کسوٹی پر کس لے اس میں ایک ذرہ کے برابر بھی غل غش کی آمیزش نہیں ملیگی۔ یہ مبارک شجرہ ریگستان عرب میں سرسبز اور بارور ہوا جہاں مدتوں سے حکمت کا ایک بیج بھی زمین پر نہیں گرا تھا اور لا علمی اس حد تک ترقی کر گئی تھی کہ تیز ذرا بی وشنادری کے ساتھ جو شخص صرف فن کتابت میں مہارت رکھتا تھا اسکو قبائل عرب اور کمال پر فائز سمجھتے اور کمال کی ڈگری عطا کر دیتے تھے پس جس قوم میں یہی تین معیار کمال قرار پائے ہوں اس کے افراد کی نسبت یہ قیاس کب ہو سکتا ہو کہ ذائقہ الہیات کی جھلک عالم خواب میں بھی دیکھی ہوگی لیکن قدرت کی کارساز یوں کو دیکھیے کہ اسی قوم میں

معانی قرآن

لغو توحید بلند کرتا ایک اُسی اٹھ کھڑا ہوا اور اُس نے اتنے دور کے مسائل حکمت بتا دیے
 جنکے رموز تک نہ بٹے بٹے فلاسفوں کی رسائی ہوئی تھی اور نہ توریت شریف اور
 انجیل مقدس میں ویسی تشریح کا نام و نشان تھا۔ بلندی مضمون کے ساتھ اُس بیان میں
 روحانی قوتوں کے جلوے نمایاں تھے جنکے اثر سے وہ قلوب جنمیں حیرت آگئی
 تھی پیسجے پھر موم ہوئے آخر کار محبت الہی کی گرمی سے پگھل گئے۔ یہودی معجزات
 موسوی کے تذکرے کرتے ہیں اور عیسائیوں کے دفتر میں بڑی لمبی فہرست معجزات
 کی موجود ہے جن پر انکی تبلیغی حجتوں کا دار و مدار رہتا ہے لیکن قرآن نے باغراض اپنی
 تصدیق کے اعجاز محمدی پر بھروسہ نہیں کیا بلکہ فطرت الہی کی مضبوط زمین پر استدلال
 کی بنیاد رکھی اور واقعات تاریخی پر توجہ دلا کے اپنی حقیقت اور پردہ و گار کی عظمت
 کو اس طرح بدلائل عقلی ثابت کر دیا کہ ذوق سلیم کی حجتوں سے مغلوب ہو گیا اور اس
 دور میں بھی کہ عقلی جودت عجیب و غریب کرشمے صنعت کے دکھا رہی ہو ان حجتوں کا
 حلقہ اثر بڑھتا ہی جاتا ہے۔ مسٹر ویش ایک انصاف پسند روشن دل فرماتے ہیں
 در ان تبدیلات مضامین میں جو مثل برقی تیز و طرار ہیں اس کتاب (مستراک)
 کی ایک نہایت خوبصورتی پائی جاتی ہے اور گو کھتی (ایک مشہور ترین جرمن ناول)
 کا یہ قول بجا ہے کہ جب قدر ہم اُسکے قریب پہنچتے ہیں یعنی اُس پر زیادہ غور کرتے ہیں
 وہ ہمیشہ دور کھپتی جاتی ہے یعنی زیادہ اعلیٰ معلوم ہوتی ہے وہ بتدریج فریفتہ کرتی ہے پھر
 متعجب کرتی ہے اور آخر کار فرحت آمیز تحسین میں ڈال دیتی ہے، اور مسٹر

جان ڈون پورٹ اپنی کتاب اپالوجی فار محمد ایڈوی قرآن
میں جو انیسویں صدی کی تصنیف ہے تحریر فرماتے ہیں ”منجملہ بہت سی اعلیٰ درجہ کی
خوبیوں کے جو قرآن کے لیے واجب طور پر باعث فخر و ناز ہو سکتی ہیں دو خوبیاں
بہت بڑی ہیں۔

ایک اُسکا مؤدبانہ اور ہیبت و رعب سے بھرا ہوا طرز بیان ہے جو ہر ایک مقام پر
جہاں خداوند تعالیٰ کا ذکر یا اُسکی ذات کی طرف اشارہ ہو اختیار کیا گیا ہے اور جس میں خداوند عالم
کی طرف اُن جذبات اور اخلاقی نقائص کی نسبت نہیں کی گئی ہے جو انسان میں پائے
جاتے ہیں۔

دوسرے وہ اُن تمام خیالات باطل اور الفاظ کی ایک اور قصص سے میرا پیش اور
خلاف اخلاق اور نامذہب ہوں لیکن افسوس کی بات ہے کہ یہ عیوب کتب مقدسہ یہودین و مسلمانین
پائے جاتے ہیں درحقیقت قرآن ان سخت عیوب سے ایسا مبرا ہے کہ اُس میں خفیف سے
خفیف ترسیم کی بھی ضرورت نہیں ہے از ابتدا تا انتہا پڑھ جاؤ مگر اُس میں کوئی لفظ ایسا نہ لے
جو یک ایک اور شرم و حیا کے خلاف ہو۔ قرآن میں ذات باری کی تعریف مشروح اور صاف
ہو اور جو نہ مہب اُس نے اپنی خوبیوں کے ساتھ قائم کیا ہے وہ وحدت الہی کا پختہ اور مستحکم
یقین ہے جو اسے اُس کے خدا کو فلسفیانہ طرز پر ایسا سبب الاسباب مان لین جو اس عالم
کو مقررہ قوانین پر چلا کے خود ایسی شان و عظمت کے ساتھ الگ ہے کہ اُس تک کوئی شے پہنچ
نہیں سکتی از روئے تعلیم قرآنی وہ ہر وقت حاضر و ناظر اور عالم کائنات میں عامل و متصرف ہے

علاوہ برین اسلام ایسا مذہب ہے جس کے اصول میں کوئی امر متنازع فیہ نہیں ہے اور چونکہ وہ
 کسی ایسے معممہ پر شامل نہیں ہے جو سمجھ میں نہ آئے اور جسکو زبردستی قبول کرنا پڑے
 اس لیے وہ خیالات کو ایسی سیدھی سادی اور ایسی پرستش پر قائم رکھتا ہے جو تغیر پذیر
 نہیں ہے حالانکہ تیز فہم اور ادھاؤ دھند جوش مذہبی نے پیروان اسلام کو اکثر اوقات
 آپے سے باہر کر دیا ہے اور سب سے اخیر بات یہ ہے کہ مذہب اسلام ایسا مذہب ہے جس
 ولیمون شہیدوں تبرکات اور تصویروں کی پرستش اور ناقابل باتین اور حکیمانہ باریکیاں
 اور اسہون کی تجرید و تعذیب نفس بالکل خارج کر دی گئی ہے، اب طالب حق کو غور
 کے ساتھ انصاف کرنا چاہیے کہ کس زمانہ میں اور کس قوم کے حلقہ میں قرآن نازل
 ہوا اُس نے کیسے اعمال حسنہ اور عقائد حقہ کی ہدایت کی۔ اُسکا نور ہدایت تھوڑا ہی
 دنوں میں کس طرح پھیلا اور دنیا کے اخلاق پر اُس نے کیا اثر ڈالا اُسکی تحریک سے عباد اور
 رب العباد کے بگڑے ہوئے تعلقات کیسی موزون حالت پر قائم ہو گئے ہر چند زمانہ
 نے کروٹیں بدلیں لیکن اس عقلی دور میں بھی آزاد و شہمند اُسکی خوبیوں کو کتنی دل دیر
 کے ساتھ دیکھتے ہیں۔ میں کیا کہوں بعد اس فکر کے جسکی سفارش کی گئی خود ہی ہوش
 طالب حق اعتراف کریگا کہ یہ پاکیزہ اور پرتاثر ہدایتوں کا مجموعہ کا دَیْبَ فِیْہِ
 الہامی ہے قوت بشری کا کام نہ تھا کہ ایسے موثر بلند خیالات کا اظہار بالخصوص اُن
 دنوں میں کر لیتی جب کہ اولاد آدم بُت پرستی کی شہید اور بد اخلاقیوں کی خوگر
 ہو رہی تھی

ریورٹنگ میلر نے اسلام کے متعلق اپنا تیسرا ٹیکل اخبار سینٹ جیمس میں شائع کرایا جو جبکا انتخاب ہم میگزین المنار مصری سے بتائید اپنی رسل کے حسب ذیل تحریر کرتے ہیں وہ منجملہ ان معجزات کے جنگو دیکھ کر انسانی عقل کو نہایت حیرانی پیش آتی ہو وہ دقیق حکمتیں ہیں جن سے قرآن مجید کے احکام کو ایک ممتاز فوقیت حاصل ہو اور انسان کی مذہبی طبیعت کے اقتضا پر ان احکام کا ایک عجیب طور پر طریق ہونا اور پیروں کے دلوں پر انکی عجیب و غریب تاثیر پڑنا اور انکے نفوس کا انسانی کمالات کی طرف متوجہ ہونا حقیقت قرآن کی ایک زبردست دلیل ہے پس اسلام اپنے پیروں کو دو تہ بندی اور فراغ دستی کی حالت میں وقار کا لباس پہنا تا اور مفلسی و تنگ دستی میں صبر اور رضا و تسلیم کے خلعت سے آراستہ کرتا ہے بیشک مسلمانوں کو حق حاصل ہو کہ وہ ہم سے پوچھیں کہ کیا مثل محمد کے کسی آدمی کے لیے بغیر خدا کی وحی کے اور اسکی مدد کے ممکن ہو کہ ایسے اعلیٰ درجہ کے حقائق و دقائق اور ایسے احکام بیان کرے جو انسانی نفوس پر مسلط ہو جائیں جیسے کہ قرآن مجید نے بیان کیے ہیں۔

بہارِ نبوی

اخبار بالغیب

قرآن پاک میں ضرورت کے موافق آنے والے واقعات کی خبریں صاف الفاظ میں دی گئی ہیں ایسے بیان کرنے والے پر یہ بدگمانی نہیں ہو سکتی کہ اُس نے واسطے

۱۲ ترجمہ اس مضمون کا ہندوستانی اخباروں میں بھی ماہ جولائی ۱۹۷۱ء چھاپا گیا ہے

بڑھانے اعتقاد کے ایسی اُچھی تقریریں کی ہیں جن کا کوئی نہ کوئی پہلو واقعاتِ عالم سے کم و بیش مطابقت پیدا کر لے جن باتوں کا تعلق زمانہٴ مابعد الموت سے ہے اُن کی حقیقت تو اُسی وقت کھلیگی جبکہ تدبیروں کے دروازے بند ہو جائیں گے اور چند پیشین گوئیوں کا وقت ظہور بھی کچھ دور ہی لیکن حق کے ڈھونڈھنے والے ذیل کی پیشین گوئیوں سے کیوں استفادہٴ اطمینان نہیں کرتے جنکی تصدیق ہو چکی یا نا یا ان طریقہ سے ہو رہی ہے

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَنَافِضُونَ ۝

(۱)

(پارہ ۱۲- سورۃ الحجج رکوع ۱)

ابتداءً نبوت سے تا وقت وفات پیغمبر علیہ السلام کے قرآن کی آیتیں ضرورت کے موافق نازل ہو اکیں اُن دنوں اہل عرب کتابی تدوین سے ناواقف تھے یا پروردگار کو اپنی قدرت کا یہ جلوہ دکھانا منظور تھا کہ بگڑتی بگڑتی حالتوں کا سنبھال دینا اُسکے نزدیک دشوار نہیں ہے بہر حال قرآن کے بے بہا موتی سلاک تحریر میں منسلک نہیں ہوئے تھے کہ آفتابِ نبوت کو ابرِ رحمت نے چھپا لیا اُسکی غیبت کے ساتھ ہی سلامی دنیا پر مشکلات کی تاریکی چھا گئی اور اُن سب میں زیادہ لائقِ توجہ فساد کی وہ ظلمت تھی جسکو مسیلمہ جھوٹا دعویٰ ارنبوت خطہٴ یمن میں پھیلا رہا تھا روشن ضمیر خلیفہ نے وقت مناسب پر جنگی قوتوں سے فساد کی جڑ کاٹ دی لیکن نرخِ مروجہ سے زیادہ یہ کامیابی منگی پڑی یعنی بارہ سو ویروائے اٹھارہ سو مسلمان اُس حملہ میں مارے گئے جو چھوٹے سے قصبہٴ یامہ پر کیا گیا تھا۔ الحاصل نوید فتح کے ساتھ جب اراخلافت میں

۱۔ ہم نے آپ کی آری ہے یہ فیض اور ہم اسکے نگہبان ہیں

شہدائے جنگ کی تفصیل بیان کی گئی تو ہر گھر سے گریہ و زاری کی صدائیں بلند ہوئیں
 اور خود خلیفہ کی آنکھوں سے بھی آنسو ٹپکت پڑے۔ اس لڑائی نے اقبال مندوں
 کے جوش کو ٹھنڈا نہیں کیا لیکن دور اندیشی نے ان کو اندیشہ دلایا کہ اگر ایسی ہی غمیز
 لڑائیاں اور بھی لڑنی پڑیں تو وہ جماعت جو قرآن کو صندوق سینہ میں محفوظ رکھتی ہو
 ٹوٹ جائیگی اور اُسی کے ساتھ کیا عجب ہو کہ قرآن کا کوئی حصہ نسیا منسیا ہو جائے
 چنانچہ ایک سال بعد وفات نبویؐ قرآن اشکل کتاب لکھ لیا گیا مگر برسوں گزر گئے
 اور اُسکی اشاعت کی نوبت نہیں آئی جسکی وجہ یہ معلوم ہوتی ہے کہ اُس زمانہ کے مسلمان
 قوت حافظہ کو قرآن پر فدا کر رہے تھے انکو پروا نہ تھی کہ باغراض یادداشت کاخذ و ظلم
 سے استدرا کرین لیکن خلیفہ ثالث کے دور حکومت میں اسلامی جماعت بہت بڑھ گئی
 اسلئے قرآن مرتبہ کی نقلیں دور دراز شہروں کو بھیجی گئیں۔ وہ جلد جو خلیفہ کے استعمال
 میں تھی اب تک مسجد مدینہ میں محفوظ اور زیارت گاہ خلائق ہر ششمہ ہجری میں مسجد نبوی
 کی عالیشان عمارت مع تمامی سامان موجودہ کے جل گئی لیکن وہ قبہ حسین مصحف عثمانی
 رکھا تھا صاف بچ گیا اسی طرح ششمہ ہجری میں بجلی گری اور اکثر حصہ مسجد کا جل گیا لیکن
 اس واقعہ میں بھی تاریخ مصحف کو کوئی صدمہ نہیں پہونچا۔ بعد اُس اشاعت کے جس کا
 تذکرہ کیا گیا کثرت سے قرآن کی نقلیں ہوتی رہیں قدرت کی کارسازیاں لائق حیرت ہیں
 کہ وہی آیتیں اور سورتیں جو کبھی کھجور کے پتوں اور خرے کی چھالوں پر لکھی جاتی تھیں
 تھوڑے ہی دنوں میں مٹاؤ مذہب اوراق پر دیدہ نیاز کی پتلیاں ننگین کتابت کی تمام

ہنرمندیان اُن پر نثار ہوئیں اور تکلفائے وہ وہ رنگ دکھائے کہ چشم تاشا انکو دیکھنے
حیران رہ گئی چنانچہ سنا جاتا ہے کہ شاہان تیموریہ کی سرکار میں ایک ایسا قرآن موجود
تھا جسکے اوراق سونے کے پتر سے بنائے اور اُن پر قیمتی جواہر کے ترشے ہوئے
حروف جمائے گئے تھے۔ اس حال ایجاد چھاپہ سے پہلے اکثر مسلمانوں کے گھر میں
متعدد جلدیں قرآن کی موجود تھیں اور بعد ایجاد چھاپہ کے تو لاکھوں جلدیں ہدیہ
شاہین ہو چکیں اور اب تک خریداری کی گرم بازاری بدستور ہے یہ تو تحریری سامان خط
کا بیان ہوا قدرت نے اُس سے بھی زیادہ مضبوط ایک دوسرا سامان حفاظت مہیا کر دیا
ہو کہ لاکھوں عقیدتمندوں کے سینہ میں پورا قرآن محفوظ ہو اور روز بروز حفظ قرآن کا
شوق ترقی کر جاتا ہے۔ حفظ کا شوق یا حافظوں کی کثرت اتفاقی بات نہیں ہے کیونکہ خدا
نے بالقصد انسانی حافظہ پر قرآن کو آسان کر دیا ہے **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَقَدْ**
يَسِّرْنَا الْقُرْآنَ لِلَّذِي كَرِهَ مِنْ مُّسْكِ كِدْرَةٍ (پارہ ۲۷ - سورہ القمر - رکوع ۱)
تمام حصص دنیا میں مسلمان پھیلے ہوئے ہیں اور ترتیب و ستر قرآن کو تیرہ سو برس کا
زمانہ گزر چکا ہے لیکن اتنی بڑی کتاب کی ایک آیت کی نسبت بھی تحریف کا الزام کسی
دشمند نے نہیں لگایا۔ اور نہ قیاساً آئندہ کسی تحریف کا گمان پایا جاتا ہے۔

اس عالم کا خداوند اپنے ارادوں کا نفاذ اسباب کے اوٹ میں کرتا ہے اسلئے ناظرین
واقعات مذکورہ پر غور کر کے اندازہ کریں کہ یہ پیشین گوئی کس وثوق کے ساتھ کی گئی تھی

لہ ہم نے قرآن کو واسطیہ کے آسان کر دیا ہے پس ہر کوئی کہ اُسکو یاد کرے ۱۲

اور پیشین گوئی کرنے والے نے کیسے قوی اسباب حفاظت قرآن کے مہیا کر دیے ہیں۔
اپنے عہد تک تحریف کا نہونا سرولیم میوہ صاحب نے بھی تسلیم کیا ہے چنانچہ وہ
اپنی کتاب لایف آف محمدین تحریر فرماتے ہیں ”در نہایت قوی قیاس سے ہم کہتے ہیں
کہ ہر ایک آیت قرآن کی محمد کے غیر محرف اور صحیح الفاظ میں ہے“ ذی علم مصنف اگر نہ صفاً
آزادی کو کام میں لاتے تو انکو بجائے قوی قیاس کے یقین کا لفظ استعمال فرمانا اور
جن آیتوں کی نسبت وہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف کرتے ہیں انکو خداوند خدا کی طرف
منسوب کرنا چاہیے تھا لیکن انکا اتنا اقرار بھی غنیمت ہے باقی رہی تھوڑی سی جھجکی سکو
بھی کیا عجب ہے کہ یورپ کے روشن ضمیر اسوقت ترک کر دیں جبکہ متعصبانہ جوش اور
تقلیدی نفرت کو شایستگی کا دور مٹا ہے۔

(۲) **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ ط
وَأَنْ لَّمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ ط وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ ط
إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ٥** (پارہ ۶-۷- سورۃ المائدہ - رکوع ۱۰)

یہ آیہ کریمہ جنگ احد کے بعد نازل ہوئی اور بعد اُسکے نزول کے کوئی بداندیش حضور کو
جسمانی صدمہ نہ پہونچا سکا دنیا کے بادشاہ واسطے ذاتی حفاظت کے بہت کچھ سامان

لے آئے بغیر جو پیام تمپر تھا سب پروردگار کی طرف سے نازل ہوئے ہیں لوگوں کو پہونچا دو اور اگر
تھے ایسا نہ کیا تو گویا پروردگار کی رسالت کو نہیں پہونچایا اللہ تعالیٰ حفاظت آدمیوں سے کرے گی بیشک

اسان لوگوں کو راہ نمین دکھاتا جو کافر ہیں ۱۲

موجود رکھتے ہیں لیکن پھر بھی انکی حالت خطرہ سے یقیناً محفوظ نہیں رہتی چنانچہ اگلے
 زمانہ میں بشمار ایسے واقعات گزرے ہیں کہ کوئی حقیر دشمن جان پر کھیل گیا اور
 اُسکے دستِ تم نے بڑی قیمتی جان ضائع کر دی۔ ہم دور کی سند کیوں لائیں تاریخ
 کے پٹھنے والے جانتے ہیں کہ ذی اقتدار خلیفہ دوم اور عالیف درخلیفہ چہارم
 پر کس طرح ایک ذلیل جانا باز کو موقع دستِ سُل گیا اور اُس نے وہ کامیابی حاصل
 کر لی جو قیصر و کسریٰ کے حوصلہ سے بھی باہر تھی۔ پیغمبر علیہ السلام کے حلقہ و خط
 و پند میں دوست و دشمن صادق و منافق ہر قسم کے آدمی شریک ہتے تھے ذاتی
 حفاظت کا کوئی خاص اہتمام نہ تھا بایں ہمہ اُنکا دشمنوں کے شر سے محفوظ رہنا اگر
 حیرت انگیز نہ ہو تو بھی ایک واقعہ لائق لحاظ ضرور ہے۔ کون نہیں جانتا کہ دنیا میں بشمار
 اقبال مندوں نے محفوظ زندگی کا استفادہ کیا ہی لیکن مقصود بیان یہ ہے کہ شائبہ
 حالت میں وعدہ کیا گیا اور نتیجہ اُسی کے موافق پیدا ہوا اسیلئے وہ خبر جو دی گئی سلسلہ
 اخبار بالغیب میں داخل اور صداقت قرآن پر اطمینان دلانے والی ہے۔ (س)
 جو تشری اور رمال بھی واقعات آئندہ کی خبریں دیتے ہیں اور ان میں کچھ صحیح کل آتی ہیں اس طرح
 ہم تسلیم کرتے ہیں کہ قرآن کا یہ بیان صحیح نکلا لیکن بر بنائے اُسکی صحت کے کیونکر
 اطمینان ہو کہ وہ خدا کا بیان ہے۔ (ج) جو تشریوں اور رمالوں کی باتیں کچھ جھوٹ اور
 کچھ سچ ثابت ہوتی ہیں لیکن قرآن کی کسی پیشین گوئی پر اب تک الزام کذب عائد نہیں
 ہوا ہے۔ دقیقہ سنچ خیالات پر یہ واقعات قوی اثر ڈالتے ہیں کہ پیغمبر علیہ السلام کی

دشمندی اُن کے مخالف بھی تسلیم کرتے ہیں لیکن دشمنی دعویٰ از نبوت صاف الفاظ میں کبھی ایسا بیان نہیں کر سکتا جسکا دوسرا پہلو بھی ممکن الوقوع ہو کیونکہ ایسی حالت میں صریح اندیشہ ہے کہ نتیجہ خلافت پیدا ہوا اور خود اپنے بیان سے اتنے بڑے دعویٰ کی تردید ہو جائے۔ حضور اقدس کو کوئی ضرورت داعی نہ تھی کہ اپنی ذاتی عصمت کے متعلق ایک ایسا بیان کر دیتے جسکی صداقت مشتبہ تھی اور بالخصوص ایسا بیان جسکو سن کے دشمنوں کے حوصلے بلند ہوں اور باغراض جھٹلانے وعدہ عصمت کے مخالفانہ تدبیروں کو زیادہ وسعت دیں۔

انشائیہ سے مروی ہے کہ ایک سفر میں سجاد اور حذیفہ خیمہ نبوی کا پہرے رہے تھے کہ یہ آئیے نازل ہوئی اور اُسی وقت باعتماد وعدہ اُنکی معمولی نگرانی کا بھی انتظام توڑ دیا گیا پس واقعات منظرہ بالا ظاہر کرتے ہیں کہ یہ خبر اُس عالم الغیب قادر توانا نے دی تھی جسکو اپنے علم ازلی پر اعتماد ہو اور جسکے ارادے کو کوئی قوت بشری روک نہیں سکتی۔

(۳) **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيِّدِيكُمْ وَيُخْلِفُهُمْ وَيَنْصُرُهُمْ عَلَيْهِمْ**
وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ ۚ وَيَذْهَبُ غَيْظُ قُلُوبِهِمْ وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى
مَنْ يَشَاءُ ۚ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝ (پارہ ۱۰۰۔ سورۃ التوبہ۔ رکوع ۲)

اے اُن لوگوں سے لڑو اللہ تمھارے ہاتھوں انکو سزا دے گا اور تمھیں تھکایا کرے گا اور مسلمانوں کی سینہ ٹھنڈا اور انکا غصہ دور کر دے گا اللہ جسکی توبہ چاہے قبول کر لے اللہ جاننے والا اور حکمت والا ہے ۱۲

یہ آیت فتح کہ کے بعد نازل ہوئی اُسوقت مسلمانوں کی قوت ضرور بڑھ گئی تھی لیکن پھر بھی مشرکوں کی جماعت نے دعویٰ ہمسری نہیں چھوڑا تھا۔ چنانچہ جب فتح معاہدہ کی آنکھ اطلاع دی گئی تو خیرہ چشمی کے ساتھ کہنے لگے کہ ہمتے عہد کو پس پشت ڈال دیا اور اب درمیان ہمارے اور محمد کے تیغ آزمائی اور نیزہ بازی کے تعلقات باقی رکھے ہیں تاہم آہی کو دیکھیے کہ بعد نزول اس آیہ کے صرف معمولی حملے ہوئے اور پھر تمام خطہ عرب خس و خاشاک شرک سے اپسا پاک ہوا کہ تیرہ صدیاں گزر گئیں زمانہ نے کتنے رنگ بے لیکن شرک کا کوئی پودا اب تک اُس زمین پر سرسبز اور بار آور نہیں ہوا ہے۔ اب نگاہ کچھ اور اونچی کرو اور دیکھو کہ تھوڑے ہی دنوں میں خود سر قبائل جو بربادی اسلام کے ساعی تھے اُسکے جان نثار حامی بن گئے اسیلئے پچھلا حصہ آئہ کریمہ کا واقعات سے یوں مطابق ہوا کہ بوجہ اتحاد باہمی مسلمانوں کے کیلئے ٹھنڈے ہوئے معاندانہ خیالات کی جگہ برادرانہ تعلقات نے چھین لی۔ خدا نے اتنی بے اعتدالیوں کے بعد بھی ہتوں کی توبہ قبول کی اور ایسے سرکشوں کو تابع فرمان بنا کے اپنی حکیمانہ شان دکھا دی بعض مغلوب بغضب مسلمانوں کو وجہ تعجب حاصل تھی کہ اپنے رسول کے ایسے دشمنوں کو تہراتی کیوں یک لحظت برباد نہیں کر دیتا لیکن عالم علم ازلی جانتا تھا کہ یہ بے ادب گمراہ کبھی باادب بن کے راہ راست پر چلیں گے اُن میں کچھ کام کے آدمی ہیں اور ایک دن مثل بندگان مخلص اسلام کے کام آئیں گے پس لفظ علیم اس آیہ میں واسطے تنبیہ اُن تعجب کرنے والوں کے آیا ہے جو اسرار الہی سے واقف اور درحقیقت عجالت پسند تھے۔

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَكَفَدَ سَبَقَتْ كُلُّ مَنَّا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ ۖ أَتُهَمُّونَ لَمْ يَنْصُورُوا
وَلَا جُنْدٌ نَالَهُمُ الْغُلَيُّونَ ۖ فَتَوَلَّ عَنْهُمْ حَتَّىٰ حِينٍ ۖ وَأَبْصُرْهُمْ
فَسَوْفَ يَصْصِرُ قَ ۝

(پارہ ۲۳ - سورہ انفط - رکوع ۵)

انبیاء سابق مطلع کیے گئے تھے کہ نبی عربی فتح پائیں گے اور ضمن اُس فتح و نصرت
کے خداوند خدا اپنا جلال کبریائی ظاہر فرمائے گا۔

آیہ محولہ میں اصحاب رسول اللہ مراد لیے گئے ہیں اور خدا نے اپنے پیغمبر کو تسکین
دی ہے کہ ہم آپ کی بعثت سے پہلے انبیاء مرسلین سے کہ چکے ہیں کہ ہر اہمیان
پیغمبر آخر الزمان اعدائے دین پر غالب آئیں گے لہذا آپ چندے انتظار کریں
مشرکوں کی جماعت خود جلد دیکھ لیگی کہ اُسکا انجام کیا ہوتا ہے۔

یہ آیتیں اُس زمانہ میں نازل ہوئیں جبکہ اسلام آجگاہ مصیبت ہو رہا تھا اور بظاہر اُسکے
اُبھرنے کے سامان دکھائی نہیں دیتے تھے لیکن مسبب الاسباب نے غیر مترقبہ سامان
جیسا کیے اور آخر کار اپنے پاک وعدہ کو پورا کر دیا۔ تاریخی روایتیں شہادت دیتی ہیں
کہ خدا کا لشکر جو اصحاب محمدی سے مرتب ہوا تھا جب تک دنیا میں قائم رہا سلسلہ وار
کامیابیاں حاصل کرتا گیا اُسے گنتی کے برسوں میں خطہ عرب سے جو بنی قیدار کا وطن ہے

لے لئے اپنے بندوں سے جو درجہ رسالت پر فائز ہوئے پہلے ہی کہہ دیا کہ وہ لوگ (مسلمان)
فتح مند ہوں گے اور بیشک ہمارا لشکر غالب آئے گا پس اے پیغمبر چند روز اُن لوگوں (مشرکوں) سے
تعرض نہ کرو اور اُن کو دیکھا کرو جلد وہ لوگ خود دیکھ لیں گے ۱۲

ظلمت شرک کو مٹا دیا اور ہر چند اُس کے ارکان خود بھی مٹ گئے لیکن اُنکی فتح مند یون کی داستان جب تک کارگاہ عالم قائم ہو صفحات تاریخ سے مٹتی نظر نہیں آتی الغرض یہ قرآن اور دیگر کتب سماوی کی گھلی ہوئی پیشین گوئی تھی جو پوری ہوئی چنانچہ آیہ قرآنی کو تو ہم بلفظہ نقل کر چکے اب کتاب یسعیاہ کا کچھ انتخاب ملاحظہ ہو۔ ”بیابان اور اُسکی بستیاں قیدار کے آباد دیات اپنی آواز بلند کریں گے۔ سلع کے بسنے والے ایک گیت گائیں گے پہاڑوں کی چوٹیوں پر سے لکاریں گے۔ تھے خداوند کا جلال ظاہر کریں گے اور بحری ممالک میں اُسکی شناخواتی کریں گے۔ خداوند ایک بہادر کے مانند نکلے گا وہ جنگی مرد کے مانند اپنی غیرت کو اُسکا ئیگا“ (باب ۴۲۔ کتاب یسعیاہ۔ ورس ۱۱۔ لغات) پھر اُسی کتاب اور اُسی باب کے ورس ۷ میں ارشاد ہوا ہے ”مے پیچھے ہٹیں اور نہایت پیشیاں ہوں جو کھدی ہوئی مور تون کا بھروسا رکھتے ہیں اور ڈھالے ہوئے بتوں کو کہتے ہیں کہ تم ہمارے آگے ہو“

قیدار حضرت اسمعیل کے بیٹے تھے (دیکھیے کتاب پیدائش باب ۲۵۔ ورس ۱۵ لغات ۱۵) قریش اور چند دیگر قبائل عرب انھیں کی اولاد سے ہیں (دیکھیے انساب کی کتابین) سلع ایک پہاڑ کا نام ہے جو مدینہ میں واقع ہے (دیکھیے لغات عرب کی کتابین) جنگ احزاب میں اسی کو سلع کے دامن میں لشکر اسلام نے خیمے ڈالے اور اُس سے

علامہ ابن خلدون تحریر فرماتے ہیں کہ اگر قحطان اولاد اسماعیل سے تسلیم کیا جائیگا کہ بعض مورخوں کی رائے ہے

تو سب اہل عرب بنی اسماعیل ہیں کیونکہ قحطان و عدنان اُنکی سب شاخوں پر حاوی ہیں ۱۲

نئے بغرض حفاظت خندق کھودی تھی۔ اعدا کی کثرت نے بداندیشیوں کو امید دلائی
 کہ اب بنیاد اسلام ہل جائیگی اور اُسی بنیاد پر بُزدل منافق مسلمانوں پر طح طرح کے
 آوازے کئے گئے۔ مسلمان بھی اتنے گھبرائے کہ واسطے انکی تسکین کے ارادہ کیا گیا
 کہ قبیلہ فزارہ اور غطفان کو ایک ٹلٹ پیداوارِ نخلستان مدینہ کی دی جائے تاکہ وہ لشکر
 قریش سے علیحدگی اختیار کریں اور دشمنوں کی جماعت اس تدبیر سے گھٹ جائے
 لیکن سردارانِ انصار نے جانبازی کا حوصلہ ظاہر کیا اور یہ مغلوب پالیسی تمام چھوڑی
 گئی۔ مشرکانِ قریش بڑے سامان سے آئے اور اپنے بہادر دوستوں کے علاوہ
 ایک فتنہ انگیز جماعت یہودیوں کی بھی ساتھ لائے تھے لیکن جیسی کہ دھوم تھی معرکہ
 کارزار کو گرم نہ کر سکے اور میدان کی ہوا کچھ ایسی بدلی کہ دشمنوں کے دل ہل گئے اور
 شامت کے مائے اپنے سر پر پائون رکھ کے سیدھے گھر کو سدھائے۔ مشرکان کہ
 کی یہ آخری کوشش تھی اور بعد اُن کے انہزام کے پیغمبر علیہ السلام نے پیشین گوئی
 فرمائی کہ **لَنْ يَجْزُقَاكُمْ قُرَيْشٌ بَعْدَ عَاكِمَ هَذَا** اس سال کے بعد ہرگز قریش
 تم لوگوں سے جنگ آزماؤ گی نہ کریں گے چنانچہ ایسا ہی وقوع میں آیا۔ خلاصہ یہ ہو کہ
 ایسی سخت آزمائش میں ساکنانِ مدینہ ثابت قدم رہے اور انکی دلیری نے دامنِ اسلام
 پر دلت کی چھینٹ بٹے نہیں دی۔ اسی ایک معرکہ پر منحصر نہیں ہو ہر ایک معرکہ
 میں دفا دار انصار آٹے آٹے اور ہمیشہ اُن کے زور بازو سے جلالِ کبریائی کا ظہور
 ہوتا رہا اسی وجہ سے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **اَيُّهَا الْاَيُّمَانِ**

حُبِّ الْاَنْصَارِ وَآيَةُ النِّفَاقِ بَعْضُ الْاَنْصَارِ۔

درس (۱۱) کی یہ تشریح ہے کہ نبی آخر الزمان کے عہد میں بادیہ نشین عرب اور بنی قریظہ اور نعرہ توحید بلند کریں گے اور بالخصوص سلع کے پہننے والے حمہ آبی کے خوشنوا ترانے گائیں گے پہاڑوں کی چوٹی سے دشمنان خدا کو ڈانٹیں گے اور پھر عرفات کے پہاڑ پر لبیک کی صداؤں سے مشرکوں کے دل ہلا دیں گے۔ اہل مدینہ کی نسبت سلع کی طرف ایسے کی گئی ہے کہ اسکی حوالی میں ان سعادتمندوں نے بے مثل استقلال کا اظہار کیا اور انھیں کے استقلال نے آخری حملہ قریش کی مکر توڑ دی اور پھر وہ بڑھکے مسلمانوں پر کوئی حملہ نہ کر سکے۔

درس (۱۲) کا یہ بیان ہے کہ اہل مدینہ کی تقویت کے لئے توحید بلند ہوگا اور وہ لوگ بعد فتح کے مکہ معظمہ میں جو قریب ساحل بحر عرب کے واقع ہیں خدا کی ثنا خوانی کریں گے۔

درس (۱۳) میں لفظ خداوند سے خدا یا ہمارے خداوند نعمت محمد مصطفیٰ روحی فدا ہوا۔
 اس میں صورت اول میں ظاہر ہے کہ خادم مامور علی الخدمۃ کی کارروائیاں آقا کی طرف منسوب کی جاتی ہیں اور بصورت تعبیر ثانی مطلب زیادہ تر صاف ہے چنانچہ رسول خدا مدتوں سکوت کے ساتھ مظالم کفار کو سہتے رہے لیکن دشمنوں نے ٹھان لیا کہ حضرت عیسیٰ کا سا سلوک ان کے ساتھ بھی برترین تب موسوی پالیسی کا اختیار کرنا گزیر پڑا اور واسطے مثالی ظلمت شرک کے قاہرانہ شان شجاعت دکھائی گئی۔ پیغمبر علیہ السلام مامور بالجماد ہوئے کہ

الفارک دوستی ایمان کی اور ان کی دشمنی نفاق کی نشانی ہے ۱۲

مدینہ شریف سے نکلے تھے اور ترتیب فقرات سے بھی یہ اشارہ پیدا ہوتا ہے کہ اُسی مقام سے جہان کوہ سلع واقع ہوا اور جہان کے پہننے والے خدا کا جلال ظاہر کریں گے خداوند بہادرانہ خروج کرے گا۔

درس (۱۷) میں اُن واقعات کی طرف اشارہ کیا گیا ہے جو بعد فتح مکہ عالم ظہور میں آئے یعنی بُت توڑنے کے بُت پرستوں کی جماعت ٹوٹ گئی مشرکوں نے غلبہ اسلام کو چشم خود دیکھ لیا اور سمجھ گئے کہ اُن کے بنائے ہوئے معبود خود اپنے تئیں دشمنوں کے ہاتھ سے بچا نہ سکتے تو یہ جاریوں کی کب تکیری کر سکتے ہیں۔

(۵) **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَالَّذِينَ هَاجَرُوا إِلَى اللَّهِ مِنَ بَنِي إِسْرَءِيلَ مَا ظَلَمُوا النَّبِيَّ ثُمَّ هُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَلَا يُجْرَا الْآخِرَةُ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ۝ الَّذِينَ صَدَقُوا وَغَىٰ رَبُّهُمْ مَيَّتُوا كَلَّوْنَ ۝** (پارہ ۱۳- سورۃ النحل رکوع ۶)

عموماً سرداروں کی حالت اُنکے توابع سے اچھی ہوتی ہے اس لیے جب اُن دن کی تمدنی حالت کا پتہ لگانا مطلوب ہو تو پیغمبر علیہ السلام کی طرز معاشرت پر جسے ہم آئندہ بینا کریں گے نظر کر کے قیاس کیا جاسکتا ہے کہ عام مسلمانوں کی تمدنی عسرت کس حد تک تکلیف دہ تھی۔ عربوں کا یہ خیال تھا کہ پیٹ پر پتھر باندھ لینے سے گرسنگی کی تکلیف کم ہو جاتی ہے۔ ابوطلحہ روایت کرتے ہیں کہ ایک دن ہم لوگوں نے آنحضرت سے بھوک کی شکایت کی

۱۷ اور جن لوگوں نے خدا کی راہ میں بعد مظلوم ہونے کے گھر چھوڑا انکو ہم دنیا میں اچھی جگہ دیں گے اور آخرت کا اجر تو بڑھ کر کاش لوگ جانتے۔ یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے صبر کیا اور اپنے پروردگار پر بھروسہ رکھے ہیں ۱۲

اور اپنے شکم پر پتھروں کی بندشیں دکھائیں حضور نے بھی دامن اٹھایا تو ظاہر ہوا کہ ہلوگ
ایک ایک پتھر باندھے ہوئے ہیں اور شکم مبارک پر دو پتھر بندھے ہیں۔ جہاں گرسنگی کو
اس طرح تسکین دیجاتی تھی وہاں دیگر اسباب آسائش کا کیا ذکر چنانچہ حضرت عمر ایک دن
حاضر خدمت ہوئے اور دیکھا کہ آپ کھجور کی چٹائی پر لیٹے ہیں چمڑے کا ٹکیہ حسین کھجور کی
چھال بھری تھی سر کے پیچھے ہوا اور چٹائی کے نقش جسد مبارک پر ابھرا آئے ہیں پیغمبر
علیہ السلام ایسی مصیبتیں بھگتتے تھے لیکن عشق الہی میں ایسا استغراق تھا کہ دنیاوی
تکلیفیں محسوس نہیں ہوتی تھیں یا محسوس ہوتی تھیں مگر انکی کچھ پروا نہیں فرماتے تھے۔
آقا کی جب یہ حالت تھی تو پھر تعجب کی کیا بات ہو کہ جان نثار خادم اکثر مہاجروں کے
بن پر پوئے کپڑے نہ تھے فاقوں پر فاقہ کرنا ان بزرگوں کا معمولی شعار ہو گیا تھا
انھیں مصیبت کے دنوں میں خداوند عالم نے وسعت آئندہ کے وعدے کیے لیکن غور
کرنے والے اس موقع پر غور کریں کہ ظاہری سامان کچھ نہ تھا پھر ان وعدوں پر کیا وجہ
اطمینان حاصل تھی کہ اُسکے بھر سے پرتار کان وطن خاورستان مصیبت کی کڑی نیرلیں
طر کرتے تھے اور جب یہ مصیبتیں ترقی کرتی تو انھیں کے پیمانہ پر مقتدا نہ ثابت تھی
کو بڑھا لیتے۔ کتب تواریخ کے پڑھنے والے تفصیل جان سکتے ہیں کہ سورۃ النحل کا
وعدہ بحق مہاجرین کیونکر پورا ہوا مگر میں بالاختصار تحریر کرتا ہوں کہ نبوت کے سوطوں
برس قصر کسری سعد بن وقاص ایک مہاجر کے قبضہ میں تھا اور ماہ صفر سنہ مذکور میں
انھوں نے نماز جمعہ اُسی قصر کے اندر پڑھی تھی۔ عبدالرحمن بن عوف کا بھی شمار

فقرے مہاجرین میں تھا سلسلہ ہجری میں انھوں نے وفات کی لیکن خدا نے اُن کے
پیشہ تجارت میں ایسی برکت دی کہ پانچ سو عربی گھوڑے مجاہدوں کی نذر کیے اور ایک
مرتبہ قطعہ اراضی کی فروخت سے چالیس ہزار دینار حاصل ہوئے اور یہ پورا زرخشاں خدا
کی راہ میں بانٹ دیا پھر مالک شام سے نو سو اونٹ مال سے لئے ہوئے اُن کے
پاس آئے اور حامل کو مع معمول خیرات کر دیا مگر باوجود ایسی فیاضیوں کے اُنکے
متروکہ سے بموجب وصیت چالیس ہزار دینار صحابہ بدر کو دیے گئے اور ایک کروڑ
اٹھائیس لاکھ دینار وارثوں کے ہاتھ آئے۔ اس طرح روایت کی گئی ہے کہ زیر بن العوام
کے متروکہ کی قیمت چار کروڑ درہم لگائی گئی تھی اور اُن کے غلاموں کا شمار ایک ہزار
تک پہنچ گیا تھا۔

(۶) قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ
كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ
وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ قُوَّتِهِمْ أَجْنَاءَ يَعْبُدُونَهُمْ لَا يَشْرِكُونَ بِهِ شَيْئًا

۱۔ ایک دینار وزن میں ایک سو جو سونے کے برابر اور تقریباً ہے، کھدرا کا ہونا ہوا ۱۲
۲۔ ایک درہم کی قیمت ۵ سے کچھ زیادہ ہوتی ہے اور ایک سو درہم کو وزن میں ۲۶ پلوں اور قیمت میں
۳۔ عیسٰی (مسیح) کے برابر سمجھا جاتا ہے ۱۲
۴۔ تم لوگوں جو لوگ ایمان لائے اور نیک عمل کیے اُنہی نے وعدہ کر لیا کہ انکو بالعز و زین پر خلیفہ (بادشاہ)
بنائے گا جیسا کہ اُنہی کو خلیفہ بنایا اور جس دین کو ان کے لیے پسند کیا ہے اسکو اُنکے واسطے مضبوط کرنے کا
اور ان کے خوف کو اطمینان سے بدل دیگا وہ لوگ ہماری عبادت کریں گے اور کسی چیز کو ہمارے شریک نہ کریں گے
اور جو لوگ اس کے بعد ناشکری کریں وہ نافرمان ہیں ۱۲

وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿۱۸﴾ (پارہ ۱۸ - سورۃ النور - رکوع ۷)۔

یہ پیشین گوئی یوں پوری ہوئی کہ بعد وفات نبی کریم ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ دس برس تک
 دس برس خلافت کو انجام دیا اور ان کے بعد دس برس چھ مہینہ چار دن خلافت
فاروقی کا دور رہا یہ دونوں خلافتیں مجموعہ الوجوہ خلافتِ عثمانیہ کے ہر رنگ
 تھیں بعد شہادت حضرت عمرؓ کے عثمانؓ ذی النورین خلیفہ مقرر ہوئے اور چند دن کم بارہ
 برس فرمانروا رہے پھر اس کے چھ برس تک یہ دور بھی شیخین کے طرز پر چلا لیکن اس کے بعد
 ارکان خلافت متزلزل ہو چلے اور بلوایان مصر کے ہاتھوں اس دور کا خاتمہ ہوا
 ۳۵ ہجری میں منبر خلافت نے **علی مرتضیٰ** کے قدموں سے عزت پائی چار
 سال نو مہینے زمام خلافت لے کر مقدس ہاتھ میں رہی اور باغیوں سے
 لڑائیاں ہوا کین آخر کار ۴۰ ہجری میں یہ شمع خلافت بھی ایک بد بخت مدعی اسلام
 کے ہاتھ سے گل ہو گئی۔ اس آیت میں خدا نے مہاجر اور انصار کی طرف خطاب فرمایا
 تھا چنانچہ زمانہ خلافتِ راشدہ میں وعدہ الہی حرفِ بھرت پورا ہوا استحکام دین کی پوری
 تکمیل ہو گئی ممبرانِ گروہ مخاطب نے اپنی عموں خدا پرستی میں بسر کیں اور شرک سے
 ان کو طبعی نفرت رہی اب سوال یہ ہے کہ مَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ
 الْفَاسِقُونَ ۵ سے کون لوگ مراد ہیں میں کہتا ہوں کہ بلوایان مصر اور باغیان
 شام اور ہر گاہ یہ لوگ اُس مقدس فرقہ میں شامل تھے جن سے اس پیشین گوئی میں

خطاب کیا گیا تھا اس لیے بعد لفظ کفر کے ضمیر خطاب کا نہ لانا ایک ایسا ملیح اشارہ ہے جس کی لطافت سمجھنے والے سمجھ سکتے ہیں۔

(۷) **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ الْكِتَابَ فَخَلِّ لِرَبِّكَ وَأَنْخَرْ**

لَا يَشَاءُ لَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ (پارہ ۳۰)

کونکر کے معنی کثیر کے ہیں اور اس لفظ سے مراد خیر کثیر ہے اور ابتر کے لغوی معنی دم بریدہ کے ہیں محاورہ میں یہ لفظ مقطوع النسل متروک الذکر خستہ حال بے یار و مددگار کے لیے استعمال کیا جاتا ہے یہ سورہ مکہ میں نازل ہوئی جبکہ مسلمان محدثے چند اور وہ بھی سقیم الحال تھے پیغمبر علیہ السلام کے صرف ایک دیر دیتے کئی صاحبزادے قبل از ہجرت عالم ظہور میں آئے لیکن بایام طفولیت گوارہ عدم میں سوئے اہل عرب لڑکیوں کو بختی کی نشانی جانتے مگر اولاد ذکر کے شے دلدادہ تھے جنکی نسبت انکا خیال تھا کہ مصیتوں میں ہمدرد اور سیدان جنگ میں باپ کا ہاتھ بٹانے والے ہیں مرنے کے بعد انھیں سے پرستی ناموری قائم رہتی ہے اور وہی دوستوں کو نیک سلوک کا معاوضہ دیتے اور دشمنوں سے سلوک کا جو ان کے باپ کے ساتھ کیا جائے بدلا لیتے ہیں اسی خیال کی بنیاد پر عاص بن امل ابوہمل ابوہلب اور دیگر جہلائے عرب پیغمبر علیہ السلام پر تعریضیں کرتے کہ وہ اولاد از قسم ذکر نہیں رکھتے مرنے کے بعد کوئی ان کا نام لیا اور بات کا نباہنے والا نہ ہوگا

۱۱ پیغمبر ہننے تکو خیر کثیر دیا ہو پس خدا کی تہا پڑھو اور اس کے نام پر قربانی کرو جو تھارا بڑا چاہا

اسی کا نام لیا انر ہے گا ۱۲

مقتضائے فطرت انسانی ہے کہ دشمنوں کی ایسی چوٹیں عموماً دھراش ہوتی ہیں اور بالخصوص ایسی حالت میں کہ سارا زمانہ دشمن ہو رہا تھا مٹھی پھرتا بعین کی اور خود اپنی جان معرض خطر میں تھی اور صاحبزادوں کے صدمہ فراق نے ملامت قلب کو درد مند کر دیا تھا ہم قیاس کہہ سکتے ہیں کہ اعدائے ملت کی یہ تعریضیں کس قدر جانگزا روح فرسا رہی ہوگی چنانچہ وادیدان حالات کے پروردگار نے اپنے رسول کو تسکین دی کہ آپ گھبراہٹ میں نہیں آپ کے لیے بڑی بڑی برکتیں مقدر کی گئی ہیں اور آپ پر تعریض کرنے والے بالضرور مقطع الخسل ہو جائیں گے اور دنیا میں اُن کا ذکر خیر کرنے والا باقی نہ رہے گا۔

اب ہم اور طرح کی برکتوں سے قطع نظر کر کے بجا فاکثرت نفوس پیغمبر علیہ السلام اور اُن کے قریشی بدخواہوں کا مقابلہ کرتے ہیں۔

ڈاکٹر ایچ زیلر ڈاکٹر کٹر محکمہ شمار اعداد جبر منی نے حال میں ایک کتاب بیڑان جملہ مذاہب کے متعلق تحریر کی ہے اور اُن کا یہ خیال ہے کہ منجملہ ایک پدم چون کو پرنٹیاں لاکھ دس ہزار اُس آبادی دنیا کے جو کسی مذہب کی پابند ہے سترہ کروڑ باون لاکھ نوے ہزار مسلمان ہیں لیکن یہ تعداد جسکو ڈاکٹر موصوف نے تحریر کیا لائق اعتماد کے نہیں ہے کیونکہ مسلمانوں کی آبادیاں صحراے افریقہ اور دور افتادہ جزائر میں موجود ہیں جنکا ٹھیک تخمینہ و شمار ہے اور اسی طرح وسط ایشیا اور مالک چین میں مسلمانوں کا شمار اتنا لائق اطمینان نہیں ہوا ہے تو ان بعض تخمینہ کرنیوے بہت کہتے ہیں لیکن زیادہ تر قریبن قیاس یہ تخمینہ سمجھا جاتا ہے کہ دنیا میں پیروان دین محمدی کی تعداد درمیان چالیس اور پچاس کروڑ ہے

بہر حال تیرہ صدیوں میں دینی خادموں کی تعداد لائق حیرت ترقی کر گئی ہے۔ ان خادموں کی عقیدت اپنے آقا کے ساتھ اس درجہ بڑھی ہوئی ہے کہ اگر کوئی صاحب کرامت ذمہ داری کرے کہ اس عالم میں وہ بسے انور کی جھلک دکھائے گا تو آج ہزاروں عقیدت مند اپنے مال و عیال کو اس شوق کی نذر کر دیں گے کہ ایک نظر جمال محمدی کی زیارت کرنے سے پہلے کر لیں۔ آئے مائے معقدوں کی ایسی نیاز مندیان رسول اللہ پر پوشیدہ تھیں چنانچہ حضور نے انکی نسبت یوں اخبار بالغیب فرمایا ہر اَنِّ مِّنْ اَشْيَا اُمِّيَّتِي لَنُجَاثِلَنَّ نَاسًا يَكُوْنُ بَعْدِي يُوَدُّ اَحَدَهُمْ لَوْ زَادَنِي بِاَهْلِيْهِ وَ مَالِهِ (مشکوٰۃ لمصابیح) انھیں خادموں ایک جماعت سادات بنی فاطمہ کی بھی شامل ہو چکی رگوں میں غم محمدی دوڑ رہا ہے اور وہ اپنے تئیں رسول اللہ کا نسبی یادگار قرار دیتے ہیں خدا کی پھر مصلحت تھی جو اسنے ماکان محمد ابا احکمر من رجا لکھار شاہ فرمایا اور آپ کا سلسلہ اولاد کو دنیا میں قائم نہیں ہوا یہ بھی سچ ہے کہ نواسے عمو پدری خاندان کی طرف کھینچتے ہیں لیکن جب وہ مادری سلسلہ کو پدری سلسلہ پر ترجیح یا اسکے برابر کر دیں تو پھر بیٹوں اور بیٹیوں کی اولاد میں کوئی فرق ماہہ الامتیار نکالنا نہیں جاسکتا پس کیا شک ہے کہ جو فدا بقائے نسل سے مقصود ہوتے ہیں وہ سب بدرجہ کامل جناب سالتماک کہ بنی فاطمہ کے وجود سے اور انکی کثرت سے حاصل ہو گئے۔ اب ایک نظر شریکوں کی طرف بھی

۱۰ میرے شے دوست وہ لوگ ہیں جو میرے مرنے کے بعد آئیں گے اُسین سے بعض خواہش کیلئے کہ کاش

ہو مال اور عیال کو فدا کر کے مجھے دیکھ لیتے ۱۱

کے کچھ کثرون کا انجام بہت بُرا ہوا۔ تین گزیرین کہ انکی اولاد کا سلسلہ منقطع ہو گیا اور اگر کچھ لوگ انکی نسل سے باقی بھی رہے تو انھوں نے اپنی نسبت بدنام مورثوں کی طرف کرنی چھوڑ دی۔ الحاصل اگر ان لوگوں کی نسل کا وجود فرض کر لیا جائے تو بھی ایسا وجود عدم سے اچھی حالت میں نہیں ہو۔ ذکر خیر کا تو کیا ذکر کو نسا دن ہی کہ کر ورنہ عین بد بخت روحوں کو نہیں چونکا تین اور رات دن میں کون ایسا لمحہ خالی جاتا ہے کہ کوئی نہ کوئی جماعت اسلامی ان پر نفرین کے انگائے نہ برساتی ہو۔

(۸) **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى غُلِبَتِ الرُّومُ فِي أَدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلِبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ لَاقِيَ بَضْعَ سِنِينَ ۚ اللَّهُ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدِ ۚ وَيَوْمَئِذٍ يَقَرُّ الْمُؤْمِنُونَ أَلْبَصَارُ ۚ اللَّهُ يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۚ وَعَدَا اللَّهُ مَا لَا خُلُوفَ اللَّهُ فِي عَدَاةٍ ۚ فَالْكَفَّ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝** (پارہ ۲۱ - سورۃ الروم - رکوع ۱)

عرب کے تعلقات کم و بیش روم و ایران و دونوں کے ساتھ تھے لیکن عیسوی المذہب رومی وحدت باری کے مقرر تھے اور آتش پرست ایرانی یزدان و اہرمین دو مختلف

۱۔ قریب کے ملک میں رومی مغلوب ہو گئے لیکن وہ لوگ بعد مغلوب ہونے کے چند برسوں میں تاج آجائیں گے۔ پہلے اور پچھلے واقعات سب اندر کے اختیار میں ہیں۔ رومیوں کے غلبہ کے دن مسلمان اندر کی مدد سے خوش ہوں گے وہ جسکی مدد چاہتا ہے کتاب اور وہ غیر مدد سہم والا ہو۔ اندر نے وعدہ کر لیا اور اندر وعدہ کے خلاف نہیں کرتا لیکن اکثر آدمی نہیں سمجھتے ۱۲

خالقوں کا اعتقاد رکھتے تھے۔ ان دونوں ذی اقتدار قوموں میں قبل از ہجرت لڑائی ٹھن گئی اور حجاز عرب کے قریب مقام اورعات و بصری میدان جنگ قرار پایا۔

انسان کو بالطبع اپنی بھلائی و مغرب ہوا اور پھر وہ درجہ بدرجہ ان لوگوں کی بھلائی چاہتا ہے جس کے ساتھ نسبی ملکی خواہ اتحادی و اعتقادی قربت رکھتے ہوں چنانچہ حجازیوں نے ہر چند اس لڑائی میں حصہ نہیں لیا لیکن یہ تحریک اعتقادی جنسیت کے گھڑیٹھے مسلمان عیسائیوں کی اور مشرکین ایرانیوں کی خیر مناتے تھے۔ اتفاقاً اُس لڑائی میں عیسائی مغلوب ہوئے اور مشرکوں نے زردشتیوں کی فتح کو اپنے غلبہ کے لیے فال نیک قرار دی پھر کیا تھا حامیان توحید پر مشرکین آوازے کئے گئے کہ عیسائیوں کی طرح تمھیں بھی ایک دن نچا دیکھا پڑیگا۔ مسلمانوں پر جب یہ آوازے گران گئے تو خدا نے انکی لشکریں کے لیے ارشاد فرمایا کہ چند سال میں پاساپٹ جائے گا اور جسدن عیسائی غالب آئیں گے اُسی دن مسلمان بھی اسی پر خوشیاں منائیں گے چنانچہ ہجرت کے دوسرے برس ٹھیک اُسی دن جبکہ جنگ بدر میں مسلمانوں نے فتح پائی عیسائیوں نے بھی زردشتیوں کو مار بٹایا اور دائن تک کھدیڑتے پھلے گئے۔ مسلمانوں کو وعدہ قرآنی پر قلبی اطمینان تھا اسلئے ایک جلسہ میں درمیان ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اور ابی بن خلف کے تکرار ہو پڑی ایک نے اصرار کیا کہ ایسا ضرور ہوگا اور دوسرے نے کہا کہ کبھی نہیں آخر کار دس اونٹوں کی شرط اور تین برس کی میعاد واسطے انتظار نتیجہ کے ٹھہر گئی۔ خدا نے زمانہ کا تعین بقید سال نہیں فرمایا تھا اور بضع کے لفظ سے

روزِ شہادت کے جواب جو قرآن پر وارد کیے جاتے ہیں

مجاورہ عرب میں تین سے دس تک اعداد مراد لیے جاسکتے ہیں۔ پیغمبر علیہ السلام کو بہ تعلیم الہی ظہورِ مشین کوئی کا زمانہ معلوم تھا اس لئے آپ نے ہدایت فرمائی اور برضامندی فریقین اونٹوں کی تعداد ایک سو اور میعاد انتظار سات سال تک بڑھا لیا جس پر چنانچہ رسول اللہ کے یارِ غار کا میاب ہوئے اور خدا کا وعدہ حرقِ بھرت پورا ہوا **فَإِنَّمَا أَتَى بِٱللَّهِ عَلَىٰ ذٰلِكَ** (س) قرآن کی پہلی سورہ میں جسکو سورہ الفاتحہ کہتے ہیں **إِنَّا لَنَعْبُدُكَ إِنَّا لَنَكُنُكَ تَتَجَعَّلُونَ** اور اس طرح کے دیگر الفاظ واقع ہیں جن سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ کلام الہی نہیں ہے کیونکہ خدا کی طرف خطاب کیا گیا اور جسکی طرف خطاب ہوا اُسی کو خطابِی کلام کا تشکیم سمجھنا نا دانی ہے۔ (ج) (و کون کا معجم ادب کی تعلیم دیتا ہے تو ان کو وہ فقرات بھی سکھاتا ہے جن کا استعمال بزرگوں اور اُستادوں کے حضور میں کرنا چاہیے ایسے فقرات کا استعمال اطفال دبستان کرتے ہیں لیکن وہ بھی سمجھتے ہیں کہ یہ کلام استاد کا ہے اور انھیں کی مقدس زبان سے نکلا ہے۔ **عمر بن**

شرحبیل نے اس سطورہ کی کیفیت نزول یہ بیان کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم **لہ** سحراب گورنر خراسان نے ہرقل کو بزبانِ حکومت کسری پر دیر شکست دی اور بطورِ فخر و تعظیفہ تک پہنچ گیا لیکن سات برس کے بعد کسری کو ہرقل نے ایسی ہی شکست فاش دی ۱۲ (ابن خلدون) اختلاف ہے کہ پہلے سورہ فاتحہ نازل ہوئی یا سورہ اقرأ باسم ربک۔ ممکن ہے کہ یہ دونوں سورتیں ایک ہی سلسلہ میں نازل ہوئی ہوں۔ اجمالِ مسلمانوں کا عقیدہ سورہ فاتحہ کے نسبت یہی ہے کہ پروردگار کے الفاظ میں عرضِ نیا کا طریقہ انکو سکھایا گیا ہے ۱۲

مشورہ خدیجہ الکبریٰ و رقبہ بن نوفل سے اپنی حالت بیان کی کہ جب میں تنہا ہوتا ہوں تو یہ آواز سنائی دیتی ہے **قَدْ اُفٍّ** (پڑھو) **وَرَقْمٌ** دانشمند بزرگ تھے انھوں نے صلاح دی کہ جب ایسی آواز سنو تو کھڑے رہو چنانچہ ایسا ہی کیا گیا خدا کا فرشتہ آیا اور **اُسنے** کہا کہ پڑھو **بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ** آخر سورہ

الفاتحہ تک پس وحیقت خدا کی بڑی مہربانی تھی کہ اُس نے اپنے رسول کو خود وہ کلمات سکھائے جنکے ساتھ اپنے تئیں مخاطب کرنا اُس کو خوش معلوم ہوتا تھا۔ اس سورہ میں سات آیتیں ہیں جسے خدا کی ثنا ظاہر ہوتی ہے اسی لیے اسکو السبع المثانی بھی کہتے ہیں۔ **قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی وَلَقَدْ اٰتٰیْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ الْمُثٰنٰی**۔

(پارہ ۱۴- سورۃ الحجہ رکوع ۶)۔

پس جو اعتراض کیا گیا اور جسکی نسبت ایک مشہور فارم کرکیرٹ کیجاتی ہے وہ محض خفیت اور معترض کی بے خبری پر چشمک کرنے والا ہے۔ (س) پھر قل (کو) کے لفظ سے مثل اور سورتوں کے کیون یہ سورہ شروع نہیں کی گئی۔ (ج) اس سورہ کا نام ایسے فاتحہ رکھا گیا ہے کہ اُسی سے نمازوں میں قرآنی قرات شروع کی جاتی ہے پس اگر لفظ قل شروع میں لایا جاتا تو یہ مطلب فوت ہو جاتا یا ایک لفظ قل سورہ کا چھوڑ دینا پڑتا اور یہ دونوں شکلیں حسن ادب کے خلاف تھیں۔ (س) سورہ مریم رکوع دوسے ظاہر ہوتا ہے کہ مسیح علیہ السلام نے گوارہ میں ایسے وقت باتیں کیں جبکہ انسان کے

لے پیغمبر تھے مکوسات آیتیں عطا کی ہیں۔ (یعنی سورہ فاتحہ) ۱۲

بچے بول نہیں سکتے دنیا کا دستور یہ کہ پیروان ملت اپنے رہنما کی کرامتیں بڑھا کے بیان کرتے ہیں پس جب انجیل اربعہ میں ایسے مکالمے قبل از وقت کا تذکرہ پایا نہیں جاتا تو ہم کیونکر باور کر لیں کہ قرآن کی روایت سچی ہو اور مولفان انجیل کو سکی خبر نہیں ملی یا یہ کہ انھوں نے بالقصد ایسے بیان کو چھوڑ دیا۔ (رح) مسیح علیہ السلام صرف تینتیس برس چھ مہینہ اس عالم میں رونق افروز رہے لوقا باب ۲۳ سے ثابت ہوتا ہے کہ آپ نے جسوقت منادی شروع کی اسوقت عمر شریف ۳۰ برس کی حد تک پہنچ گئی تھی لہذا صرف ساٹھ تین برس کا قلیل زمانہ باقی رہ گیا جسکے دوران میں عاریون کو استفادہ فیوض صحبت کا موقع ملا۔ جب سچی برکتیں آسمان پر صعود کر گئیں تو چند دن اُسکے بعد بطور لالیف یا ملفوظات کے بیس انجیلوں کی تالیف عمل میں آئی جنہیں لفعل چار مشہور اور مقبول ہیں ان چار کے مصنفون میں صرف متی اور یوحنا حواریت کی عزت سے بہرہ مند تھے اسلیے اگر انکی تصنیفوں پر زیادہ بھروسہ کیا جائے تو لوقا اور مرقس کو وجہ شکایت کی حامل نہیں ہو سکتی اب ملاحظہ کیجیے کہ زمانہ طفولیت کے

۱۱۔ یہ عمر مسیح کی تا وقت رفت امام رازی نے تحریر کیا ہے مگر بعضون نے تینتیس برس اور ابن خلدون نے صرف

بیس برس لکھا ہے ۱۲

۱۲۔ انجیل متی باب ۹ میں تحریر ہے کہ جب یسوع وہاں سے آگے بڑھا تو متی نے ایک شخص کو محصل کی چوکی پر

بیٹھا دیکھا ۱۱ طرزیان سے خیال کیا جاتا ہے کہ مصنف انجیل متی کوئی دوسرا شخص ہے ۱۲

۱۳۔ کہا جاتا ہے کہ بطرس حواری نے اس انجیل کو روی زبان میں لکھا اور اپنے شاگرد مرقس کی طرف منسوب کیا

مگر یہ بیان قرین قیاس پایا نہیں جاتا ۱۲

انجیلوں میں واقعہ ولادت بہ شکل معمولی بیان کیا گیا ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ اُس کے مولفوں نے پُر درد واقعہ ملامت کو بالقصد ترک کیا ہے اب سوال یہ ہے کہ غیر متعنت کاتب نبیؐ کی جو روح اللہ کی مان بنائی گئی تھیں کیا خدائے بے پناہ چھوڑ دیا کہ ملامت کر کے دل تیز و تند فقرات سے اُس کے نازک دل کو چھیدتے رہیں اور وہ کوئی دلیل نہ تائید اپنی عصمت کے پیش نہ کر سکے ؟ دوسروں کو اختیار ہے کہ اس سوال کے جواب میں جو کچھ چاہیں ارشاد کریں مگر ہم خادمانِ سچ کا یہ خیال ہے کہ معجزِ نابینے کی مان کو خدا سے جلیل بے عدیل نے ہرگز ایسی مصیبت میں نہ پھنسا یا ہو گا کہ تیس برس یعنی اُس وقت تک کے حساب نبوت نے بارانِ فیض برسانا شروع کر دیا تا دم و شرمسار ہد نامی کے انگاروں پر لوٹتی رہے۔

مریم کے پاس فرشتہ آیا یا یہ کہ یوسف نے خواب دیکھا یہ بیانات واسطے صفائی کے کافی تھے اور سخت ضرورت داعی تھی کہ کوئی ایسا کرشمہ قدرت دکھایا جائے جسکو دیکھ کے اقل درجہ اہل خاندان اور قریب کے رشتہ دار تو مطمئن ہوں کہ انکی عزت کو پاک اس لڑکی نے بے ہنہین لگایا ہے۔ چنانچہ قرآن پاک اسی قرین قیاس شور و شعل اور قرین عقل و تشکیں کی طرف اشارہ کرتا ہے اور کہتا ہے کہ وقت وضع حمل مریم گھر سے دور کسی جگہ جا بیٹھیں اور جب اختر سعادت کا ظہور ہو چکا تو سہ کو گود میں لیے گھر لوٹیں لوگوں نے ملامت شروع کی آپ نے بچے کی طرف اشارہ کیا اور اُس نے اپنے مارج بطور اعجاز بیان کیے یعنی یہ گناہگار قدرت دیکھ کے ملامت کرنے والوں نے سمجھ لیا کہ مولود مسعود غیر معمولی ہو اس لیے غیر معمولی ولادت بھی الزام کے لائق نہیں ہے۔

رشتہ داروں اور دوستوں کا دنیا میں دستور ہے کہ ایسے واقعات پر جن سے نیک نامی پر ختم
آتا ہو پر وہ ڈالتے ہیں چنانچہ اُن لوگوں نے جو ایسے تعلقات حضرت مریم کے خاندان سے
رہتے تھے ہر چند اپنا اطمینان کر لیا لیکن غیروں کو سمجھانا اور اُن کو مطمئن کر دینا دشوار تھا
اسی لیے غیر معمولی ولادت کی شہرت ناپسند کی گئی اور تیس برس تک سب لوگ کہتے اور
سمجھتے رہے کہ مسیح علیہ السلام یوسف کے بیٹے ہیں (تو قبا ب ۳ ورس ۲۳) قوی قیاسات
نے واقعات کے رخ سے پردہ ہٹا دیا اور میں امید کرتا ہوں کہ اعتراض کرنے والے اس
بات کی تو کہ پوچھ کے خود سمجھ لیں گے کہ کیوں اس معجزہ کی شہرت ہونے نہیں پائی تھی۔
(س) سورہ آل عمران رکوع ۵ میں مسیح کا یہ دعویٰ تحریر ہے کہ میں چڑیوں کی شکل مٹی
سے بناتا اور اُس میں پھونک مار دیتا ہوں اور وہ کلین خدا کے حکم سے پرند بن جاتی ہیں
اور سورہ المائدہ رکوع ۵ اسے بھی اس معجزہ کی سند ملتی ہے لیکن اباحیل اربعہ میں اسکا تذکرہ
نہیں ہوا اس لیے صداقت بیان شائبہ معلوم ہوتی ہے۔ (ج) میں نے قبل اس کے ثابت کر دیا ہے
کہ مولفان انجیل نے مکمل حالات تحریر نہیں کیے پس حسب طبع ایک کے بیان کیے ہوئے
معجزہ کو تین نے متروک کیا ہو ویسا ہی قرین قیاس ہے کہ بعض واقعی معجزوں کا تحریر کرنا چاروں
نے ترک کیا ہو اس لیے دلیل تردید صریحاً ناقص ہے۔ اسیسویں صدی کی امت ہر چند اس
معجزہ کی صحت پر مطمئن نہ ہو لیکن وقت نزول قرآن تو ولادت مسیح کو صرف چھ صدیاں گزری
تھیں اور خطہ عرب کے عیسائی اس معجزہ کے معتقد تھے کیونکہ اگر ایسا نہ ہوتا تو اس کو پیغمبر
علیہ السلام اپنی بنائی کتاب میں (جیسا کہ عیسائیوں کا خیال ہے) کیوں جگہ دیتے۔

(س) سورۃ التوبہ پارہ ۱۰۔ رکوع ۵ میں تحریر ہے کہ یہود عزیر کو خدا کا بیٹا کہتے ہیں حالانکہ یہودیوں نے کبھی ایسا نہیں کہا ہے۔ (ج) کہا جاتا ہے کہ ایک فرقہ یہود کا بڑا نڈا نزول قرآن اسطرح کا عقیدہ رکھتا تھا مگر اب اُس عقیدہ کے پیرو باقی نہیں رہے ممکن ہے کہ اس بیان کے قبول کرنے میں معترض کو تامل ہوا سیلے میں عرض کرتا ہوں کہ عبری زبان میں عزیر کے معنی گلزن گٹ کے ہیں اور اس سے مراد یعقوب علیہ السلام بوجہ اپنے حسن و جمال کے لیے گئے ہیں جنکو یہودیوں کی کتاب میں خدا کا بیٹا بلکہ پلوٹھا بیٹا کہا گیا ہے در کتاب مروج باب ۴ ورس ۲۳)

سمجھنے کی بات ہے کہ مدینہ میں یہ سورہ نازل ہوئی جہاں کہ یہودیوں کی جماعتیں موجود تھیں اسلئے ممکن نہ تھا کہ اُن لوگوں کی طرف کسی ایسے عقیدہ کی نسبت کر دی جائے جسکا وہ اظہار نہیں کرتے تھے۔ (س) قرآن میں وارد ہے اَلَمْ تَوْكِيْفْ فَعَلَّ رَبُّكَ بِاصْحَابِ الْاَيْمَنِ اَلَمْ يَجْعَلْ كَيْدَهُمْ فِي تَضْلِيلٍ وَاَرْسَلْ عَلَيْهِمْ طَيْرًا اَبْرِيسًا تَرْمِيهِمْ بِحِجَارَةٍ مِّنْ سِجِّيلٍ فَجَعَلَهُمْ كَعَصِفٍ مَّا كُوِّلَ یہ حکایت قیاس میں نہیں آتی۔ (ج) خدا نے بنظر حفاظت اُس مقدس گھر کے جو قدیم الایام میں اسطے

۱۱ ایسی ہی تعبیر عارف لغات عبرانی جناب مولانا عنایت رسول چریا کوٹی فرماتے تھے ۱۲

۱۲ اے پیغمبر کیا نہیں دیکھتے کہ تھامسے پروردگار نے ہاتھی والوں کے ساتھ کیا برتاؤ کیا کیا انکے داؤں کو بھٹکا نہیں دیا اور اُن پر پریشے بھند کے بھند بھیجے جو اُن پر مٹی سے ہونے پتھر پھینکتے تھے اور انکو مثل جپاسے ہوئے بھس کے کر دیا ۱۲

اُسکی پرستش کے بنایا گیا تھا اپنا یہ کرشمہ قدرت دکھایا تھا ہندو یہودی عیسائی جبکی طرف
 ہمارے خطاب ہوا اس ایک کرشمہ پر کیوں اعتراض کریں جبکہ خود انکی مذہبی کتابیں ایسی
 سیکڑوں حیرت انگیز روایتوں سے بھری ہیں لیکن ہم اہمیت بھی کرتے ہیں کہ واقعی ایسا
 کرشمہ دکھایا گیا تھا۔ بیان کیا گیا ہو کہ خطہ یمن پر اُن دنوں جیشتمہ کا بادشاہ **اصحٰمہ بنی**
 فرمان روا تھا اور اُسکی طرف سے **ابرمہ** ایک عیسوی المذہب یمن کا گورنر تھا چنانچہ ابرمہ
 نے شہر صنعاء میں جو اُس ملک کا دار الحکومت تھا ایک مسجد بنایا اور جیسا کہ با اقتدار معتقدوں
 کا شعار ہو جانتا تھا ہو سکا اُسکی تعمیر اور آرائش میں بڑے بڑے تکلفات کیے اس کنیسہ کا
 نام **قلیس** رکھا گیا اور اُسکے بانی نے با مجرم ارادہ کر لیا کہ اپنی رعایا کو حج کعبہ سے
 روک دے اور بجائے اُسکے قلیس کی سالانہ زیارت کرائے۔ **ابراہیم** کا بنایا ہوا مسجد
 باوجود اپنی سادگی کے دونوں قبائل عرب کا زیارت گاہ رہ چکا تھا اور وہ لوگ مشکل جبین
 عقیدت کو اُسکے آستانے سے اٹھا سکتے تھے ایسے رعایا اور حکومت میں بدمزگی ہو چلی
 سو اتفاق سے انھیں دنوں کسی عرب نے کنیسہ میں آگ لگا دی یا وہ اتفاق یہ حل گیا
 بہر حال ابرمہ نے یہی ارے قائم کی کہ معتقدین کعبہ نے براہ تعصب اُسکا معبد بھونک
 دیا ہو ایسے اُسکا شعلہ غضب بھڑک اٹھا اور وہ جشیوں کی بہت بڑی جماعت ساتھ لے کے
 مکہ پر چڑھ دوڑا تاکہ انہدام کعبہ سے اپنا کلیجہ ٹھنڈا کرے۔ افریقیہ میں ہاتھیوں کی کثرت
 پہلے بھی بہت تھی اور یہ جانور زمانہ قدیم کی لڑائیوں میں بڑا کارآمد سمجھا جاتا تھا ایسے
 لشکر کی جلو میں ایک یا متعدد ہاتھی بھی آئے تھے۔ عرب میں ہاتھی نایاب بین اٹکے یہاں عرب کو

بہت عجیب معلوم ہوئے اور حملہ آورون کو صحابہ فیل کا لقب اُن لوگوں کی طرف سے دیا
 گیا الغرض درمیان حملہ آورون اور قبائل عرب کے راہ میں خفیف چھپر چھاڑ ہوتی چلی آئی
 لیکن سیل حبش ریگستان عرب کو طح کرنا ہوا حوالی مکہ میں پہنچ گیا آخر کار وہ واقعہ پیش آیا
 جس کا حوالہ اس سورہ میں دیا گیا ہے یہ واقعہ ٹھیک سنہ ولادت میں پیغمبر علیہ السلام کے گذرا
 تھا۔ اُم المؤمنین عائشہ فرماتی ہیں کہ میں نے فیل باتون کو چشم خود دیکھا کہ اندھے ہو کے
 مکہ میں بھٹکتے تھے اور اسمین تو مطلق شک نہیں کہ وقت نزول اس سورہ کے بہت
 آدمی ایسے موجود تھے جنکی آنکھوں نے واقعہ صحابہ فیل کو دیکھا تھا وجوہ قلیس کے ثبوت
 میں تو یہ تاریخی روایت موجود ہے کہ **ابوالعباس سفاح** پہلے عباسی خلیفہ نے
 جو ۳۳۰ ہجری میں سر ریخلافت پر متمکن ہوا تھا ابوالعباس بن ربیع عامل **مین** کو حکم دیا اور
 اُس نے قلیس کا کھنڈر کھود کے مال کثیر برآمد کیا۔ یہ تو قیاس میں نہیں آتا کہ کسی ایسے واقعہ
 غلط کا قرآن میں حوالہ دیا جاتا جس کے جھٹلانے والے بکثرت موجود تھے پس قرآن کا
 بیان ضرور صحیح ہے لیکن اسمین یہ تصریح نہیں ہے کہ طیار آبا بیتل سے کیا مراد ہے اور پتھر
 برسانے کی کیا کیفیت گذری تھی بعض مفسرون نے بیان کیا ہے کہ کنکریان ایک جانب
 کرتین اور یدین کو چھید کے دوسری جانب سے نکل جاتین لیکن **تفسیر کبیر** میں لکھا ہے کہ
 عکرمہ نے ابن عباس سے روایت کی ہے کہ کنکریان جب حبشیوں کے بدن پر پڑتین تو
 ابلہ اُبھرتا اور داناہے چھپک نمودار ہو جاتے بصورت صحت اس روایت کے جو زیادہ
 لائق اعتماد ہے حیرت کرنے والوں کی حیرت کچھ کم ہو سکتی ہے کیونکہ ممکن ہے کہ آدمیوں کی

کثرت اور ہاتھوں کی غیر معمولی سکلیں دیکھ کے کسی درہ سے پہاڑی چڑھیں نکل پڑیں
 انکے چنگوں میں درہ کی زہریلی مٹی سنگریزوں کے ساتھ ملی ہوئی چلی آئی ہوا کے
 جھونکوں سے جشیوں کے برہنہ بدن پر سہی مادہ گرا اور اُس نے بالخاصہ چچک کی
 بیماری لشکر میں پھیلا دی یہ بھی ممکن ہے کہ جبشکر مخالف مکہ کے قریب پہنچا تو ہر طرف سے
 قبائل عرب دوڑ پڑے فلاخن سے یا اور طور پر اسطرح پتھر اویکا کہ حملہ آوروں کے بدن
 بتر گئے عربوں کی تعبیر طیر کے ساتھ اسیلے کی گئی ہے کہ وہ بڑی بڑی منزلیں طر کر کے
 عاجلانہ واسطے حمایت کعبہ کے پہنچ گئے تھے الغرض استعارہ سے کام لیا گیا ہو یا
 نہیں لیکن جو خدا نے فرمایا اور جو مقصود اُس زمانے کے آدمیوں نے سمجھا تھا وہ
 الزام کذب سے بری ہے۔ (مباح ۱۱۴)

سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم

دل و جانم فدائے ناش باد

عرب میں ہر گاہ تحریری یادداشت کا دستور نہ تھا اسیلئے تعین اوقات واقعات
 گذشتہ میں راویوں نے بہت اختلاف کیا ہے اور ہم لوگوں کے لیے ایک بیان کا دوسرے
 پر ترجیح دینا وقت سے خالی نہیں ہے باہتمہ کسی قدر مشہور روایتوں کو اختیار کر کے
 میں تحریر کرتا ہوں کہ آفتاب عالم تاب نبوت کہ کی مقدس زمین پر جسکا پایہ عظمت آسمانوں
 کی رفعت سے زیادہ بلند ہے وقت صبح روز و شنبہ تاریخ ۱۲ - ربیع الاول اُسی سال

تذکرہ سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم

طلوع ہوا جس میں واقعہ فیل نے قبائل عرب کو بہت بڑا تاشا سے قدرت دکھایا تھا دنیا کا
 دستور یہ کہ اُسکی مصیبتیں برگزیدگان خدا کی قدسوسی میں سبقت لیجاتی ہیں چنانچہ دوسری
 مہینے مدت حل کے گزرتے تھے کہ حضور کے والد سیدنا عبدالمطلب کو سفر
 آخرت پیش آیا اور جب آپ پچھ برس کی عمر کو پہنچے تو مان کا دار میں شفقت بھی سر سے
 اٹھ گیا پھر تو پیرانہ شفقت کے علاوہ مادرانہ نگہداشت بھی جد بزرگوار کو کرنی پڑی لیکن
 نوین سال ولادت میں موت کے ہاتھوں نے یہ تیسرے تم کیا کہ عبدالمطلب بھی ارفانی
 سے چل بسے۔ **ابوطالب** برادر عینی عبدالمطلب کے ہر چند نامور سردار قریش کے
 بیٹے تھے لیکن اُنکی مالی حالت اتنی بھی نہ تھی کہ اپنی اور اپنے عیال کی خاطر خواہ
 شکم پروری کر سکیں باوجود اس تنگی معاش کے نیک دل رشتہ دار نے مصیبت زدہ بھتیجہ کو
 آغوش شفقت میں لے لیا اور خود اپنی صلیبی اولاد سے زیادہ تادم مرگ اُسکے ساتھ
 بزرگانہ الطاف کا برتاؤ کرتے رہے مگر احتیاج اور عسرت کا یہ تقاضا تھا کہ دین و دنیا
 کے بادشاہ کو نبوت سے پہلے اہل مکہ کی بکریاں چرائی پڑیں۔ جو شخص طفلی سے جوانی
 تک ایسی مصیبتوں میں مبتلا رہا ہو اُسکی نسبت وہم و گمان بھی نہیں ہو سکتا کہ اہل علم کی
 صحبت سے مستفید ہوایا اُسکو ایسے دانشمندان سے تبادلہ خیالات کا موقع ملا جو پوچھ
 معاملات میں بلند پروازی کر سکتے ہوں۔ اُن دنوں ایک حجازی عرب کی خوشحالی یہی
 تھی کہ چند اونٹ اور کچھ بکریاں اُسکے پاس ہوں۔ اکثر کھجور و نر سے اور کبھی نان جوین
 سے اپنی شکم پروری کر لیتا ہوا اور ایسا آدمی تو اُنکی جماعت میں بڑا اقبال مند سمجھا جاتا تھا

جو ملک کی کم وقعت پیداوار شام کے آباد شہروں کو لیجائے اور انکو بیچ کے وہاں سے
کچھ ایسے سامان جسکی ضرورت ہے آب و گیاہ خطہ کو تھی اونٹوں پر لاد لائے چنانچہ انھیں
اقبال مندوں میں ایک بیوہ عورت خدیجہ بنت خویلد کا بھی شمار تھا جو بذریعہ اپنے
ملا دمن اور غلاموں کے کاروبار تجارت چلا رہی تھیں۔ پیغمبر علیہ السلام جب پچیس سال
کی عمر کو پہنچے تو مہربان چچا نے بہ حوالہ عیال داری اور قلت معاش کے اپنی رسلے
ظاہر کی کہ خدیجہ سے درخواست ملازمت کرنا مقتضائے مصلحت ہو۔ اس مشورہ کی خبر ان
بی بی کو بھی مل گئی چار اونٹوں کا بیعاً و ضیاً خدمت عطا کرنا قبول کیا اور ان کے غلام میسرہ
کے ہمراہ ہمارے آقا کے نعمت شام کی طرف بھیجے گئے اور تجارتی منافع کے ساتھ بخیر
و خوبی واپس آئے۔ گرم ملکوں میں موسم بلوغ آجاتا ہے لیکن غالباً باقتضائے عسرت
معاش حضور نے اب تک نابل کا ارادہ نہیں کیا تھا مگر خود خدیجہ الکبریٰ کو بہ لحاظ شرافت
و دیانت و زیادہ تر بوجہ ان برکات کے جنکو میسرہ نے دوران سفر میں دیکھا اور اپنی مالکہ
سے بیان کیا تھا آپ سے نکاح کی رغبت پیدا ہوئی اور ملکی رواج کے موافق نکاح ہو گیا
عرب میں نکاح کا یہ اثر تھا کہ شوہر زوجہ کے مال و متاع کا بھی مالک بن جائے اسلئے
اس تعلق میں مالی فائدہ اسی قدر حاصل ہوا کہ نفقہ عیال کا یا رٹھا نا نہیں پڑا اور خود اپنی
ضروری کفالت کی ایک صورت نکل آئی۔ نکاح کے سوطھو میں برس وحی آئی کا نزول ہوا اور
نزول وحی کے چوتھے برس اعلان نبوت کی نزبت آئی پھر تو اپنے اور بیگانوں کے ہاتھ
سے رسول خدا کو وہ مصیبتیں بھیلینی پڑیں جبکا تحمل مستقل سے مستقل دنیا دار نہیں کیسکتا

ہتھ قبل اسکے اُن مصیبتوں کا کچھ تذکرہ کر دیا ہے اور جن لوگوں کو پوری مہستان مصیبت کی جستجو ہو وہ کتب سیر ملاحظہ کریں۔ بہر حال تیرہ برس جو مسیح کے ساٹھ تین برس کے سے تلخ اور ناگوار تھے صبر و سکوت میں گذر گئے اور آخر کار پیغمبر علیہ السلام اور اُن کے ساتھیوں کو ترک وطن کر کے مدینہ منورہ پہنچا جو مکہ سے گوشہ شمال اور مغرب پر واقع ہے اور آج کل ۱۲۔ روز میں یہ مسافت اونٹوں پر طرک کیجاتی ہے مدینہ منورہ میں صرف دس برس ابرہہ نبوت وہ باران ہدایت برساتا رہا جس نے آج تک چمنستان توحید کو شاداب رکھا ہے اور جسکی بدولت دنیا میں وہ آباءین بھوٹ نکلیں جنکی آبیاری سے حیات ابدی کا خوشگوار ثمرہ حاصل ہوتا ہے اسی دس سال کے دوران میں اپنی حفاظت اور اعلیٰ کلمۃ اللہ کے لیے جیسا کہ لیسعیانی نے پیشین گوئی کی تھی جنگی پیرایہ میں خدا کا جلال ظاہر ہوا بہت توڑے گئے بُت خانے برباد ہوئے اور تقریباً کل خطہ عرب ظلمت شرک سے پاک کر دیا گیا۔ ابراہیم اور اسمعیل نے خود اپنے ہاتھوں سے ایک گھر جسکو کعبہ کہتے ہیں باظہار نیاد بنایا تھا کہ اُس میں خدائے واحد کی پرستش ہو کرے لیکن جاہل مشرکوں کی حمایت میں تین سو ساٹھ بتوں نے صرف اعتقاد وحدت کو نہیں لوٹا بلکہ خدائے خدا پر بھی اپنا مخالفانہ قبضہ جما لیا تھا۔ ہجرت کے یون خواد اٹھویں برس بضمین فتح مکہ مدینہ کا یہ عمدہ نتیجہ پیدا ہوا کہ بیت اللہ سے سب خیل بیجا نکال دیے گئے اللہ والوں نے ہنگامہ خدمات کی ذمہ داریاں اٹھائیں اور بحمد اللہ تیرہ صدیوں سے اُس گھر میں نغز توحید بلند ہو رہا ہے۔ اُس زمانہ کی مفتوح قوم اس کارروائی کو ظالمانہ قرار دیتی تھی اور اسلام کے

مخالفت ابتداء پر نہکتے چینیان کرتے ہیں لیکن قیاس کرنا چاہیے کہ بانیان کعبہ کی روح پر فتوح
 فضاے جنت میں اس کا رگزار سی کی کس قدر ممنون منت ہوگی اور غیر قنند پر درد گار کو احقاق
 حق کی یہ کوششیں کس حد تک بھائی ہوگی اس حال فتح مکہ نے خدا کے وعدہ وَاللّٰهُ مُبْتَلٰمٌ
 نُوْبُهُ وَكَوْكَرَةُ الْكَافِرُوْنَ کو پورا کر دیا اور اُس کے تھوڑے ہی دن بعد قنیل
 عرش کی چمکیلی روشنی (روح احمدی) جلوہ حق دکھائے اپنے مقررہ جلی کو واپس چلی گئی۔
 ہزارہ قیام مکہ جو تحمل بڑا گیا اُس پر تو ہمارے مخالف ٹھٹھ نہیں کھول سکتے
 ہاں مدینہ کی وہ سالہ ملی اور جنگی تدبیروں کو سن کے تیور بدل دیتے ہیں اور انکی زبان بانیان
 صدا اعتدال سے تجاوز کر جاتی ہیں۔ طالب حق کا فرض ہو کہ وہ دوست و دشمن دونوں
 کی جماعت سے علیحدہ کھڑا ہوا اور خامض نظر سے دیکھے کہ ایسی کارروائیاں خود غرضی
 کی تحریک سے کی گئیں یا یہ کہ عقل سلیم ظاہر کرتی ہو کہ وہ مناسب وقت تھیں اور خدا و عالم
 نے بالاستحقاق اُنکے عمل کی ہدایت فرمائی تھی۔ میں عرض کرتا ہوں کہ یہ مرحلہ بعد قیاس
 طے کیا جاسکتا ہو اور اُن بزرگوں کی روشنی بھی بطور سند پیش کی جاسکتی ہو جبکہ تقدس
 جماعت مخالف تسلیم کرتی ہو چنانچہ میں چند وجوہ کو معرض بیان میں لاتا ہوں جو ان دونوں
 کی رہنمائی کر سکتی ہیں دنیا کی مذہبی حکایتیں اور عہد عتیق کی پُرانی روایتیں ظاہر کرتی ہیں
 کہ اگلے زمانہ میں جب بنی آدم جرائم سرکشی کے مرتکب ہوئے اور انکی شرارتیں حد سے
 باہر چل گئیں تب قادر توانا نے قاہرانہ دباؤ والا بیماریاں پھیلین آگ برسی اور ایک مرتبہ
 پانی کا ایسا طوفان آیا کہ سولے چند نفوس کے تہامی ساکنان ارض کو بہائے گیا ایسی

معاذ اللہ میں نے کلمہ تدریس کی کتاب

عبرت انگیز آفتون نے چند روز اپنا اثر قائم رکھا لیکن پھر آدمیوں کا جتنی گروہ اگلی
 روش پر چل کھڑا ہوا اور واقعات گذشتہ کو اُس نے اتفاقی کہایا ستاروں کی گردش
 وارضی آثارات سے اُنکا جوڑ ملا لیا۔

آیات قاہرات نے لاکھوں بچے کروڑوں جانور بھی گناہگاروں کے ساتھ برباد کیے
 اور خلیکے پر رونق باز روں کو دم کی دم میں لوٹ کے ویرانہ بنا دیا۔ ہر گاہ بقابلہ ایسے
 سنگین نقصانات کے فائدہ بکے نام حاصل ہوا تھا ایسے قدرت نے دوسری پالیسی اختیار
 کی۔ پروان حق مامور ہوئے کہ ہتیار اٹھائیں اور کافران نعمت الہی کو اُنکے کردار کی
 سزا دیں۔ یہ پالیسی کسی قدر ملامت تھی اور علاوہ تنبیہ مجرمان کے اُسی کے ضمن میں فانیزاروں
 کی آزمائش بھی ہوئی اور گراہنہا انعامات خدمت اُن کو ملا کیے لیکن پھر بھی کہنے کے لیے
 یہ سختیان باقی رہیں۔

اولاً۔ صرت سرکشوں تک نائرہ غضب محدود نہ تھا بلکہ اُن کے بچوں اور
 پالو جانوروں تک کبھی کبھی اُنکی لپک پہنچ گئی۔

ثانیاً قوت قہریہ نے دروازہ توبہ کو ایسا گھیر لیا کہ سرکشوں کے لیے کوئی راہ
 نجات کھلی نہ رہی۔ (دیکھیے موسیٰ کی کتابین اور اُنکے بعد آدمیوں کے صحائف)

جب یہ تدبیر بھی سخن جینی سے محفوظ نہ رہی تو صبر و اخلاق کے اوتار مسیح علیہ السلام بھیجے گئے
 جنکی تعلیم کا یہ پرداز تھا کہ ایک گال پر پٹا پنچہ کھا کے دوسرا گال ضارب کے رو برو پیش
 کرو اور اگر کوئی ایک کوس کے لیے بیگار پکڑے تو اُسکے ساتھ دو کوس چلے جاؤ جاہل

عربوں میں ایسی تعلیم کا کیا اثر ہوتا اسکی تشریح غیر ضروری ہو کر پڑھے لکھے مہذب اسرائیلیوں
 بھی فروتنی کی قدر نہ کی اور برج و مرجان قدسی نفس کو ذلت کے ساتھ سولی پر چڑھا دیا یا کہ
 جب زمین پر پناہ نہیں ملی تو خدا نے اپنے سفیر با توقیر کو آسمان پر واپس بلا لیا۔ تین طرح کی
 آزمائشوں کے بعد مابین الافراط والتفریط یہ متوسط تدبیر پسند کی گئی کہ اللہ والوں کے ہاتھ
 ظالموں کو سزا دی جائے مگر درحقیقت بے گناہ مخلوق (عورتیں بچے جانور) پر مردانِ حسد
 شیخ آزمائی نگریں اور سرکشوں کو موقع دین کہ ایمان لا کے برگزیدگان پروردگار کے شامل
 ہو جائیں یا جزیہ و خراج دیکے گردن اطاعت جھکا لیں۔ یہی چوتھی تدبیر پیغمبرِ آخر الزمان
 کے عہد میں برتی گئی اور وہ درحقیقت قرین عقل و قرین مصلحت تھی اور اسکا اعتدال استحقاق
 تھا کہ دوست دشمن دونوں تحسین کریں مگر بات یہ ہو کہ کام کیسا ہی معقول ہو فطرت انسانی
 کوئی نہ کوئی پہلو اعتراض کا پیدا کر لیتی ہے چنانچہ تعلیم یافتہ مشنری بھی جو اگلی کارروائیوں
 کو الہامی سمجھتے ہیں اس چوتھی کارروائی پر معترض ہیں اور یہ نہیں سوچتے کہ اسلامی کارروائی
 سے کیسے عمدہ نتیجے نکلے کہ اُسے خدا کے رسول کی اکبر و برقرار رکھی اور دنیا کو بھی سنگین
 نقصان نہیں پہونچایا۔ بسلسلہ جستجو اسنادِ ظاہر ہوتا ہے کہ سری راجی اور سری
 کرشن جی نے اپنے اپنے وقتوں میں راجہ جسون کے خون سے کرہ خانی کو گلزن گ
 کر دیا اور اُسی خونریزی کی بدولت دھرتی کا بار اُترا اور زمین کا دامن کفر کی لوٹ سے
 پاک ہو گیا۔

شکر چارج کا ہر چند اتاروں میں شمار نہیں ہو لیکن وہ بھی ہندستان میں

بہت بڑے فاضل برگزیدہ پر مشورہ سمجھے جاتے ہیں۔ انھیں کی تحریکیت بودھ مذہب جمہور تمام ملک
 میں پھیل گیا تھا مقدس سرزمین بھرت کھنڈ سے جبراً مہنایا گیا بڑے بڑے نامی مندر توڑے
 گئے اور اب تک بے دست و پانا کئی مورتیں ویرانوں میں ان دست دراز یوں کی شکستہ
 کر رہی ہیں جو ان پر کی گئیں کسی مذہب کا جسے ملک میں اپنا عام اثر پھیلا رکھا ہو جڑ سے
 اکھیر دینا آسان نہ تھا اسلئے ظاہر ہے کہ سخت خونریزیوں کے بعد بید خوان برہمن اپنے
 ارادوں میں کامیاب ہوئے اور اکثر قومی جماعتیں پیروان بودھ کی جب پیوند خاک
 ہوئیں تو اسوقت باقی ماندوں نے تبادلہ ملت کی تلخی گوارا کی یا اپنے وطن سے اُجرٹ گئے
 آج یودیوں اور عیسائیوں کے روبرو بھی اُنکے معتقد علیہ ہزار گون کی کارروائیاں اور
 خداوندیہوداہ کی ہدایتیں پیش کرتا ہوں اور اُنکو چند انتخاب پر علاوہ اُن انتخابوں کے
 توجہ دلاتا ہوں جو قبل اسکے معرض تحریر میں آچکے ہیں، کہ میرا فرشتہ تیرے آگے چلے گا
 اور تجھے امور یوں اور حیثیتوں اور فرزیوں اور کنعانوں اور حویوں اور یوسبیوں کے
 بیچ میں لائے گا اور میں اُنکو ہلاک کروں گا یا تو ان کے معبودوں کو سجدہ مست کرنے اُنکی
 عبادت کرنے اُن کے سے کام کر لے گا تو انھیں صاف ڈھائے اور اُن کے بتوں کو
 توڑ دال، (کتاب خروج باب ۲۳ و ۲۴)

کتاب الاعداد باب ۳۱ میں اُس چڑھائی کا ذکر ہے جو اہل میدان پر کی گئی تھی اور ظاہر ہوتا
 ہے کہ موافق اُس حکم کے جو خدا کی طرف سے بنام موسیٰ پہنچا تھا بنی اسرائیل نے سب
 مردوں کو مار ڈالا مگر عورتوں اور بچوں کو زندہ پکڑ لائے کلیم اللہ کو اس رعایت پر بڑا غصہ آیا

اور سرداران لشکر سے سوال کیا کہ کیا تم نے سب عورتوں کو زندہ رکھا ہے؟ اور بعد ازاں غصہ ہو کر ارشاد ہوا اُسکو اسی باب کے ورس ۷ اور ۸ میں انصاف کی عینک لگا کے ملاحظہ کیجیے۔ ”سو تم اُن بچوں کو جتنے لڑکے میں قتل کرو اور ہر ایک عورت کو جو مرد کی صحبت سے واقف تھی جان سے مار دو۔ لیکن اُسے لڑکیاں جو مرد کی صحبت سے واقف نہیں ہوئیں اُنکو اپنے لیے زندہ رکھو“ کتاب استننا کے باب ۷ میں خدا نے موسیٰ کو وہ سلوک بتائے جو کنعانی وغیرہ مفتوح قوموں کے ساتھ کرنا لازم تھا ”سو تم اُن سے یہ سلوک کرو تم اُن کے مذبحوں کو ڈھا دو اُن کے بتوں کو توڑ دو اُن کے گھنے باغوں کو کاٹ ڈالو اور اُن کی تراشی ہوئی مور میں آگ میں جلا دو۔“ (ورس ۵)

اب بٹے سے بڑا نیز نظر نکلتے ہیں اگر قرآن اور حدیث بلکہ فقہوں کی تصنیفات کو بھی رِق ورق الٹ جائے اور ہر سطر اور ہر حرف پر گہری نظر ڈالتا جائے تو میں باور کرتا ہوں کہ کبھی ایسے سخت احکام کا وجود شرع محمدی میں نہ ملے گا ایسے کیوں تسلیم نہیں کیا جاتا کہ جو جنگی کارروائیاں بعد زمانہ ہجرت کے ہوتی رہیں وہ شان نبوت کے خلاف تھیں بلکہ خدا کی قہاری مقضی تھی کہ واقعہ مسیح کے بعد کافروں کے ساتھ ایسا ہی سلوک برتا جائے۔ (س) پیغمبر علیہ السلام کی نسبت شبہ ہو کہ لوٹ کے لوچ اور تحصیل خراج کے شوق میں اُنھوں نے یہ درد سر گوارا کیا تھا۔ (ج) کتاب الاعداد باب ۳۱ سے معلوم ہوتا ہے کہ دین کی جنگ میں بنی اسرائیل کو چھ لاکھ پچھتر ہزار بھیڑ بکریاں بہتر ہزار گائے بیل اکٹھ ہزار گدھے اور بیستیس ہزار کنواری لڑکیاں بطور غنیمت ملے تھے اُنھیں اور یہ تعداد علاوہ یا عورین

مال غنیمت اور خراج کا تذکرہ

اور بچوں کے بیان کی گئی ہے جو حکم موسیٰ علیہ السلام کے پہنچ کر ٹپے گئے افسوس ہے کہ ان مقتولوں کی تعداد تحریر نہیں ہے لیکن بہرہ کنواری لڑکیوں کے قیاس کرنا چاہیے کہ انکی تعداد غالباً بیستیں ہزار سے کم نہ رہی ہوگی۔ لڑائی میں جو لوگ مارے گئے انکا شمار غیر ضروری ہے لیکن بعد اختتام جنگ جن نابالغ مردوں کو بنی اسرائیل نے برسرِ موقع ہلاک کیا انکی تعداد بھی بیس پچیس ہزار سے کیا کم رہی ہوگی الغرض بعد اس سخت خونریزی کے جو مال غنیمت لائق تقسیم قرار پایا اور تقسیم بھی ہوا اُس میں حسب تجویز موسیٰ علیہ السلام خدا کا حصہ لیا گیا تھا۔ بھیر بکریاں چھ سو پچتر۔ گائے سیل بہتر۔ گدھے اکسٹھ۔ کنواری لڑکیاں تیس۔ ہمارے پیغمبر نبی الرحمہ کو زیادہ سے زیادہ قیدی مع مال غنیمت جنگ حنین میں ملے تھے۔ لڑائی میں تو کشت و خون ہوا ہی کرتا ہے اور اس لڑائی میں بھی ہوا تھا لیکن بعد ہونے سے معرکہ کارزار کے مسلمانوں نے تلوار کا کیا ذکر بھول کی چھڑی بھی کسی کو نہیں ماری اور اس لڑائی میں (بشمول غنائم و طاس و طائف) جو کچھ مسلمانوں کے ہاتھ لگا اُسکی تفصیل اور اُسکا انجام بھی سن لیجیے۔ قیدی چھ ہزار۔ بھیر بکری چالیس ہزار سے کچھ زیادہ۔ اونٹ پچیس ہزار۔ چاندی چار ہزار اوقیہ۔ قیدیوں کو تو بعد ایسی لڑائی کے حسین مسلمانوں نے سخت بدنامی اٹھائی تھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صاف چھوڑ دیا اور رہائی کے معاوضہ میں ایک جہ بھی بطور فدیہ نہیں لیا اموال غنیمت میں بہت اونٹ اور چاندی کے ٹلے نو مسلموں کو بخش دیے کہ ان دنیا داروں کی پیاس بجھے اور اسلام کی فیاضیوں کو

مشاہدہ کر کے شاید وہ سچے ایماندار بن جائیں۔ دامنِ صلح کے پہننے والے انصار رسول اللہ کو جو رکنِ عظمیٰ شاعتِ دینِ متین کے تھے اسطرح کی فیاضیوں سے بہرہ مندی نہیں ملی اور ان سے تو زبان نہیں کھولی لیکن نوجوانانِ انصار نے اپنی محرومی کا کچھ گلہ کیا رہنما حقیقتیں ان کو سمجھا دیا کہ تمہارے ایمان پر تو پورا اعتماد ہو دوسروں کو یہ متلع و نیا بغرض تالیفِ قلوب دی گئی ہو کیا تم پسند نہیں کرتے کہ یہ لوگ اونٹ اور بکریاں لیجائیں اور تم رسول اللہ کو لے کے گھر لوٹو؟ اس کلمہ حق کو سن کے ولولہٴ محبت میں انصار یہاں تک روئے کہ انکی مبارک ڈاڑھی ان آنسوؤں سے تر ہو گئیں اور جوش کے لہجہ میں کہنے لگے کہ ہم خوش ہیں کہ ہم نے حضور کی ذاتِ اقدس کو حصہ میں پایا ہے۔ **دوستو** پیغمبرِ علیہ السلام کے رحم انکی بے غرضی پر غور کرو اور مسلمانوں کی قناعت اور ان کے جوشِ عقیدت پر نظر ڈالو پھر سچ کہو کہ کیا تمہارا کائناتس قبول کرتا ہو کہ یہ لوگ بے رحم قزاق تھے (جیسا کہ بعض متعصب کہتے ہیں) یا محض رضائے الہی کے طالب تھے دولتِ دنیا کی پروا نہ تھی انکا جان دنیا اور جان لینا صرف اسی لیے تھا کہ آوازہٴ کفر دھیمہ پڑے اور نعرہٴ توحید دنیا میں بلند ہو۔ باستثناء چند جن میں زیادہ سختیاں برتی گئیں لیکن ان میں بنی اسرائیل کا عام دستورِ عمل خدا کے اس حکم پر ہمارا اور جب خداوند تیرا خدا ہے تیرے قبضے میں کر دیوے تو وہاں کے ہر ایک مرد کو تلوار کی دھار سے قتل کر کے غارتوں اور لڑکوں اور مویشی کو اور کچھ اُس شہر میں ہوا سکا سار لوٹ اپنے لیے لے اور تو اپنے دشمنوں کی اُس لوٹ کو جو خداوند تیرے خدا نے تجھے دی ہو کھا لیو؟ اسی طرح سے

تو ان سب شہروں سے جو تجھ سے بہت دور ہیں اور ان قوموں کے شہروں میں سے
 نہیں ہیں کیجیو (کتاب استنباب باب ۲۰ ورس ۱۳ الفایت ۱۵)

اب خراج یا جزیہ کی کھٹک معترض کو وحشت دار ہی ہو لہذا اسکی تسکین کے لئے ہم خداوندی
 تجویز کی سند تورات مقدس سے پیش کرتے ہیں رد اور جب تو کسی شہر کے پاس اُس سے
 لڑنے کے لیے آہو پہنچے تو پہلے اُس سے صلح کا پیغام کرتے ہو گا کہ اگر وہ تجھے
 جواب دے کہ صلح منظور اور دروازہ تیرے لیے کھول دے تو ساری خلق جو اس شہر میں
 پائی جائے تیری خراج گزار ہوگی اور تیری خدمت کریگی (کتاب استنباب ورس ۱۱)

ترجمہ عربی اربانوسیسہ ۲۲۷ء میں چھاپا گیا اور اُس میں فقرہ آخر کے یہ الفاظ ہیں یٰکُونُوا
 لَنَا عِبْدًا اِيعْطُوا لَنَا الْجِزْيَةَ یعنی وہ لوگ تیرے غلام بن کے تجھے جزیہ دیں گے
 بنی اسرائیل اور بنی اسمعیل دونوں کا خدا ایک ہی ہے اور جو حکم اس خصوص میں تورات کا
 ہو وہی قرآن میں موجود ہے اِيعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ
 یعنی تاکہ وہ لوگ ذلیل ہو کے جزیہ دیں۔ (س) فرق یہ ہے کہ مسلمان نیچے مسیح میں
 قبول اسلام کی بھی فرمائش کرتے تھے اور انبیاء بنی اسرائیل کی یہ روش نہ تھی۔
 (ج) یہ تو اسلام کی زیادہ رحمدلی اور بلند خیالی کا ثبوت ہے۔ دنیا کے بادشاہ باغیوں
 کو مزلے موت دیتے ہیں انکی جایدادیں ضبط کر لیتے ہیں لیکن کبھی معافی تقصیر کا بھی فرمان
 صادر کیا جاتا ہے اور اسطرح کی درگزر میں مصالح ذیل مضمر ہوتے ہیں۔

اولاً ملک عام بربادی سے محفوظ ہے۔

شانسا کم کروہ راہ باغی شاید شاہادہ عنایت مومن ہوں اور وفادار عا بنجائیں۔
مثلاً وہ نہیں تو انکی آئندہ نسلیں ممکن ہو کہ اپنے تئیں جان نثار ہوا خواہ سلطنت
 ثابت کریں۔ ابھی کتنے دن ہوئے کہ عہدہ امین کو رنکس پاپیوں نے فساد کیا اور خود
 اپنے خذ و خد انہی کے مقابلہ پر کمزور بن دیاں کیں لیکن بعد مناسب گوبہ شالی کے حضور ملک معظمہ
و کٹور یہ قیصر ہند نے اُن بد بختوں کے قصور معاف کیے یہی ہوئی رعایا کا استمالہ
 کیا اس رحم بھری دانشمندانہ کارروائی نے نائرہ بغاوت کو جلد بچھا دیا اور آج تمام دنیا
 میں اُس عاقلانہ معافی کا تذکرہ تحسین و آفرین کے ساتھ کیا جاتا ہے کہ ہر کہ بنیال
 باغیوں نے صدق دل سے اقرار اطاعت نہ کیا ہو لیکن اب تو انکی بھی بچائی اولاد ہوا خواہ
 دولت ہو اور اُن میں اور وفاداران قدیم کی نسل میں کوئی فرق مابہ الاستیاد نظر نہیں آتا
 پس دونوں جہان کے حاکم علی الاطلاق نے اگر گنہگار بندوں کے لیے دروازہ معافی
 کھول دیا کہ اظہار اطاعت کر کے فتح مندوں کے گروہ میں مل سکیں تو کیا ستم کیا
 اور کونسی عقلی یا اخلاقی خرابی دنیا میں پھیل گئی۔ اعتراض کرنے والوں کا شاید یہ مقصد
 ہو کہ اعتقاد ہی اطاعت کی تحریک نہ کی جاتی یا ایسی اطاعت کا اقرار نامنطور کر دیا جاتا
 اور انتقام کی کشش سب ذہن و مرد اور اُن کے بچوں کو تلوار کے گھاٹ اتار دیتی
 پس اگر درحقیقت یہ مقصد ہو تو صفات الفاظ میں بیان فرمائیں تاکہ انکی محوش نہیالی
 اور رحم دلی دنیا پر ظاہر ہو جائے۔ میرا تو یہ خیال ہے کہ دور احمدی میں اگر وہ خلیان
 جو عہد عتیق میں ہوئے عمل میں آتے تو ہمتوں کا طوفان اور بھی تیز و تند ہو جاتا اور عہد

کرنے والے صرف زمین کی خاک نہ اڑاتے بلکہ زمین کو بھی سر پر اٹھا لیتے۔ (س) پیغمبر اسلام
 نے مسند ہجری میں نبیین حارثہ کو ساتھ ایک جماعت مسلمانوں کے متعین کیا اور وہ ایک رفا
 تجارت کا مال لوٹ لائے لیکن ایسی رہزنی کرنا اور بد امنی پھیلانا نشان نبوت کے شایان تھا
 (ج) واقعہ یہ کہ مشرکین مکہ کے مظالم سے پیغمبر علیہ السلام اور ان کے ساتھیوں نے
 ترک وطن کیا اور پھر بھی ظالموں نے تباہی راز سانی سے دست برداری نہیں کی ہمیشہ
 اندیشہ تھا کہ موقع پائے وہ لوگ مدینہ پر چڑھ آئیں اور مہاجر و انصار کا خاتمہ باخیر کر دیں۔
 زمانہ تعمیر سے دوست و دشمن دونوں مجازتھے کہ زیارت سے خانہ کعبہ کے سعادت چھل
 کریں لیکن قریش نے ارباب توحید کے ساتھ ایسی تنگ نلی برتی کہ وہ زیارت کعبہ سے قطعاً
 محروم کیے گئے۔ دینی حق کی مضبوطی پر وہ ان اسلام کو زیادہ اکھری اور ان لوگوں نے
 یہ واجب پالسی اختیار کی کہ مشرکوں کو یہ موقع نہ ملے کہ بڑھ کے حملہ کریں بلکہ وہ اس قدر
 دبائے جائیں کہ حقوق مظلومیہ کی واپسی پر مجبور ہوں۔ سب جانتے ہیں کہ مغر کہ جنگ
 میں مالی قوت بڑے بڑے کرشمے دکھاتی ہو دنیا کا قدیم الایام میں یہی دستور تھا اور
 اب بھی ہمد ب قومین دشمنوں کی رسد بے تکلف لوٹ لیتی ہیں اور انکی مالی قوت کے
 گھٹانے میں تباہیوں کا کوئی دقیقہ اٹھا نہیں رکھتیں۔

یہ مکہ والے سلسلہ تجارت کا ملک شام سے قائم کیے ہوئے تھے اور خوشحالی مکہ کا مدار
 اسی تجارت پر تھا چنانچہ دشمنان اسلام کا ایک کا روان جنین البسفیان اور صفوان
 ابن امیہ اور حوطلیب بن عبد العزی اور عبد اسد بن ربیعہ بھی شامل تھے نجد کی زمین سے

گزر رہا تھا نذیر بن حارثہ مامور ہوئے اور انھوں نے بمقام قرد اُس کاروان کو
 جالیا۔ مسلمان اپنی بڑی خوش نصیبی سمجھتے اگر سردارانِ مشرک مارے جاتے یا گرفتار ہو کے
 مدینہ لائے جاتے لیکن وہ سب بھاگ نکلے اور صرف ایک لاکھ خواہ سوا لاکھ دہم کا مال
 عسکرِ اسلام کے ہاتھ آیا۔ اس تاخت میں غالباً سردارانِ قریش کی ذات پر اثر ڈالنا
 مقصود بالذات تھا لیکن حصولِ مال سے بھی دو فائدے حاصل ہوئے۔ ایک یہ کہ لشکرِ
 اسلام مالِ غنیمت سے اپنی حالتِ واسطے آنے والے معرکوں کے کم و بیش سدھار سکا
 اور دوسرا فائدہ جو زیادہ لائقِ قدر تھا یہ ہوا کہ مشرکوں کی مالی قوت بڑھنے نہ پائی جسکی مدد
 سے ممکن تھا کہ وہ بدویوں کو جمع کر کے مدینہ پر جلد حملہ کر دیتے۔ یہ کارروائی اُس وقت لائقِ
 الزام ہو سکتی جبکہ مسلمان کسی ایسے قافلہ کو لوٹ لیتے جس سے علانیہ مخالفت نہ ہوتی اور
 غارتگری سے محض مالِ مفت کا لے لینا اُن کو مقصود نہ ہوتا۔ یہ مال ایسے لوگوں کا لوٹا گیا
 جن سے کوئی معاہدہ نہ تھا عہدِ عتیق میں تو کافروں کی قوت مالی گھٹانے کے لیے
 اس سے بڑھ بڑھ کے کارروائیاں ہوئی ہیں ”اور بنی اسرائیل نے موسیٰ کے کہنے
 کے موافق کیا اور انھوں نے مصریوں سے روپے کے برتن اور سونے کے برتن اور
 کپڑے عاریت لیے اور خداوند نے اُن لوگوں کو مصریوں کی نگاہ میں ایسی عزت
 بخشی کہ انھوں نے انھیں عاریت دی اور انھوں نے مصریوں کو لوٹ لیا (کتاب
 خروج باب ۱۲ درس ۳۵ و ۳۶)

خدائی لوٹ اگر لائقِ اعتراض ہو تو یہودیوں اور عیسائیوں کو پہلے اُس لوٹ کا جواب

دینا چاہیے جسکا تذکرہ اُن کی کتاب مقدس میں اب تک موجود ہے۔ ہمارے نبی کریم نے جب مکہ سے ہجرت کی تو اُس وقت حضور کے قبضہ میں مشرکان مکہ کا مال کثیر ودیعت تھا لیکن اس دیانت کو دیکھیے کہ حضور نے اپنے عزیز بھائی **علی بن ابی طالب** کو اسلئے مکہ میں چھوڑ دیا تھا کہ بعد تشریف بری کے چند روز ٹھہر جائیں اور کل مال ودیعت کو اپنے اہتمام میں واپس کر دین محتاج سے زیادہ محتاج مسلمان پر الزام نہیں لگایا گیا کہ وہ مشرکین مکہ کا مال و اسباب مدینہ کے بھاگ گیا۔ اعتراض کرنے والے اگر انصاف پسند ہیں تو بحوالہ تاخت **زید بن حارثہ** یا دوسرے واقعات کے جواب دہ ہوئے ہوں مذہب اسلام پر زبان طعن دراز نہ کریں اور جناب مسیح کے اس ارشاد ہدایت بنیاد سے سبق حاصل کریں۔ دیکھیں اُس تنکے کو جو تیرے بھائی کی آنکھ میں ہو دیکھتا ہو پھر اُس کانٹے پر جو تیری آنکھ میں ہو نظر نہیں کرتا (متی باب ۷ درس ۳)

(س) پیغمبر اسلام نے محمد ابن مسلمہ کو ساتھ چند جانبا زون کے مامور کیا اور اُس نے کعب بن الاشرف کو دعا سے مار ڈالا پھر اوراق سلام بن ابی بھتیک کی جان بھی اس طرح کی تدبیر سے لی گئی حالانکہ ایسی کارروائیاں بزدلانہ اور ناقابل تحسین ہیں۔ (ج) یہ دونوں مقتول سرداران بنو نضیر سے تھے اس فرقہ یہود نے حوالی **مدینہ شریف** میں سکونت اختیار کی تھی اور اپنی حالت کو بذریعہ تجارت اور داد و ستد کے خوشگوار بنالیا تھا ہر گاہ اس بغلی گھونسے سے بے پروائی کرنا دالشمندی سے بعید تھا اسلئے پیغمبر علیہ السلام نے ان لوگوں سے معاہدہ اتحاد کی خواہش ظاہر کی اور انھوں نے

پیغمبر کا اخراج اور اُن کے دوسرے واروں کا قتل

بالاتفاق اقرار کر لیا کہ نہ ہم آئندہ معرکوں میں مسلمانوں کا ساتھ دین گے اور نہ اُن سے مخالفت
 کریں گے۔ مسلمانوں نے اس معاہدہ کو غنیمت جاننا شروع کیا تو امید نیست بدمرسان +
 لیکن بنو نضیر کے دل میں کھوٹ رہی۔ ہم اہل اسلام معترف ہیں کہ یہودیوں پر برکت
 اُنکے جد اعلیٰ ابراہیم علیہ السلام کے خدا نے بڑی بڑی مہربانیاں مبذول کیں مگر افسوس
 ہو کہ یہ لوگ ہمیشہ بزرگان دین کو ستاتے اور خدا کے عہد کو توڑتے تھے چنانچہ عہد عتیق
 کے صحائف اس قوم کی بد عنوانیوں کے شاہد ہیں اور مسیح کے ساتھ اُن لوگوں نے جو سلوک کیا
 اسکے دردناک تذکرے اناجیل اربعہ کے ناظرین کے دلوں میں اب تک چٹکیاں یلتے ہیں
 متی باب ۲۳ میں سلسلہ وار فریسیوں کو جو اپنے تئیں رہنمائے ملت موسوی قرار دیتے
 تھے ملامتیں کی گئی ہیں اور خود معجز بیان مسیح نے اُنکو سانپ اور سانپ کا بچہ پوسنایا
 جس میں یہ اشارہ لطیف موجود ہے کہ یہ لوگ اسی قابل ہیں کہ اُنکا ذہن ہلکا کر دیا جائے۔
 قرآن نے بھی شوکت بھرے فقروں میں خدا کے احسانات جملائے اور اس فرقت پر
 بڑے بڑے الزام ناشکری کے لگائے ہیں پارہ ۷۷ کے آخر میں یون ارشاد ہوا
 لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا
 الغرض ان اسناد سے ظاہر ہے کہ یہودیوں کے مزاج میں ہمیشہ ایک طرح کی شورش
 موجود تھی جسکو وہ لوگ دینی حمیت کے ساتھ تعبیر کرتے ہوں گے لیکن اُنکے حریف اس
 شورش کو عناد اور تعصب کے ساتھ نامزد کرتے آئے۔ زمانہ صلح میں بنی نضیر کے ساتھ
 صلح سے پیغمبر مسلمانوں کے ساتھ سخت عداوت رکھنے والے یہود اور مشرکوں کو پاؤں کے سب لوگوں میں ۱۲

مسلمانوں نے کچھ جھڑپا نہین کی لیکن جب بدر کی لڑائی میں مسلمان کامیاب ہوئے تو کعب
ابن الاشرف کا شعلہ حسد اسکے سینہ پر کینہ میں بھرک اٹھا وہ دوڑا ہوا کہ پہونچ
 مقتولان بدر پر جی کھول کے رویا پڑ زور مٹھے پٹھے لیکن ان سب ہمدردیوں کی تہ میں
 مطلب یہی تھا کہ قریش کو مسلمانوں کی بیچ کنی پر آمادہ کرے ان سب کو تو تون کے بعد وہ
 مدینہ کو لوٹا اور اپنی شاعرانہ لیاقت کا یہ یہودہ مگر اشتعال نینے والا نکالا کہ پیغمبر علیہ السلام
 کی ہجو کرتا اور مسلمان شریف عورتوں کے ساتھ عاشقانہ مضامین کے جوڑ بند لگایا کرتا تھا
 پھر اُس سے بھی تجا و ذکر کے ایک روز پیغمبر علیہ السلام کو بہ جیلہ دعوت بلوایا مگر ارادہ یہ تھا
 کہ جلسہ دعوت میں دعا بازی کے ساتھ اظہارِ عداوت کرے لیکن عین وقت پر حضور کو اس
 ارادہ فاسد کی اطلاع مل گئی اور ہمان کشی کی تدبیر نام تمام رہی۔ پس جب ہیجان فساد کی یہاں تک
 نوبت پہونچ گئی تھی تو اب سوائے اسکے اور کیا چارہ تھا کہ ماوہ فاسد دور کیا جائے اور
 اُس چنگاری پر جس سے اندیشہ تھا کہ تمام ملک میں آگ لگ جائے پہلے ہی پانی ڈال دیا جائے
 عام طور پر **بنی نضیر** نے ابھی عہد اتحاد کو نہین توڑا تھا لیکن اُن سے یہ توقع نہ تھی کہ اپنے
 سردار کو سکوت کے ساتھ حوالہ کر دیں گے۔ چونکہ ایک دشمن کے لیے عام خونریزی
 خلاف مصلحت تھی اس لیے یہ کارروائی پسند کی گئی کہ بنی نضیر کی وہی انگلی جس سے ماوہ
 فاسد پھوٹ نکلا تھا کاٹ دی جائے چنانچہ جانباز بہادروں نے اسکو اسی کے قلعہ کے اندر
 تدبیروں کی اوٹ میں مار ڈالا ایسی خونریزی عام صورتوں میں اگرچہ غیر محمود ہو مگر خاص
 حالتوں میں دورانِ دشمنی ایسی سفارش کرتی ہے۔ بروایت غالب یہ واقعہ جنگ احد سے

پہلے گزرا اور بنی نضیر اسوقت تک اپنے عہد پر قائم رہے۔ لیکن جنگ احد میں اُن لوگوں
 نے بھانپ لیا کہ مشرکین مکہ میں اتنی سکت موجود ہو کہ ارباب توحید کو دبا لیں پھر تو میوفاؤن
 نے آنکھیں پھیر لیں اور چپکے چپکے دشمنوں کو واسطے قلع اور قلع بنیاد اسلام کے اُگسانے
 لگے۔ کسی گفتگو کے لیے خود پیغمبر علیہ السلام اُن لوگوں کے محلہ میں تشریف لے گئے
 اہل محلہ نے بظاہر معزز ہمان کا خیر مقدم کیا اور آپ ایک دیوار کے پاس بٹھائے گئے
 لیکن تدبیر یہ کی گئی کہ عمر بن محاش سقف پر جا کے سر مبارک پر پتھر کی پچی گرائے۔ فرشتے نے
 خبر دی اور حضور وہاں سے واپس چلے آئے۔ اب انصاف کرو کہ بہ حالت ایسی
 بے اعتمادی کہ بنی نضیر کی سکونت مدینہ کے حوالی میں کیونکر گوارا کی جاتی۔ الغرض وہ قبیلہ
 بہ الزام بد عہدی گھروں سے نکالا گیا اکثر خاندان ملک شام یعنی اپنے موروثی وطن
 کو واپس چلے گئے لیکن دو خاندان جنہیں ایک ابو الحقیق کا گھرانہ بھی تھا مدینہ سے تین
 روز کی مسافت پر بمقام خیبر جا بسے۔ پکلا ہوا سانپ **ابورافع** **سلام**
 ابن ابی الحقیق بعد ترک وطن مسلمانوں کا سخت دشمن بن گیا ایک جماعت کے ساتھ مکہ گیا
 قریش و غطفان اور قبائل یہود کو اسطرح بھڑکایا کہ دس ہزار آدمیوں کا جنگ جوشگر
 مدینہ پر چڑھ آیا اُن دنوں مسلمانوں کی جماعت میں صرف تین ہزار مرد میدان تھے ایسے
 اُن لوگوں کی قوت بمقابلہ مشرکین بہت کم تھی لیکن محض خدا کے فضل سے مدینہ دشمنوں
 کے دست برد سے محفوظ رہا۔ الحاصل انھیں بدکاریوں کے نتیجہ میں ابورافع کے ساتھ
 بھی وہی کارروائی کی گئی جو کعب بن الاشرف کے ساتھ عمل میں آچکی تھی۔ جس نے مدینہ

یہ دونوں یا اُس کے ہمشکل کارروایاں ہوئیں اُس زمانہ میں مدافعت کا ایسی طریقہ رائج تھا اور ہر گروہ اپنے مخالفوں کے با اثر ممبروں کو کبھی کبھی ایسی ہی تدبیروں سے دفع کرتا تھا چنانچہ بعد جنگ بے کے عمیر بن وہب الجحیٰ تحریک سے صفوان بن امیہ کے اسیلے دینے آیا کہ پیغمبر علیہ السلام پر تیغ آزمائی کرے لیکن خدا نے توفیق دی کہ اُس نے اسلام قبول کیا اور رسول اللہ کے شر سے محفوظ ہے اس طرح کے حلقہ اعتیق میں بھی ہوئے اور اُسکا تذکرہ کتاب مقدس میں بطور امداد غیبی کیا گیا ہے چنانچہ قاضیوں کی کتاب باب ۳ میں تحریر ہے کہ جب خدا کے روبرو بنی اسرائیل گرد گرد لے تب خدا نے اُنکے لیے اہود پس جو را کو اٹھایا وہ مواب کے بادشاہ عجلون کے پاس ہدیہ لے گیا اور پھر اُسکے پیٹ میں ایک تلوار جسے چھپا کے ساتھ لے گیا تھا گھسیٹ دی۔

اب اہم بحث یہ ہے کہ پیغمبر علیہ السلام درحقیقت خدا کی طرف سے مامور تھے کہ دنیا کو شریعت الہی سکھائیں اور اطراف عالم میں اعتقاد توحید کی برکتیں پھیلا دیں یا یہ کہ ترفع کی تمنا اور حکومت کی حرص نے آمادہ کیا تھا کہ پیغمبری کا دعویٰ کریں اور اپنے ذاتی خیالات کو چھوٹے خدا کی طرف منسوب کر دیں عقلاً اس بحث کا تصفیہ نظر بامور اربعہ ہو سکتا ہے۔

اولاً۔ شکل تعلیم پر نظر کی جائے کہ اُسکی کیا حالت ہے۔

ثانیاً۔ دعویٰ انبوت کا طرز عمل دیکھا جائے کیونکہ دنیا میں آدمی کی روش دیکھ کے اُسکے دلی جذبات کا پتہ لگ سکتا ہے خصوصاً ایسی صورت میں کہ تمام زندگی کا طرز عمل معتد مورخوں نے پیش نظر کر دیا ہو۔

حدائق رسالت جلد ۱

ثالثاً۔ اگر ممکن ہو تو اگلے صحائف کی پیشین گوئیوں سے پتہ لگایا جائے۔
رابعاً۔ جو خوارق عادات دعویِٰ نبوت نے ظاہر کیے ہوں اُن پر
 بعمق نظر کر کے اطمینانِ تسلی کی صورت پیدا کی جائے چنانچہ اب میں اشکالِ اربعہ کو
 حق پسند ناظرین کے پیش نظر لاتا ہوں۔

تعلیمِ محمدی

تعلیمِ محمدی

قبل اسکے کچھ تذکرہ اسلامی تعلیم کا بہ حوالہ حدیث و قرآن کے لکھا گیا ہو جس کے
 ملاحظہ سے اندازہ کیا جاسکتا ہو کہ تعلیمِ محمدی کتنی مقصدل اور مصالحِ دینی و دنیوی پر کس قدر
 محیط ہے اور درحقیقت موازنہ کے بعد اقرار کرنا پڑتا ہو کہ ہر چند دیگر دیان ملت نے بھی
 اعتقادی و اخلاقی مرحلے طے کیے ہیں لیکن جو موزونیت اس مدرسہ کی تعلیم میں ہر وہ دوسری
 جگہ پائی نہیں جاتی بہت بڑی اور لائقِ قدر تعلیمِ ہر تیرہ سو برس سے اسلامِ فخر کر رہا ہو
 متعلق توحید ذات و تقدیس صفات خالق کائنات کی ہے اور یہ ایک ایسی نورانی تعلیم ہے
 جسکی چمک اور دمک نے دشمنوں کی تند نگاہوں کو نیرہ کر دیا زبان نے ہر چند سخن پروری
 نہیں چھوڑی لیکن وہ قلوبِ جنین کچھ مادہ صلاح موجود تھا اسکی عظمت کا درپردہ
 اعتراف کرتے رہے اور اب تک کرتے جاتے ہیں۔ عیسائی مذہب نے ظہور اسلام سے
 بھی پہلے بہت بڑا فروغ حاصل کر لیا تھا اور ان دونوں دشمنوں کی کام کر دینے خطہ یورپ
 اُسی کے حلقہٴ اثر میں داخل ہو لیکن مدین گدگدائیں اُن لوگوں نے توحید کا سبق فراموش کر دیا

اور تئلیٹ کے جوڑ بند میں اپنا قیمتی وقت رائگان کر رہے ہیں۔ سخت حیرت یہ ہو کہ ایسے
 خردمند کی محسوسات بے اہم ہیں بے انتہا قابلیت اور بے نظیر لطافت عقلی کے جوہر
 دکھائے ہیں اعتقادی معرکوں میں کمزور پائے جاتے ہیں اور خاص وجہ اسکی یہ ہے کہ یورپ
 کے رہنے والے دنیاوی مشاغل میں اس قدر منہمک ہیں کہ انکو فلسفہ الہی پر غور کرنے کی
 کم فرصت ملتی ہو اور جو غور کرتے ہیں وہ استدلال کی جھوٹک میں دائرہ حق سے باہر
 نکل جاتے ہیں اور تاثیرات عناصر کو الکب کی دھن میں مذہب کا مقدس دامن بھی ہٹکے
 ہاتھ سے چھوٹ جاتا ہے چنانچہ ان دنوں دہریت کا اعتقاد کثرت کے ساتھ سرزمین
 یورپ پر پھیلا ہوا ہے اور زیادہ تر وحدت فی التئلیٹ کا مسئلہ اندیشہ دلاتا ہے کہیں یہ دانشمند
 قوم انکار تئلیٹ کے ساتھ عام طور پر خالق کائنات کے وجود کا بھی انکار نہ کر جائے۔
 مذہبی معاملات میں ایشیا کے آدمی زیادہ جتتی ہیں اور ان لوگوں کو جب ممبران مشن
 اجتماع ضدین یعنی توحید و تئلیٹ ذات کو استدلال سمجھانہیں سکتے تو یوں بات کو
 مارتے ہیں کہ اس مسئلہ کی سمجھ عقل کے بس میں نہیں سادق الایمان عیسائیوں
 پر باپ بیٹے کی قربانی اور برکات روح کی فراوانی آخر کار اپنی حقیقت کے رمز کو کھول
 دیتی ہے لیکن مشکل یہ ہے کہ دانشمندان کو اعتقاد حقیقت قبل ہو جائے عقیدہ تئلیٹ کے
 حاصل نہیں ہو سکتا اور امید یہ دلائی جاتی ہے کہ بعد استحکام اعتقاد کے اس عقدہ کو فیضان
 الہی حل کر دیگا **اَلَا تَوْقِفُ الشَّيْءَ عَلَى نَفْسِهِ وَهُوَ حَالٌ۔**
 (س) مسلمان بھی تو کہتے ہیں کہ خدا کی کنہ ذات اور رموز قدرت کا جاننا طاقت بشری سے

باہر ہو پس واعظان مسیحی اگر حقیقت تثلیث کو سمجھا نہیں سکتے تو ان پر کیا الزام ہو
(ج) کسی امتزاج عقل کی رسائی نہ ہونا ممکن ہو لیکن خلاف عقل ضدین کا جمع ہونا چیز
امکان سے خارج اور خداوند قادر علی الممکنات کے بھی حلقہ اقتدار سے اسی طرح خارج
ہو جیسا کہ کسی شریک فی الالوہیت کا پیدا کرنا یا خود اپنے تئیں حادث بنالینا اسکی
قدرت کا ملہ سے باہر ہو۔

کہتے ہیں کہ مسیح وحدت کی تعلیم دیتا ہو لیکن دیکھتے یہ ہیں کہ عام ہندو دس مشہور اتارون
کے معتقد ہیں اور اگر ہم غیر مشہور اتارون کو بھی داخل حساب کر لیں تو انکی تعداد چوبیس
تک پہنچ جاتی ہو الغرض ابتدائی تعلیم جو کچھ رہی ہو لیکن اعتقاد حلول اور تہذیبہ ذات باری
نے معتقدان اتار کو مسلک توحید سے دور کر دیا ہو اور انکی پُرانی روایتیں عقلی محبتوں کا
مقابلہ نہیں کر سکتیں۔ چند دنوں سے کچھ روشن خیال ہندو توحید کی طرف مائل ہیں اور
سہو خوشی کے ساتھ اپنے بھائیوں کو ایسے واجب اعتقاد پر مبارکباد کہنا چاہتے ہیں لیکن
الضاف کی بات یہ ہو کہ وہ روشنی جسکی طرف ہمارے بلند نظر دوست جا رہے ہیں وہی ہو
جو کہ سے نکلی مدینہ میں بلند ہوئی اور ساحت ہند کو بھی اُس نے کم و بیش بہرہ مند
کیا ہو۔

یہودیوں کا فرقہ البتہ مسلک توحید پر چل رہا ہو لیکن جس طرح قرآن پاک خدا کی عظمتوں کو
سکھا رہا ہو وہ بات حضرت موسیٰ کی کتب اربعہ میں پائی نہیں جاتی اور اس واسطے کی
تائید میں اسی قدر کہنا کافی ہو کہ اُن کتابوں میں صرف بہ حوالہ امور معاش عظمت باری کا

اٹھا رکھا گیا ہے اور عباد کی جزا و سزا کا کوئی صاف تذکرہ اُنکے اوراق میں پایا نہیں جاتا
 پس باوجود اقرار توحید اس مذہب کی تعلیم بھی محمدی تعلیم سے پیچھے پڑ گئی محمدی تعلیم
 میں بڑی خوبی یہ ہے کہ اُس نے خدا کو اُن کمالات سے متصف بیان کیا ہے جسکے
 ساتھ خلاق عالم کی ذات کو عقلاً متصف ہونا چاہیے اسکے علاوہ ہادیان ملت کی
 روش اور اُنکے طرز عمل پر بھی کوئی ایسا الزام نہیں لگایا ہے جو شان نبوت کے خلاف
 ہو۔ یوں تو کسی واقعہ تاریخی کا جھٹلانا یا کسی ایسی خبر پر جو واقعات آئندہ سے تعلق رکھتی
 ہو تعریف کر دینا آسان ہے لیکن پھر بھی قیاس انسانی طالب حق کو ایک طرح کا اطمینان
 دلا سکتا ہے اور اگر غبار تعصب حاجب نہ ہو تو دشمن آدمی کے لیے خود اپنے امتیاز سے
 ایک وایت کو دوسری روایت پر ترجیح دینا زیادہ دشوار نہیں ہے **تمثیل** دیکھیے کہ عیسائی
 مسیح علیہ السلام کو خدا کہتے ہیں انکے بعض فرقے مریم عذرا کو بھی شریک فی الالہیت باور
 کرتے تھے لیکن خدا کا پابند حواج انسانی بن جانا خلاف عقل اور خلاف قیاس ہے چنانچہ
 خداوند عالم اپنے کلام میں اسی حجت کی طرف اشارہ کرتا ہے۔ مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ
 الْاَرْسُولُ قَدْ خَلَقْتُ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلَ وَاُمُّهُ صِدِّيقَةٌ طَافَا نَا يَا كَاكِلِي
 الطَّعَامِ طَا نَظُرْ كَيْفَ بَيَّنَّ لَهُمُ الْاَيَاتِ ثُمَّ اَنْظُرْ كَيْفَ يُؤْفَكُوْنَ ۝

لے بزبان سابق ملک عرب میں ایک فرقہ نصارا کا حضرت مریم کو داخل تثلیث کرتا تھا اور انکے لیے ایک
 قسم کی روٹی تیار کرتا تھا مگر اب اس فرقہ کے ممبروں کا وجود پایا نہیں جاتا ۱۲
لے مریم کے بیٹے مسیح تو صرف رسول تھے اُن سے پہلے اور بھی رسول گذرے ہیں اُنکی مان خدا کی
 سچی بندگی تھیں یہ دو فرقوں کا تھا یا کرتے تھے۔ اُسے بغیر دیکھو ہم اُن کے لیے کیسی واضح دلیلیں پیش
 کرتے ہیں اور وہ کدھر بھٹکتے جاتے ہیں ۱۲

(پارہ ۶ - سورۃ المائدہ - رکوع ۱۰)

حضرت مسیحؑ کو گون کو کیا سکھاتے تھے اسکی قرین قیاس تشریح یوں فرمائی ہے **وَقَالَ**
الْمَسِيحُ بَنِيَّ مَا سَأَلَكَ الْجَدُّ وَاللَّهُ رَبِّي وَرَبُّكُمْ ط إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ
بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَا فِيهَا النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ
مِنْ أَنْصَارٍ ۝ (پارہ ۶ - سورۃ المائدہ - رکوع ۱۰)

مسلمانوں اور عیسائیوں میں ذات مسیح کی بابت جو جھگڑا ہے وہ ایک روز قاضی محشر کے درجہ
 پیش ہوگا اور مسیح کا اظہار بھی ضرور ہے کہ لیا جائے عقل کہتی ہے کہ انکے اظہار کا خلاصہ ہی
 ہوگا جسکا پتہ ذیل کی آیت سے ملتا ہے **وَلَاذَّكَالَ اللَّهُ يُعِيبُ ابْنَ مَرْيَمَ**
عَمَّا تَلَّتْ لِلنَّاسِ اخْتِذُوا مِنِّي وَأُجِّي إِلَهِينَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ط قَالَ
سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِتَحْقِطٍ ط إِنَّ كُنْتُ قُلْتُ لَهُ
فَقَدْ عَلِمْتَهُ ط تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ ط إِنَّكَ أَنْتَ

۱۱ مسیح نے بنی اسرائیل سے کہا کہ خدا کی عبادت کرو جو میرا پروردگار ہے اور کچھ شک نہیں کہ جو کوئی
 اللہ کے ساتھ دوسروں کو شریک کرے اُس پر اللہ کی طرف سے جنت حرام ہے اور ایسے شخص کا ٹھکانا دوزخ
 میں ہے اور ظالموں کا کوئی مددگار نہیں ہے ۱۲

۱۲ اور جب اللہ علیہ السلام سے پوچھے گا کہ کیا تم نے لوگوں سے کہا تھا کہ مجھکو اور میری
 والدہ کو سوا اسے خدا کے دو معبود بناؤ تو وہ عرض کریں گے کہ تیری ذات پاک ہی میں کیوں ایسا
 کہتا جسکا مجھکو حق نہیں ہے میں نے اگر ایسا کہا ہوگا تو تجھکو سنہرے معلوم ہوگا کیونکہ تو میرے
 دل کی بات جانتا ہے اور میں تیرے راز کو نہیں جانتا غیب کی باتوں کو بے شک تو ہی
 خوب جانتا ہے ۱۲

عَلَامُ الْغَيُْوبِ ۵

(پارہ ۷ - سورۃ المائدہ - رکوع ۱۶)

اب الصاف پسند ذی شعور غور کریں کہ یہ باتیں دل نشین ہیں یا وہ روایتیں جنکی نسبت
 حواریوں کی طرف کی گئی ہے۔ مسلمان مسیح کو یا اُن اوتاروں کو جنکی پرستش مہند کرتے ہیں
 خدایا خدا کی خدائی میں شریک تسلیم نہیں کرتے لیکن برگزیدہ تعلیم نے اُن کو سکھایا ہے کہ
 انبیاء بنی اسرائیل اور جملہ انبیاء اُن کے ساتھ جنھیں درحقیقت خدا نے واسطے ہدایت
 خلق کے مامور کیا تھا مستحق اندیاز مندی ترین۔ قُولُوا امْنًا بِاللّٰهِ وَمَا اُنْزِلَ
 لَنَا مِنَّا وَمَا اُنْزِلَ اِلٰی اٰبَادِهِمْ وَنُحْمِلْ وَاَسْحَقْ وَيَعْقُوبُ وَاسْبَاطُ
 وَمَا اُوْتِيَ مُوسٰی وَعِيسٰی وَمَا اٰتٰی النَّبِیُّوْنَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نَفَرِقُ
 بَیْنَ اَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُوْنَ ۵ (پارہ ۱ - سورۃ البقرہ رکوع ۱۶)

اس سے زیادہ اور کیا مہذب روش اعتقاد کی ہو سکتی ہو اور اُس سے بڑھ کے عمدہ
 کو نہ سنا کلمہ حق ہو جو خدا اور خدا کے مقبول بندوں کے حق میں کہا جاسکے۔ مسلمانوں کا
 فرقہ باشتناے چند اور نبیوں کا (صلوات اللہ علیہم اجمعین) نام و نشان تباہ نہیں
 سکتا لیکن بے تفریق نسل اور ملک کے ان سب بزرگوں کی عظمت کرنا اُسکے دینی
 فرائض میں داخل ہے۔ بہت بڑی قوی دلیل جس سے تعلیم محمدی کی راست بازی ثابت ہو

۵ مسلمانوں کو کہ ہم اللہ پر اور جو ہم پر و ابراہیم و اسمعیل و اسحاق و یعقوب اور اولاد یعقوب
 آبراہیم و اسمعیل و عیسیٰ کو دیا گیا اور جو اور نبیوں کو خدا نے عطا کیا ایمان لائے ہم اُن لوگوں میں کوئی

تفریق نہیں کرتے اور ہم خدا کے فرمان بردار ہیں - ۱۲

یہ ہے کہ ہرمانہ بعثت احمدی دنیا میں شرک فی الالوہیت کا مادہ پختہ ہو گیا تھا مشرکین عرب کی طبیعتوں سے اس فاسد مادہ نے خاص مناسبت پیدا کر لی تھی اور عیسائیوں کو بھی اصرار تھا کہ خداوند عالم جہانی صورت میں ظہور کر سکتا ہو پس اگر بانی اسلام کی یہ غرض ہوتی کہ ذاتی یا قومی فوائد کے لیے اپنے تئیں نمایاں کریں تو ان کے لیے یہ دعویٰ زیادہ آسان تھا کہ خدا یا خدا کے ایک حصہ نے ان کے قالب میں حلول کیا ہو اور وہ بھی خدا کے دوسرے بیٹے ہیں۔

ادنیٰ درجہ کا بیان جو مشرکین کی دلچسپی کو اپنی طرف مائل کر لیتا یہ تھا کہ ان کے کسی مفروضہ خدا نے ایسے اوتار لیا ہو کہ اپنے پوجاریوں کو دنیا کے جاہ و جلال سے بہرہ مند کر دے لیکن اُس ذات پاک نے یہ کچھ نہیں کہا اور تمام عمر ہی کوشش میں بسر ہوئی کہ خدا کے بندے پروردگار کی عظمت اُسکی شان کے موافق کریں نعم دنیا کو حقیر جانیں اور عبادات و اخلاق کی وہ پاکیزہ روش اختیار کریں جسکے نتیجہ میں نجات اخروی کا خوشگوار ثمرہ حاصل ہو۔

بادشاہوں کے سفیران کے بندگان خاص سے چنے جاتے ہیں ایسے قرین قیاس نہیں ہے کہ تمام عالم کا بادشاہ ایسے آدمی کو واسطے ادائے رسالت کے منتخب کرتا جسکی صداقت اور جسکی وفاداری لائق اعتماد کے ہوتی پس پیغمبر علیہ السلام نے جو کچھ بیان اس خصوص میں فرمایا ہے کہ وہ مقبول بارگاہِ صمدیت تھے یہ بیان ان کا بغرض خود ستائی کے نہ تھا بلکہ ایک واقعی بیان تھا جس سے تصدیق اُسکے

رتبہ رسالت کی ہوتی تھی۔ اس دعویٰ کی تائید میں کہ خدا کے برگزیدہ نبی نے اپنے
 آقا کے پیام کو بلا کم و کاست پہنچا دیا میں چند قرآنی آیتوں کا حوالہ دیتا ہوں جس
 عام راستی اور راست بازی کی جھلک دوست و دشمن دونوں مشاہدہ کر سکتے ہیں
 اور پھر یہ عقیدہ دل نشین ہو جاتا ہے کہ پیغام لانے والے کو کسی قسم کی بیجا ناکش قصد
 نہ تھی ورنہ وہ ایسی روایتیں خدا کی طرف منسوب کیوں کرتے جن سے انکی ذاتی
 بے احتیاری آشکارا ہوتی ہے۔ **قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا**
الَّذُكُّمُ لِلَّهِ وَاحِدٌ ۖ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا
لِيُشْرِكَ بِيَعْبَادَةَ رَبِّهِ ۚ أَحَدًا ۝ (پارہ ۱۶ - سورۃ الکہف - رکوع ۱۲)
قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا ۚ إِنَّمَا مَشَاءَ اللَّهُ طَوَّالُومَ كُنْتُ أَعْلَمُ
الْغَيْبِ ۚ لَا سَتَكُنَّ مِنَ الْخَيْرِ ۚ وَمَا مَسْنِيَ السُّوْمُ ۚ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ
نَذِيرٌ وَلِتُنذِرُوا لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ۝ (پارہ ۹ - سورۃ الاعراف - رکوع ۲۳)

۱۷ اے پیغمبر لوگوں سے کہو کہ مثل تمھارے میں بھی آدمی ہوں اتنا فرق ہے کہ مجھ پر خدا کی وحی اترتی ہے
 مگر تمھارا معبود خدا ہے واحد ہے پس جسکو خدا سے ملنے کی آرزو ہو وہ نیک عمل کرے اور اپنے پروردگار
 کی عبادت میں کسی دوسرے کو شریک نہ کرے ۱۲

۱۸ اے پیغمبر لوگوں سے کہدو کہ میں خود اپنے فائدہ و نقصان پر اختیار نہیں رکھتا البتہ جو چاہتا ہے
 کرتا ہے اگر میں غیب کی باتیں جانتا تو بہت فائدے حاصل کر لیتا اور جسکو کوئی گزند پہنچتا۔ میں اور کچھ نہیں
 ہوں صرف اُن لوگوں کو جو ایمان لانا چاہتے ہیں خدا کے غضب سے ڈرانے والا
 اور اُسکی رحمت کی خوشخبری سنانے والا ہوں ۱۲

قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا
أَقُولُ لَكُمْ أَنِّي مَلَائِكَةٌ إِنَّ أَنْبِعَادًا مَا يُؤْتَى إِلَى سَحَابٍ مُّثَلٍ
يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ ۝ (پارہ ۷ - ۷)

سورۃ الانعام - رکوع ۵

قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدًا ۝ قُلْ إِنِّي لَنْ يُخْلِدَ فِيهِ مِنْ
اللَّهِ أَحَدًا ۝ وَلَنْ أُجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا ۝ (پارہ ۲۹ - سورۃ النہل - رکوع ۲)
لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبْهُمْ
فَمَا لَهُمْ ظَلِمُونَ ۝ (پارہ ۲ - سورۃ آل عمران - رکوع ۱۳)

اسی طرح کی اور بھی آیتیں قرآن میں موجود ہیں اور ایسی حدیثیں بہ کثرت روایت
کی گئی ہیں جن میں پیغمبر علیہ السلام نے عظمت و جلال باری کے روبرو اپنی خاکساری
اور تضرع و زاری کا اظہار کیا ہے۔ یہ لہجہ چھوٹے آدمی کا نہیں ہو سکتا اور نہ عقل باور کرتی

۱۱ لے پیغمبر لوگوں سے کہدو کہ میں تم سے نہیں کہتا کہ میرے پاس خدا کے خزانے ہیں
یا میں غیب کی باتیں جانتا ہوں اور نہ میں تم سے کہتا کہ میں فرشتہ ہوں میں تو وہی روش اختیار
کرتا ہوں جسکا حکم اللہ کی طرف سے ملتا ہے۔ اُن لوگوں سے پوچھو کہ اندھا اور جسکو سوچہ پڑتا ہے کیا
دونوں برابر بن کیا تم لوگ سوچتے نہیں ۱۲

۱۳ لے پیغمبر لوگوں کو سمجھا دو کہ تمھارے نفع نقصان پر مجھ کو اختیار نہیں ہے یہ بھی کہدو کہ خدا کے
غضب سے مجھ کو کوئی سچا نہیں سکتا اور نہ اُس کے سولے مجھ کو کمین ٹھکانا مل سکتا ۱۲

۱۴ لے پیغمبر تمھارا کچھ اختیار نہیں ہے خدا چاہے تو اُن پر رحم کرے یا اس بنیاد پر کہ وہ
لوگ زیادتی کرتے ہیں اُن کو سزا دے ۱۲

کہ جس شخص کو خدا کا اعتقاد نہ ہو یا خدا کے مواخذہ سے نظر ہو وہ بلا ضرورت اپنے متفقہوں کے حلقہ میں اسطرح کی بیچارگی ظاہر کرے گا چوں کہ کوجب کسی خزانہ پر دست رس ملتا ہے تو وہ اشرقیوں کو چھوڑ کے پیسوں سے جیب نہیں بھرتے ایسے ہم کیونکر قیاس کریں کہ بانی اسلام نے خود غرضی کے جوش میں گریبان نبوت پر زور آزمائیاں کیں اور دامن الوہیت کو بالکل محفوظ چھوڑ دیا۔ (س) دعوی الوہیت کے ساتھ ضرورت پڑتی کہ غیب کی باتیں بتائی جائیں اور غیر معمولی برکتیں آسمان سے اتاری جائیں اور ہر گاہ یہ کارروائیاں بانی اسلام کے اختیار سے باہر تھیں ایسے دعوی نبوت پر قناعت کر لینا اپنے حق میں مفید سمجھ لیا تھا۔ (ج) غیب کی باتوں کا اپنی قوت سے جانتا اور بات ہو اور خدا کے بتانے سے اخبار بالغیب کرنا دوسری بات ہے مسلمانوں کا فرقہ باور کرتا ہے کہ پیغمبر علیہ السلام نے بذریعہ وحی والہام کے بہت پیشین گوئیاں کیں اور وہ سب صحیح ترین اور اسطرح سیکڑوں معجزات کی نسبت وہ اپنے نبی کی طرف کرتا ہوا ایسے ان کرامتوں کا اپنے تئیں فاعل مختار قرار دینا پیغمبر اسلام کے لیے دشوار نہ تھا۔ ہاں جو فرمائشیں کیجاتیں ان سب کا پورا کرنا ضرور غیر ممکن تھا لیکن اُس کے مال دینے کا بہت اچھا حیلہ یہ تھا کہ ہماری ازلی حکمت اسوقت ایسی قدرت دکھانے کی مقصدی نہیں ہے پھر جھوٹے مدعی کو جھوٹے گواہ دینا میں مل ہی جاتے ہیں چنانچہ اسی حجت سے غیر مسلم گروہ ہمارے پیغمبر کی معجزات کا روائیوں سے انکار کرتا ہے اور انگریز رادیوں کی صداقت پر اعتماد نہیں کرتا ایسے کیا شکل بات تھی کہ مردوں کو جلانے

اور اندھوں کو بینا کرنے یہاں تک کہ آسمان سے سونا چاندی برس آنے کے چند گواہ ہم پہنچائے جاتے اور پھر کچھ تدبیروں سے اور کچھ بزور شمشیر محمد اللہ یا محمد ابن اللہ کا نقارہ اطراف عالم میں بجا دیا جاتا۔ (س) غرض یہ تھی کہ کوئی انوکھی بات نکالی جائے تاکہ جدت پسند طبیعتیں اس کی طرف متوجہ ہوں اسی لیے عیسائیوں کی سی حکایتیں بیان کرنا مفید نہ تھا۔ (ج) اگر ایسا ہی خیال ہوتا تو بحفاظت اپنے اعزاز کے زیادہ تر مناسب تدبیر یہ تھی کہ مسیح کی الوہیت اور نبوت دونوں کا انکار کر دیا جاتا اور یوں کہا جاتا کہ ہر گاہ دین مسیحی نے استحقاق الوہیت پر سچا حاکم کیا اور اُس حملہ میں کامیاب ہو چلا ہو اس لیے اپنے حقوق کی حفاظت کو خود خداوند عالم عرش معلیٰ سے اُتر آیا ہو۔ (س) دعویٰ الوہیت کی سخت مخالفت یہودیوں کی طرف سے مظنون تھی اس لیے بانی اسلام نے وہ پالیسی اختیار نہیں کی۔ (ج) دعویٰ نبوت کے ساتھ بھی یہودیوں کا وہی اختلاف متوقع تھا جو دعویٰ الوہیت کی صورت میں مظنون تھا اس لیے قیاس سے باہر ہو کہ محض باندیشہ مخالفت یہود کے اتنا بڑا معزز دعویٰ ترک کر دیا گیا ہو۔ (س) دنیا میں اتنے عوارض دماغی کا وجود ہو جنکی تحریک سے انسان اپنے تئیں خدا رسیدہ خواہ کسی ملک کا بادشاہ باور کر لیتا ہو اس لیے ممکن ہے کہ بانی اسلام کے دماغ میں خیال نبوت جم گیا ہو اور اُسی جوش میں عرفانی باتیں کرتے رہے ہوں۔ (ج) اولیٰ احتمال دیگر مدعیان نبوت کی نسبت بھی گنجائش پذیر ہو اور اُن کے توابع اپنے نبی کی حالتِ یگانگی

جس طرح عارضہ یا بخولیا سے پاک ثابت کرین اس طرح ذات ستودہ صفات محمدی بھی
ایسے عوارض سے پاک ثابت کیجا سکتی ہو۔ ثانیاً اسلامی تعلیم جیسا کہ ہم نے قبل
اسکے بیان کیا مصالح عقلی پر مبنی ہو اور اس کو سن کے کوئی عقلمند نہیں کہہ سکتا کہ یہ عمدہ
بنیاد اس شخص نے ڈالی ہو جسکا دماغ صحیح نہ تھا بلکہ ہر انصاف پسند اقرار کر گیا کہ ایسے
حکیمانہ اصول کے بتانے والے کی نسبت کسی عارضہ دماغی کا الزام وہی شخص لگا سکتا کہ
جو خود دیوانہ ہو یا اس کے دماغ پر تعصب کا فاع اس طرح گرا ہو کہ انصاف کی قوت عقل
کی طاقت کلیتہً زائل ہو گئی ہو۔

طرز عمل

طرز عمل

زمانہ طفولیت سے اس وقت تک کہ پیغمبر علیہ السلام نے اپنے تئیں خدا کا
رسول ظاہر کیا ان پر دوست دشمن کسی نے ایسے فعل کا الزام نہیں لگایا جو صداقت
و دیانت یا عام شرفیاء و روش کے خلاف ہو بلکہ زمانہ جاہلیت میں آپ کو سب لوگ امین
کے لقب سے یاد کرتے تھے اور برسیع ابن خثیم سے روایت ہو کہ اس تاریک
دور کے متخاصمین حضور کو اس لیے منتخب کیا کرتے تھے کہ انکا باہمی جھگڑا چکا دین
اسی لیے جب قریش مجلس شورہ میں دعوی رسالت کے متعلق بحث کر رہے تھے تو انضر
ابن الحارث نے اپنی یہ معقول لے ظاہر کی کہ لڑکپن میں محمد تم لوگوں میں سے
زیادہ متدین اور استباز سمجھے جاتے تھے جب بڑھاپا آچلا تو ان پر سحر کا الزام لگایا

میں خدا کی قسم کھاتا ہوں کہ وہ ساحر نہیں ہیں۔ ابو جہل کی عداوت اسلام کے ساتھ مشہور ہو رہی تھی آپ کی صداقت کا معترف تھا اور ایک مرتبہ اُس نے صاف کہہ دیا کہ میں تم کو جھوٹا نہیں کہتا لیکن جو پیام خدا کے نام سے لائے ہو اُسکو جھٹلاتا ہوں چنانچہ اُس پر یہ آیت نازل ہوئی **فَاِنَّهُمْ كَاذِبُونَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بِآيَاتِ اللَّهِ يَخْتَرُونَ** ۵۵ (پارہ ۷۔ سورۃ الانعام۔ رکوع ۴) میں اسی بیان کی طرف اشارہ کیا گیا۔

بزرگان قریش ہمیشہ آپ کو عنسرت کی نگاہ سے دیکھتے تھے اور حضور نے بھی کسی موقع میں اپنے ذاتی معاملات کے متعلق اُنکی دل آزاری نہیں کی لیکن خدا کا پیام پہنچانا فرض منصبی میں داخل تھا جب وہ پیغام پہنچایا گیا اور معبودانِ باطل کی تردید کی گئی اور اُن کے پوجاریوں کی تحقیر تو اسوقت اہل مکہ دشمن جان اور ہوا خواہان آبرو بن بیٹھے اور نوبت یہاں تک پہنچی کہ **عتبہ و عتیبہ** پیغمبر علیہ السلام کے برادرِ اعم زاد جنکو وانا دمی کی قربت بھی حاصل تھی ایسے برہم ہوئے کہ عالیٰ نژاد نیک نہاد بیبیون کو جو ان معاملات میں محض بے گناہ تھیں طلاق دیدیا اور کجخت **عتیبہ** نے تو یہاں تک بہتہ زیبی اختیار کی کہ چہرہ مبارک پر جسکی تعظیم پر اخلاقاً واجب تھی تھوک بھی دیا۔ ان حکایتوں سے قیاس کرنا چاہیے کہ غیروں کی شورش کس حد تک تھی اگر لگتی ہوگی لیکن پیغمبر علیہ السلام استقلال کے ساتھ خدمت مطلقہ کو انجام دیتے رہے اور رفتہ رفتہ ایک مختصر جماعت اُنکے معتقدوں کی کھڑی ہو گئی۔ اُن دنوں قبائل عرب

۱۲ مکہ میں جھٹلاتے بلکہ ظالم اس کی نشانیں کا اُٹھا کرتے ہیں

اتحاد قومی کے شیدائی تھے اور یہی اتحاد ملک میں اُنکے اعزاز کا ذریعہ اور حفظ جان مال کا کفیل تھا۔ دانشمندان قریش نے چاہا کہ جو تخم نفاق پھوٹ نکلا ہو اسکو بٹھنے نہ دیں اور بقوت مصالحت جڑ سے اکھیڑ ڈالیں چنانچہ سربراہِ آوردہ مشائخ ابوطالب کے گھر آئے اور خود ابوطالب نے بھی اپنے عزیز بھتیجے سے سفارش کی کہ سرداران قوم کے ساتھ بلا یسپیش آئیں اور موجودہ رنجشوں کو رفع کر لیں الغرض کہنے والوں نے پہلے اُس منادی کی شکایت کی جو بحوالہ رسالت کیجاتی تھی اور پھر ہمدردی کے لہجہ میں شیخ کلین مصالحت کی پیش کن۔ اگرچہ آپ کو مال کی ہوس ہو تو ہلوگ ایسی مالی مدد دیں کہ آپ تمام قبیلہ میں بٹھے مالدار شمار کیے جائیں اور اگر سرداری کی تمنا ہو تو ہم آپ کو اپنا سردار بنالیں اور جملہ معاملات قومی کا فیصلہ آپ ہی کی تجویز سے ہو کرے اور ان دونوں سے بڑھ کے اگر بادشاہی کا حوصلہ ہو تو ہم سب حاضر ہیں کہ گردن اطاعت خم کریں در آپ کو اپنا بادشاہ تسلیم کر لیں۔ اگلے زمانے میں جیسا کہ اناجیل اربعہ سے بھی پتا چلتا ہے دنیا کے خیال میں سایہ اور سایہ کا اعتقاد راسخ تھا اسیلئے اُن لوگوں نے آخر میں یہ بھی کہ سنایا کہ اگر اس قسم کی کوئی شکایت عارض ہو تو ہم لوگ دل کھول کے اپنا مال خرچ کر دیں اور جہاں تک ممکن ہو رفع شکایت کی تدبیریں عمل میں لائیں۔ مبتلائے مصیبت کو یہ کلمات ہمدردی بھجوانے والے تھے لیکن طالبِ رضائے حق نے نہ اپنے مرنی چچا کی پروا کی اور نہ سرداران قریش کی مروت نے اُن کو مغلوب کیا اسیلئے جواب میں

صاف کہہ دیا کہ میں خدا کی طرف سے مامور بالرسالت ہوں اگر تم لوگ میری ہدایت کو قبول کرو تو دین و دنیا میں بہرہ مند ہو گے اور اگر نہ قبول کرو تو میں اپنی حالت پر اُسوقت تک صبر کروں گا کہ وہ ہمارا اور تمہارا فیصلہ کرے پس کیا عقل میں یہ بات آتی ہے کہ کوئی دنیا دار اس بے خطر کامیابی کو چھوڑ دیتا اور موبہوم امید کے بھروسہ پر اپنی جان و آبرو کو خطرہ میں ڈالتا۔

خداوند عالم نے دنیا میں طرح طرح کی ضرورتیں اور نعمتیں پیدا کی ہیں ضرورتیں تقاضا کرتی ہیں اور ہر ایک فی روح اپنے حوصلہ کے موافق نعمتوں کی جستجو کرتا ہے لیکن قانع طبیعتوں کو ایک صدر پر پہنچ کر سکون ہو جاتا ہے اور حرصیں دنیا داروں کی عمریں اُسی دوا دوش میں کٹ جاتی ہیں اور تا دم مرگ میدان طلب میں اُن کو فترار نہیں آتا ان ضرورتوں میں خواہش طعام سب پر مقدم ہے اُسکی دھن میں تمامی جاندار مبتلا دیکھے جاتے ہیں اور اُسیکے شوق میں بسا اوقات انسان ناکردنی افعال کا ارتکاب کر گزرتا ہے۔ کارگاہ عالم میں ہر چند شاہ و گداس کے سب پیٹ کے بندے ہیں لیکن محدود دے چند فرشتہ خصال برور گون نے اس بشری ضرورت کی برائے نام عطا کی ہے اور گرسنگی کی دہکتی ہوئی آگ کو انکے قناعت نے دھیمہ کر لیا ہے پیغمبر علیہ السلام باوجود اس مرتبہ عالی کے جو ایک بادشاہ کو اپنے ملک میں اور کسی پیشواے ملت کو اپنے معتقدوں کے حلقہ میں حاصل رہتا ہے اس ضروری آسائش کی بھی پروا نہیں کرتے تھے لذیذ اقسام طعام کا تو کیا ذکر نان جوین سے بھی ہر روز سیری کا موقع نہیں ملتا

اور اہل بیت نبوت کی متواتر آئین فاقون کی رحمت میں کٹ جاتین۔ کبھی کبھی ایسا بھی اتفاق پیش آیا کہ مینے بھر کھجورون پر قناعت کرنی پڑی اور ایک دن بھی روٹیوں کا خشک ٹکڑا میسر نہیں ہوا۔ **ترمذی** نے ابو ہریرہ سے ایک حدیث روایت کی ہے جس کا خلاصہ مطلب تحریر کیا جاتا ہے۔ سخت گرمی کے دنوں میں رسول اللہ خانہ مبارک سے باہر تشریف لائے **ابو بکر** و عمرؓ بھی راہ میں مل گئے اور بطریق استفسار عرض کیا کہ اس دھوپ میں بہ تقاضاے شدت گرمی ہلوگ گھر سے باہر نکلے ہیں حضورؐ نے فرمایا کہ میری بھی یہی حالت ہے الغرض یہ تینوں بزرگ **ابوالمیثم** ایک انصاری کے گھر تشریف لے گئے جسکے قبضہ میں بہ کثرت کھجور کے درخت اور بکریاں تھیں۔ خانہ اتفاق سے غیر حاضر تھا لیکن کچھ دیر کے بعد آب شیرین لیے ہوئے واپس آیا خوش نصیب میزبان نے معزز مہمانوں کی تشریف آوری پر خدا کا شکر کیا اور اپنے نخلستان کی کچھ کھجوریں پیش کیں اور پھر گوشت اور روٹیاں حاضر لایا حضرت نے ایک وٹی اور کچھ گوشت انصاری کے حوالہ کر کے فرمایا کہ فاطمہ کے پاس پہنچا دو کیونکہ اُن کو کئی دن سے کھانا میسر نہیں ہوا ہے اُسکے بعد ہمراہیوں کے ساتھ کھانا نوش فرمایا کھجوریں کھائیں بعد سیری و سیرابی کے ہمراہیوں سے ارشاد فرمایا کہ تم لوگ گھر سے بھوکے نکلے اور سوپی سے پہلے اس نعمت سے بہرہ مند ہوئے قسم ہے اُس ذات پاک کی جسکی قدرت میں میری جان ہو قیامت کے دن تم لوگوں سے اس نعمت کا حساب ہوگا۔ اس روایت سے ظاہر ہے کہ رزق کی تنگی کس حد تک پہنچ گئی تھی لیکن جب معمولی سامان فراہم ہو جاتا تو

اُسکو بھی نعمتہائے الہی سے شہار کرتے اور اختصار کاروبار اندیشہ حساب سے سبکدوش
 نہ کرتا۔ شروع زمانہ ہجرت میں تو بہت سخت مصیبتوں کا سامنا رہا کچھ دنوں کے بعد فی الجملہ
 سہولت پیدا ہوئی لیکن معتد روایتوں سے ثابت ہوتا ہے کہ فقر و فاقہ کا سلسلہ آخر عمر پریشانی
 تک برقرار رہا چنانچہ امام مسلم عائشہ صدیقہ سے روایت کرتے ہیں کہ تین دن برابر
 رسول خدا نے کبھی شکم سیر ہو کر کھانا نہیں کھایا اور یہی حالت اس وقت تک رہی کہ سفر
 آخرت پیش آگیا۔ ام المومنین فرماتی ہیں کہ حضور کو ایک دن گرسنہ دیکھ کے میں
 رو پڑی اور عرض کیا کہ میری جان آپ پر فدا ہو کاش آپ کو اتنا حصہ دنیا کا ملتا جو ضرورت
 طعام کو کافی ہوتا جواب میں ارشاد ہوا کہ اے عائشہ دنیا کو مجھ سے کیا واسطہ ہے میرے
 برادران حوصلہ مند رسولوں نے اس سے زیادہ مصیبتوں پر صبر کیا اور پروردگار کی
 حضوری میں پہونچ کر سرفرازیان حاصل کیں مجھے شرم آتی ہے کہ معاش دنیا میں وسعت
 حاصل ہوا و مراتب آخرت میں اُن لوگوں سے کچھ مجاؤں مجھ کو تو ان آسائشوں سے
 زیادہ مرغوب یہی ہے کہ اپنے بھائیوں اور دوستوں سے ملجاؤں۔ صدیقہ فرماتی ہیں
 کہ اس گفتگو کو صرف ایک ہی مہینہ گزرا تھا کہ جناب رسالت مآب نے وفات فرمائی۔
 کھانے کے بعد انسان کپڑوں کی طرف اپنی توجہ مبذول کرتا ہے لیکن پیغمبر علیہ السلام
 نے آخر عمر تک پیوند ٹکے ہوئے کپڑوں کا استعمال فرمایا چنانچہ بخاری اور مسلم
 دونوں نے ابو ہریرہ سے روایت کی ہے کہ عائشہ صدیقہ نے اُن کو پیوند
 لگی چادر اور موٹے کپڑے کا تہ بند کھایا اور ظاہر کیا کہ ہنگام قبض روح ہی دونوں

کپڑے جسد مبارک پر تھے۔ یہ عفت آب بی بی ازواج موجودہ میں رسول اللہ کو زیادہ عزیز تھیں لیکن انکے گھر میں کپڑے کا بچھونا خواہ مکہ نہ تھا چہرے کی تو شک اور چہرے کا تکلیف جنمیں خرمے کی چھال بھری تھی ہمارے آقا کے نعمت کے استعمال میں ہا کیا ناظرین تعجب کریں گے کہ خطہ عرب قبضہ میں تھا مال غنیمت کی بھی فراوانی ہو چلی تھی ایسی حالت میں پیشوائے امت کو یہ مصیبتیں کیوں بھیلنی پڑتی تھیں اسلئے تحقیق حال بیان کی جاتی ہو کہ جو آمدنی آتی وہ عام حالتوں میں بلا توقف غریب اور مساکین اور دیگر ارباب استحقاق پر تقسیم کر دی جاتی اور خاص اپنی ضرورتوں کے لیے کوئی سرمایہ جو آئندہ کام آئے بچا یا نہیں جاتا تھا چنانچہ **ترمذی** نے **السنن** سے روایت کی ہے کہ رسول خدا کوئی چیز کل کے لیے اٹھا نہیں رکھتے تھے۔

بہت بڑی بات جو دنیا طلبوں میں ہونیں سکتی یہ تھی کہ فراخ دستی کے دنوں میں بھی نبی کریم اپنوں کی ضرورتوں پر غیروں کی ضرورت کو ترجیح دیتے اور معاملات منصبی میں جوش و رابت اپنا اثر نہیں دکھاتا چنانچہ **علاء رضی اللہ عنہ** **مقتضی** فرماتے ہیں کہ میں نے ایک دن **فاطمہ زہرا** سے کہا کہ آکشی سے میں تنگ آ گیا ہوں تمہارے باپ کے پاس قیدی آئے ہیں ان سے کسی خادم کی درخواست کرو نورودیدہ مصطفوی نے فرمایا کہ میرے ہاتھ میں بھی آگ آگوندہ تھے گوندہ تھے چھالے پگڑے ہیں۔ الغرض آپ پر بزرگوں کی خدمت میں حاضر ہوئیں شفیق باپ نے پوچھا کہ بیٹی کیسے آئی ہو عرض کیا

سلام کو لیکن باقتضائے حیا اصل غرض کو گزارش نہ کر سکیں اور گھر کو لوٹ آئیں۔ احتیاج
 بڑی چیز جو اس نے مجبور کیا اور یہ مقدس زن و شو ساتھ گئے اور ضرورتوں کو عرض کر کے
 انجام مرام کی خوشنگاری کی لیکن خدائے بے نیاز کے رسول نے صاف جواب دیا
 کہ اہل صفحہ (مسکینوں کی ایک جماعت تھی) فاقے کرتے ہیں اور میرے پاس کوئی سامان
 نہیں ہے کہ اُنکا چارہ کار کروں اس لیے میں تمکو خادم نہیں دے سکتا بلکہ ان قیدیوں کا
 زرمین حاصل کر کے اُن مسکینوں کے نفقہ میں دوں گا الغرض دونوں برگزیدہ حسد
 واپس چلے گئے اور ایک ایسی چادر اُڑھ کے پرٹے جو سر اور پاؤں دونوں کو بوقت
 واحد چھپا نہیں سکتی تھی کچھ دیر کے بعد جناب سالتماب خود تشریف لائے اور ان عزیزوں
 سے پوچھا کہ کیا میں تمکو ایسی چیز نہ بتا دوں جو اُس سے بہتر ہو جسکی تم لوگوں نے دست
 کی تھی پاک نژاد فرزندان نے اثبات میں جواب دیا اور رہنمائے عالم نے انکو ایک وظیفہ
 بتا دیا جسکا ورد ایک ہزار وں مسلمان کرتے ہیں۔

سائلوں کے ساتھ تعمیل حکم و اَمَّا السَّائِلُ فَلَا تَنْهَكَ اَبَاسُ طَرَحَ كَاتِحًا تَتَتِ
 جواہل دنیا کی طاقت سے باہر ہو۔ **نقل** ہے کہ ایک مرتبہ بدوی سائلوں نے حضور
 کو گھیر لیا اور سطح پلٹے کہ ردائے مبارک کو کھیچ لے گئے پھر بھی آپ رنجیدہ نہیں
 ہوئے اور فرمایا کہ میری چادر تو دید و اور باور کرو کہ اگر ان جھاڑیوں کی تعداد کے
 برابر میرے پاس چار پائے ہوتے تو میں تم لوگوں کو بانٹ دیتا اور تم لوگ جھکنا خیل
 جھوٹا اور نامرد بناتے۔ اس سے بھی زیادہ دوسرے موقع میں شانِ انساٹ

لَعَلَّ خَلْقَ عَظِيمٍ ظاہر فرمائی۔ صحیحین میں اس خادم رسول اللہ سے مروی ہے کہ حضور حاشیہ دار چادر اوٹھے تھے ایک بدوی نے چادر کو اس زور سے جھٹکا دیا کہ آپ اُسکے پاس جا پڑے اور شانہ مبارک پر حاشیہ چادر کا نشان اُبھر آیا اس حشیانہ حرکت کے بعد بدوی نے عرض کیا کہ لے محمد خد کے مال سے کچھ مجھ کو دلا دو آپ مہنس پڑے اور سائل کو کچھ دلا دیا۔

علمائے اسلام نے بڑی جستجو اور تحقیق سے اخلاق محمدی کے بیان میں بڑی بڑی کتابیں تحریر کی ہیں جسکا جی چاہے اُنکا مطالعہ کرے، مگر بالاختصار جو چند نعمات تحریر کیے ہیں اُنکو دیکھ کے ہر حق پسند اقرار کر لیا کہ بانی اسلام طالب دنیا نہ تھے بلکہ اُن راست بازوں سے بھی چند قدم آگے تھے جنکا انتخاب عہد عتیق میں واسطے خدا رسالت کے ہوا تھا۔ (س) یہ باتیں جو کہی گئیں سننے کے لیے خوش آہنگ ضرور ہیں لیکن اُنکی روایت تو صرف مسلمانوں نے کی ہے ایسے روایتوں کی صداقت شبہ ہے (ج) انصاف پسندی وقت سوال کو پسند کرتی ہے لیکن اس کا یہ جواب زیادہ تر بات ہے کہ دوسری قوموں نے اُس زمانہ کے واقعات تحریر نہیں کیے جن سے ان بیانات کی تردید ہو۔ عام طور پر واقعات مندرجہ تاریخ کی جانچ عقل اور قیاس سے ہوتی ہے اور دشمن ناظرین طرزیان کو دیکھ کے افراط و تفریط کا اندازہ کر لیتے ہیں جتنے جو کچھ بیان کیا وہ کسی ایک راوی کا مسلسل بیان نہیں ہے بلکہ مختلف شہادتوں کا خلاصہ اخذ کر کے ایک مختصر سلسلہ کھڑا کر لیا گیا ہے اگر یہ راوی جھوٹے ہوتے تو اُن کا بیان مسلسل ہوتا

اور اُن بیانات میں ایسا مبالغہ دکھایا جاتا جسکے قبول کرنے سے عقل انکار کرتی یا یہ کہ
 ایک بیان سے دوسرے کی تردید ہوتی بڑا قرینہ صحت کا یہ ہے کہ ہزاروں آدمی بانی
 اسلام کی پیروی میں سرکھٹ رہے ترک وطن کیا مہینتیں پھیلین اور اُن لوگوں میں اکثر و
 کی لائف کو ارباب تاریخ نے زاہدانہ بیان کیا ہے پس اگر پیغمبر علیہ السلام کا میلان دنیا
 کی طرف ہوتا یا انکی کارروائیوں میں خود غرضی شامل ہوتی تو سخت مزاج عرب انکی تعلیم
 کا ایسا اثر قبول نہ کرتے اور اُسکے بدولت زاہدون کی جماعت جسکے پیرواب بھی حاجا
 موجود ہیں کھڑی نہوتی مبالغہ کے لیے دوسرے طور پر میدان بہت وسیع تھا کہ پیغمبر خدا کے
 پاس سونے چاندی کے طبق میں ہشتی کھانے آتے تھے آسمانی کپڑے آپ کے ریشہ بین رہتے
 لیکن اُن پر انھیں لوگوں کی نگاہیں پڑتیں جو سچے ایماندار تھے مگر صحیح حدیثوں میں جو بیانات
 متعلق طریق تمدن کے گئے ہیں انہیں اسطرح کا مبالغہ نہیں ہے اور عنوان بیان کے دینا
 ہے کہ یہ بیانات بغیر کسی بندش کے بطور تذکرہ کیے گئے ہیں۔ ہندوؤں یہودیوں اور عیسائیوں
 کے بیان جو روایتیں اُن کے پیشواؤں کے طرز تمدن کے متعلق موجود ہیں آخر انکی
 تائید بھی تو غیر قوموں کی تحریر سے نہیں ہوتی جاہلون کا تو کوئی ذکر نہیں لیکن دشمنانہ
 مخالف اُن روایتوں پر بطور تذکرہ تاریخی نظر ڈالتے ہیں اور صرف انھیں واقعات کی
 صحت سے انکار کرتے ہیں جو خلاف عقل ہوں یا جسکی تردید میں دوسری معتبر روایت
 موجود ہو پس اسلام بھی سچی ہے کہ دنیا اسکی روایتوں کے ساتھ منصفانہ برتاؤ کرے
 اور جب تک معقول وجہ تردید موجود نہ ہو محض اس حجت سے انکی صحت کا انکار نہ کرے

کہ اُس زمانہ کے یہودیوں اور عیسائیوں نے اُنکے متعلق اپنی تصنیفیں نہیں چھوڑی ہیں
 مسیح علیہ السلام کا ظہور تربیت یافتہ یہودیوں میں ہوا۔ رومیوں کی مذہب قوم اُن دنوں
 فرمان روا تھی لیکن کوئی تحریری شہادت اُن لوگوں کی تہا مسیحی تقدس یا اُن کے معجزات
 کے نشان نہیں دیے جاتے۔ مصر سے بنی اسرائیل کا لوٹنا اور حضرت موسیٰ کا وہ معجزہ دکھانا
 جسکا تذکرہ کتاب خروج میں تحریر ہے یہ سب ایسے اہم واقعات تھے جن سے بے پروائی نہیں
 ہو سکتی تھی لیکن کیا کسی قطبی تصنیف خواہ ملک مصر کے قدیم کتبوں سے ان واقعات کی
 تائید ہوتی ہو؟ اور کیا بحالت نہ ملنے ایسی تائیدوں کے انصاف اجازت دیتا ہو کہ جملہ
 واقعات بلکہ ہارون و موسیٰ کے وجود سے بھی انکار کر دیا جائے؟ یوں تو خبر کی ہیئت
 ہو کہ فی نفسہ محتمل صدق و کذب ہو لیکن حق یہ ہو کہ دنیا کا کوئی مذہب دعویٰ نہیں کر سکتا کہ
 مسلمانوں نے جس طرح شہادت واقعات ہمارے ہی دہی شہادتوں کا دفتر اُسکے گھر بھی
 موجود ہے یا یہ کہ اُسکے متقدمین نے بھی اُنکی طرح اسماء الرجال کے متعلق بسیط کتابیں بالیف
 کی ہیں پس حیرت ہو کہ کوئی دشمن اسلامی روایتوں پر دوسرے مذہب کی روایتوں کو
 ترجیح دے اور آب باران سے محفوظ رہنا مقصود ہو مگر کسی پرنا لے کے پیچھے پناہ لے۔

اگلے صحائف کی پیشین گوئی

مجموعہ حدیث میں کچھ مبہم بیانات شامل ہیں اور ٹھیک سمجھ میں نہیں آتا کہ لکھنے
 والوں کا ایسی تحریروں سے کیا مقصود تھا بہر حال فرقہ یہود جسکا ایہ فخر و مازہی تقدس و عظمت

مذہب اپنی خاطر خواہ ان عقیدوں کی گریہیں کھولتا رہا اور ارباب ملل غیر کو اس کے ابھھاؤ اور
 سلجھاؤ سے کوئی سروکار نہ تھا لیکن بعد طور ملت عیسوی موسائیوں کی یکتائی جاتی رہی
 پھر بعد عروج کو کبہ اسلام کے میدان تفتیش کو زیادہ وسیع ہونا پڑا۔ اگلوں نے جولاں گاہ
 فکر میں بہت دوڑ دھوپ کی اور پچھلوں نے اُس سلسلہ کو علی حالہ برقرار رکھا ہی طرزیان
 پہلے ہی دائرہ ابہام میں چکر لگا رہا تھا مترجموں کی تنگ خیالی نے اُسکی رفتار کو کچھ
 اور بھی تیز کر دیا اور اُن سب پر طرہ یہ ہو کہ ایک فرق حریفانِ مشین کے بالقصد محو واثبات
 کا شاکی ہو۔ الغرض سلسلہ اخبار بالغیب میں جسکی جستجو ہر صدیقین پر ہو پونچا دشوار ہو لیکن
 یقین کے بعد گمان غالب کا درجہ ہو اور کون نہیں جانتا کہ دنیا کے اکثر کاروبار اسی
 طن کے بھروسے پر چلتے ہیں اور ہم بھی اسی دستور کے موافق ہر سہ فریقوں کے
 خیالات پر کچھ بحث کرتے ہیں یہودیوں کو اصرار ہو کہ واسطے تصدیق دین مسیحی اور محمدی
 کے کوئی پیشین گوئی صحائفِ قدیمہ میں موجود نہیں پائی جاتی لیکن بغیر کسی جنبہ داری
 کے ان منکروں سے کہا جاسکتا ہو کہ ان دونوں گروہ کا فروغ جو موسائیوں سے بہتر
 بڑھ گیا ہو اعتقادات پر مؤثر ہو انبیاء سابق کو اگر اخبار بالغیب کی قدرت حاصل
 تھی تو انکا فرض تھا کہ ایسے واقعات اہم کو فرو گذاشت نہ کرتے اور اپنے معتقدوں کو بتا
 جاتے کہ ایک ناصری اور دوسرا کئی مذہب حق پر حملہ کریگا اور اُن دونوں کی تعلیم از شرق
 تا غرب پھیل جائیگی مگر تم لوگ اوراقِ توریت سے پلٹے رہنا اور انجیل و قرآن کے فقرہ
 میں نہ آنا مگر دیکھا جاتا ہو کہ کوئی تردیدی روایت اتنی بھی نہیں ہو کہ تائیدی انتخاب کے

پانگ ہو سکے ایسے بصورتِ تسلیم اگلی روشن ضمیر یوں کے پچھلی امتوں کا یہ بیان اقرب
بالصواب ہو کہ بتائید صداقت اُنکے مذہب کے پیشین گوئیوں موجود ہیں اور تقریریں
کم و بیش ابہام ایسے رکھا گیا ہو کہ پروان ملت تیقح مقصود کی وقت اٹھائیں اور اپنے
پروردگار سے کارکردگی کا معقول انعام حاصل کریں اب عیسائیوں کی حالت دیکھیے
کہ وہ مسیح کی پیشین گوئیوں صحائفِ قدیمہ سے اخذ کرتے ہیں لیکن مسلمانوں کو خزانہ مذہب
سے کوئی حصہ دینا گوارا نہیں کرتے پس ناظرین کو صرف اس قدر دیکھ لینا کافی ہو کہ
جس شکل سے نتیجہ صداقت مسیح نکالا جاتا ہے اُسی شکل سے نبوت محمدی کا بھی نتیجہ
حاصل ہوتا ہے یا نہیں چنانچہ واسطے رفع اسی ضرورت کے مین و دونوں فریق کی چند
جھڑپوں کو معرض بیان میں لاتا ہوں۔ انصاف کرنے والے اگر کچھ سمجھ رکھتے ہوں تو
بعد ملاحظہ طریقہ استدلال کے مغز سخن تک پہنچ جائیں گے۔

محبتِ مسیحی

(۱)

ہوئیعی نبی کی کتاب (باب ۱۱۔ ورس ۱) میں تحریر ہے ”جب اسرائیل
لڑکا تھا میں نے اُسکو عزیز رکھا اور اپنے بیٹے کو مصر سے بلایا“ موسائی اس فقرہ کا
مطلب یوں بیان کرتے ہیں کہ یہ موسیٰ کے وقت کی کہانی ہے جبکہ وہ بنی اسرائیل کو
مصر سے نکال لائے تھے چنانچہ صیغہ ماضی اُسپر دلالت کرتا ہے اور بیٹے کا لفظ چند
واحد ہے لیکن اُسکا اطلاق اور جگہ بھی تمام بنی اسرائیل پر ہوا ہے ”تب تو فرعون کو

یون کہو کہ خداوند نے یون فرمایا ہے کہ اسرائیل میرا بیٹا بلکہ میرا پلوٹھا ہے سو میں تجھے کہتا ہوں کہ میرے بیٹے کو جانے دے تاکہ وہ میری عبادت کرے، ”دکتاب خروج باب ۴- ورس ۲۲ و ۲۳) جناب متی اپنی کتاب کے باب ۲ میں ارشاد فرماتے ہیں ”کہ اس پیشین گوئی کا تعلق مسیح سے ہے کیونکہ یوسف اُنکو مصر لگئے تھے اور بعد وفات ہیرودیس کے واپس آئے، یسعیہ نبی کی کتاب (باب ۷- ورس ۱۴ و ۱۵) میں تحریر ہے ”دیکھو کنواری حاملہ ہوگی اور بیٹا بنے گی اُسکا نام عمانوئیل رکھے گی وہ دہی اور شہد کھائے گا جس وقت تک وہ بڑا ترک کرے گا اور بھلا پسند کرنے کا امتیاز پائے، ”موسائی اسی کتاب کا باب ۸ دکھاتے ہیں کہ وہ لڑکا مدتوں پہلے مسیح کے پیدا ہوا لیا اور یہ کہ عیسائیوں نے جس لفظ کا ترجمہ کنواری کر لیا ہے اُسکا صحیح ترجمہ جوان عورت ہے۔ متی اپنی کتاب میں فرماتے ہیں کہ یہ پیشین گوئی مسیح سے تعلق رکھتی ہے لیکن اُنکی رائے پر چند شبہ وارد ہوتے ہیں۔

(۲)

اولا- مریم عذرا نے اپنے فرزند کا نام یسوع رکھا تھا نہ عمانوئیل۔
ثانیاً- ثابت نہیں ہوتا کہ زمانہ طفلی میں حضرت عیسیٰ شہد اور دہی کھایا کرتے تھے اور اگر ان الفاظ سے فیوض الہی مراد لیے جائیں تو وہ اب تک اُس قدسی صفات پر مبذول ہیں۔

ثالثاً- عیسائی تو مسیح کو خدا کہتے ہیں پس کیا خدا پر بھی کوئی ایسا زمانہ گزر گیا ہے کہ نیک و بد میں امتیاز نہیں کرتا تھا ؟

مشی فرماتے ہیں ”اور ایک شہر میں جب کا نام ناصرت تھا جا کے رہا کہ وہ جو

(۳)

نبیون نے کہا تھا پورا ہو کہ وہ (مسیح) ناصری کہلائیگا (باب ۲- ورس ۲۳)
 یہ پیشین گوئی بڑی بڑھیا تھی مگر افسوس ہے کہ اُسکا وجود کتب موجودہ میں پایا نہیں جاتا
 اور خیال کیا جاتا ہے کہ یہ پیشین گوئی زبانی تھی اور سیکہ سینہ چلی آتی تھی یا یہ کہ جس کتاب
 میں وہ تحریر تھی اُسکو دشمنوں نے ضائع کر دیا ہو۔

(۴) یہ مہیاہ نبی کی کتاب (باب ۳۱ ورس ۱۵ الغایت ۱۷) میں یہ فقرات موجود ہیں
 ”خداوند یون کہتا ہے کہ رامہ میں ایک آواز سنتی گئی ہے نوحہ اور زار دار ہونے کی۔ راخل
 اپنے لڑکوں پر روتی ہے اور اپنے لڑکوں کی بابت تسلی نہیں چاہتی کیونکہ میں نہیں ہوں
 خداوند یون کہتا ہے کہ اپنی زاری کی آواز کو روک اور اپنی آنکھوں کو آنسوؤں سے
 باز رکھ کہ تیری محنت کے لیے اجر ہے۔ خداوند کہتا ہے۔ اور میں دشمنوں کی زمین سے
 پھر آؤں گے اور تیری عاقبت کی بابت امید ہے خداوند کہتا ہے کہ تیرے لڑکے اپنی
 سرحدیں پھر داخل ہوں گے“ متی اپنی کتاب کے باب ۲ میں منشا تقریر یہ ظاہر کرتے
 ہیں کہ راخل (زوجة یعقوب علیہ السلام) کی گریہ وزاری بوجہ قتل اُن بچوں کے تھی جنکو
 ہیرودیس نے بہ اشتباہ ہونے مسیح کے ہلاک کیا تھا مگر یہودی کہتے ہیں کہ یہ داستان
 غم خود ارمیاہ کے زمانہ کی ہے جبکہ **نصرت** نے بنی اسرائیل کو قتل اور جلایا وطن
 کیا تھا اور اگر یہ گریہ وزاری مقتول بچوں کے ساتھ محدود کر دی جائے تو فقرہ آخر
 بے معنی رہ جاتا ہے کیونکہ جو مر گئے یا مائے گئے وہ نہ ملک عدم سے واپس آئے
 اور نہ واپس آسکتے ہیں۔

ذکر یابی کی کتاب (باب ۹- ورس ۱۰ و ۹) میں تحریر ہے، "اور وہ فروتن ہے اور
گدھے پر بلکہ جو ان گدھے پر مان گدھے کے بچے پر سوار ہے اور میں افراسیم کی گاڈیان اور
یروشلیم کے گھوڑے کاٹ ڈالوں گا اور جنگی کمان توڑ ڈالی جائیگی اور وہ قوموں کو صلح
کا فردہ دیگا اور اُسکی سلطنت سمندر سے سمندر تک اور دریا سے زمین کے انتہا تک
ہوگی،" متی باب ۳۰ میں تحریر ہے، "کہ ایک گدھے کا بچہ منگوا لیا گیا اور اس پر مسیح علیہ السلام
سوار ہوئے تاکہ یہ پیشین گوئی پوری ہو۔ فقرات منقولہ میں صاف تحریر ہے کہ وہ قوموں
کو صلح کا فردہ دیگا مگر مسیح علیہ السلام نے خود اپنی زبان مبارک سے یوں ارشاد فرمایا کہ
یہ یہ مست مجھو کہ میں زمین پر صلح کرنے آیا صلح کرنے نہیں بلکہ ملو اور چلائے کو آیا ہوں
کیونکہ میں آیا ہوں کہ مرد کو اُسکے باپ اور بیٹی کو اُسکی مان اور بہو کو اُسکی ساس سے
جد اکرون (متی باب ۱۰- ورس ۳۴ ۳۵ ۳۶)

اسلامی محبت

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ

الَّذِي يَجِدُ وَنَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ ۚ وَهُوَ الْبَارِءُ - ۹

سورۃ الاعراف - رکوع ۱۹ -

خدا ای کتاب (جیسا کہ مسلمانوں کا عقیدہ ہے) صاف شہادت دیتی ہے کہ اُنکے پیغمبر کا

۱۵ جو لوگ پیروی کرتے ہیں اُس نبی امی کی جس کا ذکر اپنے یہاں کی توریت اور انجیل میں پاتے ہیں ۱۲

تذکرہ صحائف قدیمہ میں موجود ہے متقدمین کامل الایمان نے تو صرف اسی شہادت پر غور کیا لیکن بھلپوں نے جَزَاهُمُ اللہُ خَيْرُ الْجَزَا دوست جستجو کو دراز کیا اور وہ باب اور ورس ڈھونڈ نکالے جنہیں بشارت ظہور انکے رہنماے ملت کی موجود تھی چنانچہ انہیں میں چند کا تذکرہ اس موقع پر کیا جاتا ہے۔

(۱) روشن ضمیری نے ابراہیم علیہ السلام کو توحید کا سبق پڑھایا اور خدا کی ہر بنیان اپنے راست باز بندہ پر سبذول ہوئیں یہ بزرگ (جو علم الہی میں بڑے بڑے قبائل کے جدا علی ہونے والے تھے) مدتوں لاولد ہے ایسے انکی زوجہ حضرت سارہ کو انقطاع نسل کا اندیشہ پیدا ہوا اور شوہر کو بامید اولاد اجازت دی کہ انکی خادمہ حضرت ہاجرہ کے ساتھ تعلق شوہری پیدا کریں چنانچہ ایسا تعلق پیدا کیا گیا اور خدا کی کار سازی سے بارور ہوا۔ ہاجرہ فرزند نرینہ جنہیں حبکو باب نے موافق ہدایت فرشتہ کے اسماعیل نامزد کیا۔ کچھ دنوں کے بعد سارہ بھی بیٹا جنہیں اور اسکا نام اسحاق رکھا گیا پھر سو کنون کا نفاق اہل بیت نبوت میں بھی رنگ لایا اور بہ تحریک زوجہ اولی اسماعیل اپنی بان کے ساتھ اس طرح نکالے گئے کہ صرف چند روٹیاں اور پانی کا ایک مشکیزہ عورت کے کندھے پر رکھ دیا گیا اور موافق ظاہر عبارت توریت کے لڑکا بھی اُسی مبارک دوش پر بٹھادیا گیا تھا۔ ابراہیم علیہ السلام ملائم دل کے آدمی تھے اور فرزند اکبر کے ساتھ انکی شفقت اتنی بڑھی تھی کہ جب ان کو ولادت اسحاق کی بشارت دی گئی تو خدا کی طرف خطاب کر کے عرض کیا کہ کاش

اسماعیل تیرے حضور جیتا ہے، اس بے دردی کو جو بے قصور عورت اور بے گناہ فرزند کے ساتھ برتی گئی وہ کبھی گوارا نہ فرماتے لیکن خدا کے حکم سے مجبور ہو کے اُن بکیوں کو خدا کی راہ میں چھوڑ دیا۔ کہا گیا ہے کہ حکم ربانی ابراہیم علیہ السلام چھوٹے بیٹے کی گردن کاٹنے پر آمادہ ہوئے تھے مگر انصاف کی بات یہ ہے کہ بڑے فرزند کی مصیبت پھر بھی زیادہ سنگین تھی کیونکہ چھوٹے کے گلے پر اگر چھری چل جاتی تو فتولے موت ایک ہی مہینے نافذ ہو جاتا اور بڑا تو ایسی خطرناک حالت میں چھوڑا گیا تھا کہ اپنی شفیق ماں کے پیش نظر گھل گھل کے بھوکوں مرے جلتی ریگ مین ماہی بے آب کی طرح تڑپ تڑپ کے ہلاک ہواں بیتناک مصیبتوں کے علاوہ بڑا اندیشہ یہ تھا کہ کوئی درندہ بھوکے پیاسے غریب الوطنوں کو ٹھل جائے۔

پس یہ بھی ایک طرح کی قربانی تھی جسکو تابع فرمان آدمی بہ تحریک زوجہ اولیٰ مکرر بتائے ارشاد پروردگار عالم عمل میں لائے۔ باپ کی یہ خدا شناسی ضرور لائقِ آفرین تھی لیکن ماں اور بیٹے کچھ کم لائقِ تحسین نہیں ہیں جنھوں نے کوئی کلمہ شکایت کا زبان سے نہیں نکالا اور متوکلًا علی اللہ ایک طرف چل کھڑے ہوئے باب ۲۵ ورس ۲۹ کتاب پیدائش سے ظاہر ہوتا ہے کہ اسماعیل بھی مثل اسحاق کے بوڑھے باپ کی تجمیز و تکفین میں شریک تھے اسلئے ہم باور کر سکتے ہیں کہ سعادت مند بیٹے نے باپ کے سلوک پر اپنا دل میلا نہیں کیا اور وہ بہر حال رضاے الہی پر شاکر تھا اسماعیل و اسحاق دونوں صلب ابراہیمی سے تھے فرق صرف یہ تھا

کہ اسماعیل کی ولادت زوجہ اولیٰ کی خادمہ سے ہوئی تھی لیکن آجکل کے مذہب غلام و
 آزادین فرق کرتا داخل بے دردی سمجھتے ہیں کیا خداوند عالم جو ان ہمدون کا خالق ہے
 اس فرق کا ایسا حامی تھا کہ وہ اولاد مبارک کا پورا طرہ دار بن گیا اور اپنی صابریہ
 ہاجرہ اور شاگرد اسماعیل کی نسبت یہ فیصلہ کر دیا کہ انکی اولاد کبھی رتبہ نبوت پر
 فائز نہ ہو اور یہ خوشگوار ثمرہ اُسی شاخ درخت سے لٹکا ہے جو تند باد امتحان میں
 اس طرح آزمائی نہیں گئی تھی۔ یہودی اور عیسائی جو کچھ کہیں لیکن خداوند خدا اُس مصیبت
 سے بے پروا نہ تھا جو اسماعیل اور انکی بکیں مان کو اٹھانی پر پڑی تھی چنانچہ پہلی مرتبہ
 جب ہاجرہ کو بے مجبوری گھر چھوڑنا پڑا اور خداوند کے فرشتے نے اُس سے کہا کہ تو اپنی
 بی بی کے پاس پھر جا اور اُسکے تابع رہ + پھر خداوند کے فرشتے نے اُسے کہا کہ میں تیری
 اولاد کو بہت بڑھاؤں گا کہ وہ کثرت سے گنتی نہ جائے + اور خداوند کے فرشتے نے اُسے
 کہا کہ تو حاملہ ہو اور ایک بیٹا جنے گی اُسکا نام اسماعیل رکھنا کہ خداوند نے تیرا دکھ سُن لیا
 وہ وحشی آدمی ہوگا اُسکا ہاتھ سب کے اور سب کے ہاتھ اُسکے برخلاف ہوں گے اور
 وہ اپنے سب بھائیوں کے سامنے بود و باش کریگا، کتاب پیدائش باب ۱۶۔ ورس ۹
 لغایت ۱۲)

دوسری مرتبہ کے واقعات اسی کتاب کے باب ۲۱۔ ورس ۱۴۔ لغایت ۲۱۔ میں

۱۰ محققین کہتے ہیں کہ ہاجرہ فرعون شاہ مصر کی بیٹی تھیں اور واسطے تربیت کے خدمت میں

ابراہیم علیہ السلام کے دی گئی تھیں یعنی وہ کسیکی لوندی نہ تھیں ۱۲

ملاحظہ کیجیے، تب ابراہام نے صبح سویرے اٹھ کر روٹی اور پانی کی ایک شکلیوں
 ہاجرہ کو اُسکے کاندھے پر دھر کر دی اور اُس لڑکے کو بھی اور اُسے رخصت کیا وہ روانہ
 ہوئی اور ہر سب سے بیا بان میں بھٹکتی پھرتی تھی + اور جب مشک کا پانی چک گیا
 تب اُس نے اُس لڑکے کو ایک جھاڑی کے نیچے ڈال دیا + اور آپ اُسکے سامنے
 ایک تیر کے پتے پر دو رجا بیٹھی کیونکہ اُس نے کہا کہ میں لڑکے کا مرنا نہ دیکھوں + سو
 وہ سامنے بیٹھی اور چلا چلا کے روئی + تب خدا نے اس لڑکے کی آواز سنی اور
 خدا کے فرشتے نے آسمان سے ہاجرہ کو پکارا اور اُس سے کہا کہ لے ہاجرہ بھگو کیا
 ہوا + مت ڈر کہ اُس لڑکے کی آواز جہاں وہ بڑا ہے خدا نے سنی + اٹھ اور لڑکے کو
 اٹھا اور اُسے اپنے ہاتھ سے سنبھال کہ میں اُسے ایک بڑی قوم بناؤں گا پھر خدا نے
 اُسکی آنکھیں کھولیں اور اُس نے پانی کا ایک کنواں دیکھا اور جا کر اُس مشک کو پانی
 سے بھر لیا اور لڑکے کو پلایا اور خدا اُس لڑکے کے ساتھ تھا اور وہ بڑھا اور بیا بان
 میں رہا کیا اور تیر انداز ہو گیا + اور وہ فاران کے بیا بان میں رہا اور اُسکی ماں نے
 ملک مصر سے ایک عورت اُس سے بیاہنے کوئی + یہ تو ہاجرہ سے وعدے ہوئے
 تھے اور جو کچھ خدا نے ابراہیم علیہ السلام سے اقرار کیا وہ ان فقرات سے ظاہر ہو
 رہا + اور اسماعیل کے حق میں میں نے قری و عاصی دیکھ میں اُسے برکت دوں گا اور اُسے
 برومند کروں گا اور اُسے بہت بڑھاؤں گا اور اُس سے بارہ سردار پیدا ہوں گے
 اور میں اُسے بڑی قوم بناؤں گا + (باب ۱۷ - درس ۲۰)

تقصیب اور سخن پرستی بڑی بلا ہے استحقاق کی وہ حالت خدا کے وعدوں کی کیفیت
 مگر اس لیے کہ پیغمبر آخر الزمان کے دعوی نبوت کی تائید نہ ملنے پائے ہمارے مخالفین
 کو اصرار ہے کہ وادی قاران سے مراد حجاز کا خطہ نہیں ہے اور نہ خانہ کعبہ کی تقسیم
 ابراہیم علیہ السلام نے کی تھی یہ سب باتیں مسلمانوں نے بضرورت برپا کرنے
 سلسلہ حجت کے بنالی ہیں۔ خدا سید احمد خان کی قبر کو فوراً ہی کرے جنہوں نے خطبات احمدیہ
 میں عالمانہ تحقیق سے شبہات دور کیے ہیں لیکن میں صرف یہ کہہ دوں گا کہ دنیا کی اگر
 کوئی پُرانی روایت صحیح ہو تو عرب کی یہ روایت کہ اسماعیل اور اُنکی ماں نے نر میں
 مکہ پر سکونت اختیار کی اور باپ بیٹے نے خدا کی پرستش کے لیے وہاں ایک گھر
 بنایا کیونکہ تسلیم کیا جائے اور اگر خاندانی اور قومی روایتیں بلا دلیل اس طرح بے اعتبار
 کر دی جائیں تو پھر نہ بنی اسماعیل کا پتا ہے اور نہ بنی اسرائیل کا نشان ہے بلکہ آدم و حوا
 بھی ایسی دو صورتیں ہیں جنکو خیال کے ہاتھوں نے گھڑ لیا ہے۔

کیا اسلام کے مخالفین سوچتے کہ رسم ختمہ جو سنت ابراہیمی ہے عرب کے زمانہ توحید
 میں بھی متروک نہیں ہوئی تھی۔ کیا اپنی عقل پر اتنا بھی زور نہیں دے سکتے کہ اگر مسلمانوں
 کو چھوٹا بنا ہوتا تو وہ کیوں اپنا سلسلہ اسماعیل تک ملے جنکی حقارت یہودیوں
 کے دل میں جمی ہوئی تھی اور کیوں اس مضمون کو چھوڑ دیتے کہ بعض قبائل عرب
 بھی بنی اسرائیل سے ہیں اور اس عہد سے حق استفادہ رکھتے ہیں جسکی بندش
 اولاد اسحاق سے ہوئی تھی۔

نخلفون کے ایسے سفستون کی حقیقت آزاد طبع دشمنوں پر مخفی نہیں رہ سکتی ایسے منکی
 طرف اشارہ کرکے زمین ناظرین بالاضافہ کو خدا کے شفقت بھرے وعدوں پر اور بالخصوص
 ورس ۲۰ متذکرہ بالا پر دوبارہ توجہ دلاتا ہوں۔ اس ورس میں خداوند صادق الوعد
 نے پانچ وعدے نسبت اسماعیل کے کیے ہیں۔ وہ بڑے ہونگے۔ اُنسے بڑی قوم
 پیدا ہوگی۔ اُنکو برکت و بجا نیکی۔ وہ اعلیٰ درجہ کی ترقی پر فائز ہونگے۔ اُنکی اولاد سے
 بارہ سردار پیدا ہوں گے۔ حضرت اسماعیل کے بارہ فرزند پیدا ہوئے اور بیابان
قاران یعنی خطہ حجاز اُنکی اولاد واحفاد سے بھر گیا۔ عہد برکت علانیہ فضائل
 روحانی سے متعلق یا بجاتا ہوا زمین تسلیم کرتا ہوں کہ اسماعیل علیہ السلام بھی تہ نبوت
 پر فائز ہوئے تھے لیکن وہ وعدہ جو اسحاق سے ہوا تھا اُنکی اولاد اسحاق تک سرایت
 کر گیا اس طرح جس برکت کا وعدہ اسماعیل سے کیا گیا اُسکے اثر سے اُنکی اولاد کیوں
 محروم سمجھی جائے اب یہ اقرار کہ اسماعیل کو بہت بڑھاؤن گا کون کہہ سکتا ہو کہ قبل
 ظهور محمدی پورا ہوا کیونکہ اس وقت تک اولاد اسماعیل دینی و دنیوی دونوں قسم کی
 فضیلتوں میں بمقابلہ بنی اسرائیل بہت پیچھے تھی لیکن دور احمدی میں سالٹ حکومت
 اور ہر طرح کے فضائل کا دروازہ اسماعیلیوں پر کھل گیا اور سرزمین کمنان جسکے عطا
 کا وعدہ حضرت ابراہیم سے ہوا تھا اور حبکو خاندان کی ایک شاخ کھو چکی تھی
 دوسری شاخ نے بہ توفیق الہی دشمنوں سے چھین لیا اور اطراف عالم میں برکات توحید
 کو اس طرح پھیلا دیا جسکی آب و تاب اب تک علیٰ حالہ باقی ہے وہ وعدہ جسکو ہم نے نمبر (۵)

اذکر کیا ہے کہا جاتا ہے کہ قبل ظہور اسلام پورا ہو گیا اور اُسکی سند میں مخالفین اسلام
 کتاب پیدائش باب ۲۵ اور س ۶ اکایہ ٹکڑا پیش کرتے ہیں دو اور یہ بارہ
 فرزندان اسماعیل، اپنی امتوں کے بارہ رئیس تھے، لیکن خاندان کا بڑا بڑھا
 دنیا میں معمولاً رئیس اپنے خاندان کا ہوا ہی کرتا ہے اور فرزندان اسماعیل بھی اسی
 دستور کے موافق سرخیل خانہ تھے لیکن خدائے زور و شور کے ساتھ جو اظہار شفقت
 فرمایا تھا اُس سے یہ مراد نہیں ہو سکتی کہ گھر کے احاطہ سے اسماعیلی بزرگوں کی
 سرداری محدود رہی بلکہ جہاں تک قیاس سلیم تائید کرتا ہے اُس سے دین یا دنیا
 کسی طرح کی ولایت عامہ مراد ہے اور غالباً اُس سے ائمہ اثنا عشر خواہ بارہ اولیاء
 نامور شاہان اسلام مقصود ہیں جنکے رقبہ حکومت کو سلیمان کے رقبہ حکومت سے
 بڑھا ہوا ارباب تاریخ تسلیم کرتے ہیں۔

نکات

درس ۶ باب ۱۔ کتاب پیدائش میں نسبت اولاد سارہ کے وعدہ
 ہوا ہے کہ انہیں ملکوں کے بادشاہ پیدا ہوں گے مگر اولاد ہاجرہ کی نسبت صرف
 کوئی لفظ بمعنی صاحب حکومت استعمال کیا گیا ہے اور وجہ تفرقہ یہ معلوم ہوتی ہے
 کہ اسرائیلی فرمان روا شاہانہ لقب رکھتے تھے لیکن اسماعیلی فرمان رواؤں
 نے کبھی شاہی لقب اختیار نہیں کیا بلکہ حضرت ابوبکر خلیفہ رسول اللہ کے ساتھ

ملقب تھے اور کچھ دنوں حضرت عمرؓ بھی خلیفہ ابو بکرؓ کے گئے پھر امیر المومنین کا لقب اختیار کیا گیا اور آخر دور خلافت عباسیہ تک چلا گیا۔ ایسے ایسے گہرے رمز پیشین گوئیوں میں موجود ہیں مگر افسوس ہے کہ اہل کتاب اُس پر غور نہیں فرماتے۔

(۲)

کتاب استنباب ۱۸- ورس ۱- لغایت ۱۹- میں موسیٰ کا خدا کی طرف سے اسطرح پیام پہنچانا تحریر ہے ”اور خداوند نے مجھے کہا کہ انھوں نے جو کچھ کہا سوا سچا کہا میں اُنکے لیے اُنکے بھائیوں میں سے تجھ سا ایک نبی برپا کروں گا اور اپنا کلام اُسکے منہ میں ڈالوں گا اور جو کچھ میں اُس سے فرماؤں گا وہ سب اُن سے کیسکا + اور ایسا ہوگا کہ جو کوئی سیری باتوں کو جنھیں وہ میرا نام لے کے کہے گا نہ سُنے گا تو میں اُسکا حساب اُس سے لوں گا“ مسلمانوں کا بیان ہے کہ یہ پیشین گوئی اُن کے پیغمبر کے ظہور سے تعلق رکھتی ہے نہ کہ اولاد۔ مثل موسیٰ علیہ السلام کے صاحبِ شریعت تھے اور دیگر انبیاء بنی اسرائیل شریعت موسوی کے پیرو تھے۔

ثانیاً وہ بنی اسرائیل کے بھائیوں میں یعنی حضرت اسماعیل علیہ السلام کی اولاد میں تھے۔

ثالثاً بعد موسیٰ جبکہ احکام عشرہ خدائی الفاظ میں سنائی دیے جملہ انبیاء سابق کے دل پر معنی کلام الہی کا الہام ہوتا تھا اور صرف رسول عربیؐ نے دعویٰ کیا کہ قرآن پاک خدا کا کلام لفظی ہے جسکا القا اُن پر ہوا اور پھر اُنکی مقدس زبان سے دوسروں کے کان تک پہنچا۔ واسطے جانچِ صحت بیان کے عاقلانہ روش یہ ہے کہ ہم کھین

کہ ایسی برکت کو خداوند عالم نے کیوں بنی اسرائیل سے سلب کر کے اُن کے اسماعیلی بھائیوں کے حوالہ فرمایا چنانچہ ٹھیک فقرات محولہ کے پہلے ہم ورس ۱۶۔ کو ساتھ ان الفاظ کے موجود پاتے ہیں ”اس سب کے مانند جو تو (فرقہ بنی اسرائیل) نے خداوند اپنے خدا سے حورب میں مجمع کے دن مانگا اور کہا کہ ایسا نہ تو کہ میں خداوند اپنے خدا کی آواز پھر سنوں اور ایسی شدت کی آگ میں پھر دیکھوں تاکہ میں مر نہ جاؤں“ یہ اشارہ ہر طرف مضمون ورس ۱۹۔ باب ۲۰۔ کتاب خروج کے جو ان الفاظ کے ساتھ ہے ”تب انھوں نے موسیٰ سے کہا کہ تو ہی ہم سے بول اور ہم سنیں لیکن خدا ہم سے نہ بولے کہ میں ہم مر نہ جاؤں“ پس ظاہر ہو کہ ہر گاہ کہیے کہ دل اسرائیلی ہم کلامی کی عزت کو برداشت نہ کر سکے تو جلال کبریائی نے اپنی اُس رحمت کو اولاد ابراہیم کی دوسری شاخ پر نازل کیا جو علاوہ استحقاق کے طاقت تحمل اور لیاقت عمل بھی رکھتی تھی۔ موسیٰ اس لئے کی تردید میں موسیٰ کا یہ کلام پیش کرتے ہیں ”خداوند تیرا تیرے لیے تیرے ہی درمیان سے تیرے ہی بھائیوں میں سے میرے مانند ایک بنی برپا کرے گا تم اس کی طرف کان دھو“ (کتاب اشنا باب ۱۸۔ ورس ۱۵)

بنیاد تردید یہ ہے کہ تیرے ہی درمیان کے الفاظ کا منشا یہ ہو کہ وہ بنی اسرائیل میں ہوگا مشکلین اسلام (مصنف کتاب تفسار وغیرہ) نے حجت کی ہو کہ یہ الفاظ الحاقی ہیں اور قدیم ترجموں میں پائے نہیں جاتے لیکن واقعہ الحاق پر اسلئے اطمینان نہیں ہوتا کہ اگر ایسا ارادہ درحقیقت کیا گیا ہوتا تو فقرات مابعد میں اُسکا الحاق کیوں متروک ہوتا یا انتہی عجیب ہو

کہ خدا کے کلام پر جو فقرات مابعد میں بیان کیا گیا حضرت موسیٰ نے یہ اضافہ کیوں کیا۔ میرا
 خیال یہ ہے کہ حضرت موسیٰ نے تسکین خاطر کے لیے مقام لعنت کے بتانے کا ارادہ
 کیا اور یہ سمجھایا کہ وہ نبی اُن ممالک میں جہانکی سرزمین سے تم لوگ نا آشنا ہو مبعوث ہوگا
 بلکہ وہ ہر چند بموجب عہد خداوندی تمہارے بھائیوں سے ہوگا لیکن اُسکی لعنت تمہارے
 ہی درمیان یعنی اُس خطہ میں ہوگی جہاں تمہاری قومیں رہتی رہتی ہوگی چنانچہ
محمد مصطفیٰ روحی فداہ مکہ میں پیدا ہوئے اور مدینہ میں قائم و برپا ہوئے
 جہاں بالخصوص یہودیوں کی آبادی موجود تھی اور عموماً خطہ حجاز بھی اُنکے قبائل کا
 ماویٰ اور مسکن سمجھا جاتا تھا۔ میں تسلیم کرتا ہوں کہ مشیت کے لیے تطابق کلی غیر ضروری
 ہے لیکن کثرت وجوہ تمثیل اور بالخصوص وہ وجوہ مماثلت جو اشاعت دین سے شعلق
 ہیں خیالات کو پیغمبر علیہ السلام کی طرف رجوع کرتے ہیں مثلاً بالزام تبلیغ احکام الہی
 ستایا جاتا اور ہجرت کرنا بدولت بیعت احکام الہی اپنی قوم کو دینی و دنیوی برکات
 سے بہرہ مند و سرفراز کر دینا بہ صیغہ اعلائے کلمۃ اللہ ہتیار اٹھانا۔ ناظرین غور کریں
 کہ یہ مماثلت کتنی چسپاں ہے کہ بعد موسیٰ ایک غیر شخص (یوشع بن نون) اُن کے
 خلیفہ ہوئے اور ارض موعود کو بعد موسیٰ اپنے قبضہ میں لائے جیسا کہ ابو بکر صدیقؓ
 اور عمر فاروقؓ غیر خاندان کے آدمی ہمارے پیغمبر کے جانشین ہوئے اور نہ صرف شام
 پر بلکہ اور ممالک پر بھی جسکی عطا کا وعدہ خدا نے پیغمبر علیہ السلام سے کیا تھا بعد اُنکی
 وفات کے قبضہ کر لیا۔ کتاب اعمال باب ۳۔ ورس ۲۱۔ لغایت ۲۲ سے ثابت ہوتا ہے

کہ تیرس حواری نے بھی اس مشین کوئی کو حضرت مسیح سے متعلق نہیں سمجھا تھا اور دلیل اس لئے کی انکی تقریر ذیل سے نکل آتی ہے ”ضرور ہو کہ آسمان اُسے لیے ہے اُسوقت تک کہ سب چیزیں جنکا ذکر خدا نے اپنے سب پاک بندوں کی زبانی شروع سے کیا اپنی حالت پر آئیں کیونکہ موسیٰ نے باپ اداون سے کہا کہ۔

”خداوند جو تمہارا خدا ہے تمہارے بھائیوں میں سے تمہارے لیے ایک بنی میرے ہند اٹھائے گا جو کچھ وہ تمہیں کہے اسکی سب سنو اور ایسا ہوگا کہ ہر نفس جو اُس بنی کی سنتے وہ قوم سے نیست کیا جائے گا“

اور پھر یہ سلسلہ اسی بیان کے فرماتے ہیں ”تمہارے پاس خدا نے اپنے بیٹے یسوع کو اٹھانے کے پہلے بھیجا کہ تم سے ہر ایک کو اسکی بیویوں سے پھیر کے برکت دیوے (دیں ۲۶) فقرات محولہ میں چند امور لائق لحاظ ہیں۔

اولاً۔ ظاہر ہوتا ہے کہ بانتظار ظہور بنی موعود مسیح علیہ السلام آسمان ٹھہر گئے۔
ثانیاً۔ اُس بنی کے ظہور سے پہلے مسیح مبعوث ہو چکے۔

ثالثاً۔ تیرے ہی درمیان کے الفاظ متروک ہیں جنکو مخالفان اسلام واسطے تردید دلائل اسلامی کے اہم خیال کرتے ہیں۔

نکستہ

خداوند عالم قرآن پاک میں فرماتا ہے وَإِنْ تَبُذُّوْا مَا فِيْ أَنْفُسِكُمْ

اَوْ يُخَوِّفَ جِاسِدُكُمْ بِهٖ ۙ اَللّٰهُ يَغْفِرُ لِمَن يَّشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَّشَاءُ ۗ وَاللّٰهُ
عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ (پارہ ۳ - سورۃ البقرہ - رکوع ۳۹)

اور پھر مختلف آیتوں میں خدا نے اپنی شان بطور حساب گیرندہ کے ظاہر فرمائی ہے۔ پس
اس فقرہ میں جو سیری باتوں کو جنہیں وہ میرا نام لے کے نہ سنے میں اسکا حساب
کون گا؟ اشارہ ملیح طرف اس تعلیم محمدی کے ہر جسمین خفی و جلی اعمال و اعتقادات
کی محاسبہ فہمی کا خوف دلا یا گیا ہے۔

قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی مِنَ الَّذِیْنَ هَادُوْا یُحْیِرُوْنَ اَلْکَلِمَ عَنْ مَّوَاضِعِہِ
(پارہ ۵ - سورۃ النسا - رکوع ۷)

اور سورۃ المائدہ میں بھی ایسی تحریف کی خبر دی گئی ہے اسیلئے مسلمانوں کو واقعہ تحریف
پر پورا اطمینان ہے لیکن دوسروں کو شاید صحت الزام میں کچھ گفتگو ہوا اسیلئے میں
چند فقرات کتاب ایسیاہ باب ۲۱ - کے ترجموں سے جو انیسویں صدی عیسوی
میں مشہور کیے گئے پیش کرتا ہوں جن کو دیکھ کے ہر انصاف پسند قیاس کر سکتا ہے
کہ جب پچھلون کی یہ حالت ہے تو اگلوں کی اس زمانہ میں جبکہ صناعت چھاپے کا
وجود نہ تھا کیا روش رہی ہوگی بہر حال اسی ضمن میں ناظرین ایک کھلی ہوئی پیشینگوئی

۱۱ اگر تم اپنی بات کو ظاہر کرو یا چھپاؤ اندم سے اسکا حساب لیگا پھر جسکو چاہے بخشے جسکو چاہے

عذاب دے اور اسے ہر چیز پر قادر ہے - ۱۲

۱۲ بعض یہودی لفظوں کو اپنی جگہ سے ہٹاتے ہیں ۱۲

جی طلع ہو جائیں گے جو ظہور پیغمبر عربی قیداری سے متعلق ہے۔

ترجمہ عربی السنہ ۸

قال لی الرب اعد اقلک دید بان الذی
یراہ اخبر به ونظرت فارسین راکیین احدهما راكب حمار
والاخر راكب جمل سمعوا سماعا کثیرا وادع اور یاد دید بتہ
الرب و قال وقفت کل حین وایام و علی للعسکر وقفت اثناء
اللیل کلہ و اذا هو اقبل راكب من الاثنین و اجاب و قال
سقطت بابل العظمی و کل اعداءها و مضوعات الایدی الی الی
استحقت علی الارض اسمعوا ایہا المتقون و المتوجعون اسمعوا
ما سمعت من قبل رب الجیوش الہ اسرائیل اخبرکم النبوة
فی ادم اهل ساعد الذی ہم بنو عیسیٰ ادعونه من ساعد احفظوا
الشرا ذیف احفظ بالخذاة تطلب طلب النبوة فی العرب
و بنی قیدار و عندی اسکن من الغاب یضطجع مساء
فی طریق دادان۔

(درس ۶ - لغایت - ۱۳)

۱۔ تین انتخاب مقدم الذکر کتاب تفسار طبعہ ۱۲۶۱ ہجری سے لیے گئے ہیں ۱۲

ترجمہ فارسی ۱۸۳۹ء

چہ خداوند مرا چنین فرمودہ است بیا و حاسے بر برج نشان تا ہر چہ بیند اطلاع دہ
 و او یک را رہ و دو سوار دید کہ یکے بر خرے سوار و دیگرے بر شتر و بہ فکر تمام مترصد است
 و حارس فریاد بر کشید و گفت اے خداوند بر حراست خود تمامی روز و تمامی شب
 و ہر مکان خود قرار گرفتہ۔ و اینک سوارا را رہ باد و سوار درینجائی رسید پس در جواب
 می گوید بابل افتاد بابل افتاد و ہمہ اشکال بتانش بر زمین ریزہ ریزہ شدند۔ اسے
 خرمن گاہ و سے غلہ انبار من ہر انچہ من از خداوند خدائے افواج خدائے اسرائیل
 شنیدم بر شما آشکار کردم۔ آیت در باب دومہ پندے از سعیر سوے من رسید باجر
 شب چیت لے حارس باجر لے شب چیت۔ حارس در جواب می گوید کہ صبح میر
 و شب نیز گرمی پر سید باز بیاید۔ آیت در باب عرب پندے کاروان ہاسے دیدانی
 در بیابان بوقت شب منزل کنید۔ (ورس ۶۔ لغایت ۱۳)

ترجمہ اردو ۱۸۲۵ء

مجھے یوں فرمایا ہی ہوا کہ لے کہ جا اپنے مکان پر بٹھلا نگہبان کہ جو کچھ دیکھے
 مجھے بتلاے۔ اور اُس نے ایک گاڑی دیکھی اور دو سوار ایک تو گدھے پر سوار اور
 دوسرا اونٹ پر اُس نے بڑی فکر سے تاکا اور جو چوکی پر دیکھتا تھا چلایا۔ میرے خداوند

میں کھڑا رہا اپنی چوکی پر تمام دن اور تمام شب میں اپنے مکان پر بیٹھا رہا۔ اور دیکھ
 اُن سواروں میں سے ایک آدمی آیا ہوا اور کہتا ہے کہ بابل گر گیا بابل گر گیا اور اُسکے
 بتوں کی ساری کھودی ہوئی مور تین زمین پر توڑی گئیں۔ اے میرے کھلیان
 اے میرے انبار کے غلے جو کچھ میں نے سنا ہوا ہ لشکروں کے خدا اسرائیل کے خدا
 سے تجھے کہدیا۔ اووم کا بوجھ وہ مجھے ساعیر سے بلاتا ہے اے نگہبان رات
 کے کیا خبر اے پاسبان رات کا کیا ماجرا۔ پاسبان بولا صبح ہوتی ہے اور رات بھی تم جو
 پوچھتے ہو تو پوچھو۔ عرب کا بوجھ اے سفر کرنے والو دیدانی قافلہ تم عرب کے
 میدان میں رہو۔

ترجمہ اردو ۱۸۹۵ء

کہ خداوند نے مجھے یوں فرمایا جا نگہبان سبھلا۔ جو کچھ دیکھے سو بتلائے۔ اُس نے
 سوار دیکھے گھوڑ چڑھوں کے جو دودو آتے تھے اور گدھوں پر بھی سوار اور اونٹوں
 پر بھی سوار۔ اور اُس نے بڑی فکر سے تاکا + تب اُس نے شیر کی سی آواز سے بھکارا
 کہ اے خداوند میں اپنی دید گاہ پر تمام دن کھڑا رہا اور میں نے تمام رات کو اپنی چوکی پر
 کٹا۔ اور دیکھ سپاہیوں کے غول اور اُن میں گھوڑ چڑھے دودو کر کے آتے پھر مٹنے
 بات بڑھا کے یہ کہا بابل گر پڑا گر پڑا۔ اور اُس کے لایوں کی ساری پتلیاں اُس نے
 زمین پر پٹک ڈالیں + اے داسے ہوئے اور میرے کھلیان کے غلے جو کچھ میں نے

رب الافواج اسرائیل کے خدا سے سنا تم سے کہدیا +

دوسرے کی بابت الہامی کلام یہ کسی نے مجھ کو شعیر سے پکارا کہ اے نگہبان رات کی کیا خبر ہے؟ اے نگہبان رات کی کیا خبر ہے؟ نگہبان بولا صبح ہوتی ہے اور رات بھی اگر تم پوچھو گے تو پوچھو تم پھر کے آؤ۔

عرب کی بابت الہامی کلام یہ عرب کے صحرائین تم رات کا ٹوگے اے دو انہوں کے قافلہ + پانی لیکے پیاسے کا استقبال کرنے آؤ۔ اے تیما کی سرزمین کے باشندہ روٹی لیکے بھاگنے والے کو ملنے کو نکلو + کیونکہ تم تلواروں کے سامنے سے ننگی تلوار سے اور کھچی ہوئی کمان سے اور جنگ کی شدت سے بھاگے ہیں + کیونکہ خدا نے انہیں بجکویون فرمایا ہنوز ایک برس ہاں مزدوروں کے سے ایک ٹھیکے س میں قیدار کی ساری حشمت جاتی رہیگی + اور تیر اندازوں کے جو باقی ہے قیدار کے بہادر لوگ گھٹ جائیں گے۔ کہ خداوند اسرائیل کے خدا نے یون فرمایا (دوسرے لغات ۱۷)

اب غور کیجیے کہ ترجمہ عربیہ میں کیا تھا اور شدہ شدہ شہادۂ عیسوی کے ترجمہ نے کیا ستم کیا کہ ضمون بشارت کو ایک لحنت بدل دیا بہر حال دشمن خوش خیال سمجھ سکتے ہیں کہ استعارہ میں کچھ خبریں دی گئی ہیں مگر الفاظ ایسے مبہم ہیں کہ باوجود اہتمام بلیغ مترجموں نے تعبیر میں اس قدر موقع اختلاف اور تصرف کا پایا ہے یا اینہم رسول عربی کے ظہور کی بشارت ان ٹوٹے پھوٹے فقرات سے نکلتی ہے۔

تنبیہ

چند فقرات زائد جو ترجمہ ۹۵ء سے نقل کیے گئے اُن سے اشارہ ہجرت پیغمبر علیہ السلام کا پیدا ہوتا ہے۔ مزدور کے سے ٹھیک ایک برس میں قیدار کے بہا کو گھٹ جائیں گے۔ ایک فقرہ لائق غور کے ہے میرا خیال ہے کہ ہر گاہ مزدور صرف دن میں کام کرتے ہیں ایسے اُنکے ایک برس بحساب گھنٹوں کے تقریباً دو برس میں پورے ہوتے ہیں چنانچہ اندر دو سال کے وقت ہجرت سے بدر کا مشہور معرکہ ہوا اور عظماء قریش اور قریشی قبیلہ کی تعداد اور قومی عزت گھٹ گئی۔

(۴۲) وہ کسکو دانش سکھا دیگا؟ کسکو وعظ کر کے سمجھا دیگا؟ اُن کو جبکا دودھ چھوڑا گیا جو چھاتیوں سے جدا کیے گئے؟ کیونکہ حکم پر حکم پر حکم قانون پر قانون قانون پر قانون ہوتا جاتا تھوڑا یہاں تھوڑا وہاں۔ ہاں وہ وحشی کے سے ہونٹھوں اور اجنبی زبان سے اس گروہ کے ساتھ باتیں کر گیا کہ اُس نے اُن سے کہا کہ یہ وہ آرام گاہ ہے تم اُنکو جو تھکے ہوئے ہیں آرام دیجو اور یہ چین کی حالت ہے پر پڑے شنوائیں ہوئے۔ سو خداوند کا کلام اُنسے یہ ہوگا حکم پر حکم پر حکم قانون پر قانون قانون پر قانون تھوڑا یہاں تھوڑا وہاں تاکہ وہ چلے جاویں اور پچھاڑی گرین اور شکست کھاویں اور دام میں پھنسن اور گرفتار ہوویں (کتاب یسعیاہ باب ۲۸ - ورس ۹ - لغایت ۱۳)

یہ بشارت ظہور رسول عربی کی ہو اور نزول آیات قرآنی کی بھی کیفیت سمجھائی گئی ہو کہ وہ تھوڑا تھوڑا نازل ہوگا اور احکام میں مناسب وقت تبدیلیاں ہونگی اس مجموعہ مقدس میں ایسی ترتیب ہوگی کہ احکام سلسلہ کے ساتھ ایک جگہ ہوں بلکہ تھوڑے بیان اور تھوڑے وہاں عربوں نے قبل ظہور اسلام الہیات کی تعلیم نہیں پائی تھی اس لئے انکی تشبیہ بے سمجھ بچوں کے ساتھ دی گئی ہو اور یہی بچے بعد از تعلیم بلوغ عقلی کو پہنچے اور آخر کار سجادہ تلقین پر انکو رتبہ شیخ الشیخ کا حاصل ہو گیا۔ آخر فقرات میں اشارہ طرف غزوہ حدیبیہ موقوفہ سنہ ہجری کے ہو جبکہ پیغمبر علیہ السلام نے قریش سے خواہش زیارت حرم محترم کی ظاہر فرمائی مگر ان لوگوں نے دارالامن حکمہ میں سافر مسلمانوں کو آرام کرنے کا موقع نہیں دیا اور واجبی خواہش کے شنوائی نہیں ہوئے چنانچہ انکی بدکرداری کا وہی انجام ہوا جو ورس مابعد میں تحریر ہوئے معنی فراغت کرنے والوں نے شکست کھائی اور دام مذلت میں پھنس گئے۔

نکتہ

عبری بولنے والے ساکنان عرب کو وحشی اور عربی زبان کو وحشیوں کی زبان کہتے تھے لیکن ایسی تعبیر سے عربوں کی توہین مقصود نہ تھی بلکہ وہ لفظ جسکا ترجمہ وحشی کیا گیا ہو حقیقت معنی اجنبی بولا جاتا تھا چنانچہ خود یسعیاہ نبی نے وحشی ہونے کی تفسیر اجنبی زبان سے کر دی ہو اور بتا دیا ہو کہ جس خوش نصیب کی

بشارت دیجاتی ہوا اُسکی زبان عبری ہوگی۔ باب ۱۶۔ کتاب پیدائش میں وہ بشارت
 جسے خدا کے فرشتے نے ہاجرہ کو نسبت ولادت اسماعیل کے دی تھی تحریر ہے
 اور اُس میں بھی موافق مذاق عبری بولنے والوں کے یہ فقرہ موجود ہے وہ وحشی
 آدمی ہوگا۔ ہر دانشمند سمجھ سکتا ہے کہ فرشتے نے اچھی خبروں سے دل شکستہ ہاجرہ
 کی دل دہی کرنی چاہی تھی اسلئے ملکوتی امتیاز کے خلاف تھا کہ وہ بلا ضرورت مصیبت نہ
 عورت سے کہتا کہ تیرے بیٹے میں وحشت ہوگی اور وہ جانوروں کا ساتھ نہ کرے گا
 پس صیح تعبیر اُس فقرہ کی یہی ہے کہ وہ لڑکا غیر ملک یعنی خطہ عرب میں سکونت کرے گا
 اور پدری زبان کے علاوہ اجنبی زبان اس کے استعمال میں رہے گی۔ سبب یہ ہے کہ
 مذکورہ بالا پیشین گوئی میں وحشی کا لفظ بالخصوص واسطے اس اشارہ لطیف کے
 منتخب فرمایا ہے کہ وہ واعظ اور معلم جسکی خبر دیجاتی ہے حضرت اسماعیل کی اولاد
 سے ہوگا اور انھیں کے لہجہ میں باتیں کریں گے۔

غزل الغزلات سلیمان (باب ۵۔ ورس ۱۰۔ لغایت ۱۶) میں صلیہ محمدی
 (۵) تحریر ہے اور عبری زبان کی کتاب میں نام نامی جناب سرور کائنات کا یہ لفظ محمدیم
 وارد ہے لیکن اردو کے مترجم نے اُس لفظ کا ترجمہ ان الفاظ سے کر دیا ہے وہاں
 وہ سراپا عشق انگیز ہے، اور ہم نے قبل اس کے اشارہ کر دیا ہے کہ ہمارے مہربان ترجمہ
 محمدی بشارتوں کے اڑا دینے میں کیسے کیسے تصرف الہامی کتا بون میں
 فرماتے ہیں۔

انجیل کے انتخابات ذیل کو جو کتاب اُردو مطبوعہ ۱۸۹۵ء عیسوی سے لیے جا
 یں محفوظ فی الذہن کیجیے۔

(۱)۔ اور میں اپنے باپ سے درخواست کروں گا اور وہ تمہیں دوسرا
 تسلی دینے والا بھیجے گا کہ ہمیشہ تمہارے ساتھ ہے یعنی روح حق جسے
 دنیا حاصل نہیں کر سکتی کیونکہ اُسے نہ دیکھتی ہے اور نہ اُسے جانتی ہے لیکن تم اُسے جانتے
 ہو کیونکہ وہ تمہارے ساتھ رہتی ہے اور تم میں ہوگی میں تمہیں تیمم نہ چھوڑوں گا
 میں تمہارے پاس آؤں گا۔ (یوحنا باب ۱۴۔ ورس ۱۶۔ لغایت ۱۸)

(۲) میں نے یہ باتیں تمہارے ساتھ ہوتے ہوئے تم سے کہیں لیکن وہ
 تسلی دینے والا جو روح القدس ہے جسے باپ میرے نام سے بھیجے گا وہی
 تمہیں سب چیزیں سکھا دیگا اور سب باتیں جو کچھ کہ میں نے کہی ہیں تمہیں یاد دلا دیگا
 (یوحنا باب ۱۴۔ ورس ۲۵ و ۲۶)

(۳) پر جبکہ وہ تسلی دینے والا جسے میں تمہارے لیے باپ کی طرف
 سے بھیجوں گا یعنی روح حق جو باپ سے نکلتی ہے اُسے تو وہ میرے لیے گواہی
 دیگا اور تم بھی گواہی دو گے کیونکہ تم شروع سے میرے ساتھ ہو۔ (یوحنا باب ۱۵
 ورس ۲۶ و ۲۷)

(۴)۔ لیکن میں تمہیں سچ کہتا ہوں کہ تمہارے لیے میرا جانا ہی فائدہ
 ہے کیونکہ اگر میں نہ جاؤں تو تسلی دینے والا تم پاس نہ آوے گا پر اگر میں جاؤں

تو میں اُسے تم پاس بھیج دوں گا۔ اور وہ آنکر دنیا کو گناہ سے اور راستی سے اور عدالت سے تقصیر وار ٹھہرائے گا۔ گناہ سے اسیلے کہ مے مجھ پر ایمان نہیں لائے۔ راستی سے اسیلے کہ میں اپنے باپ پاس جاتا ہوں اور تم مجھے پھر نہ دیکھو گے عدالت سے اسیلے کہ اس جہان کے سردار پر حکم کیا گیا ہے۔ میری اور بہت سی باتیں ہیں کہ میں تمہیں کہوں پر اب تم انکی برداشت نہیں کر سکتے۔ لیکن جب وہ روح حق آئے تو وہ تمہیں ساری سچائی کی راہ بتا دیگی اسیلے کہ وہ اپنی نہ کہیں لیکن جو کچھ وہ سنیں گی سو ہی اور تمہیں آئندہ کی خبریں دیگی وہ میری بزرگی کرے گی اسیلے کہ وہ میری چیزوں سے پاویگی اور تمہیں دکھا دیگی۔ سب چیزیں جو باپ کی ہیں وہ میری ہیں اسیلے میں نے کہا کہ وہ میری چیزوں سے لے لی اور تمہیں دکھا دیگی۔ (یوحنا باب ۱۶۔ درس ۷۔ لغایت ۱۵)

(۵)۔ اور جب پینٹیکسٹ کا دن آیا تھا وہ سب ایک دل اکٹھے ہوئے۔ اور ایک بارگی آسمان سے ایک آواز آئی جیسے بڑی آندھی چلے اور اُس سے سارا گھر جہان مے بیٹھے تھے بھر گیا۔ اور انھیں جدی جدی آگ کی سی زبانیں دکھائی دین اور انھیں سے ہر ایک پر بیٹھیں تب وہ سب روح القدس سے بھر گئے اور غیر زبانیں جیسی روح نے انھیں بولنے کی قدرت بخشی بولنے لگے۔ (اعمال باب ۲۔ درس ۱۔ لغایت ۴)

(۶) اور دیکھو میں اپنے باپ کے اُس موعود کو تم پر بھیجتا ہوں لیکن تم جب تک عالم بالا کی قوت سے ملبس نہ ہو شرم شہرین ٹھہرو (لوقا باب ۲۴۔ درس ۲۹)

(۷) ”لیکن جب وہ تھیں حوالہ کریں فکر نہ کرو کہ ہم سطح یا کیا کہیں گے کیونکہ جو کچھ تھیں کہنا ہوگا سو اسی گھڑی تھیں اُسکی آگاہی ہوگی۔ کیونکہ کہنے والے تم نہیں بلکہ تمہارا باپ کی روح جو تم میں بولتی ہے“ (متی باب ۱۰- ورس ۱۹- لغایت ۲۱) مذکور بالا ورسوں میں جس لفظ کا ترجمہ **تسلی دینے والا** کیا گیا ہے وہ یونانی زبان کا ایک لفظ **پیریکلیطاس** ہے اور مسلمانوں کو اصرار ہے کہ درحقیقت مسیح علیہ السلام نے اس موقع پر **فارقلیط** کا لفظ استعمال فرمایا تھا جس کا ترجمہ یونانی زبان میں **پیریکلیطاس** کیا گیا تھا یا کرنا چاہیے تھا اور یہ لفظ ہر گاہ عربی زبان میں ہم معنی لفظ **احمد** کا ہی سلیہ تصدیق آئے کریمہ و **مُشیر** آئے رسول **یَا یَیْے مِّنْ بَعْدِی اِسْمُهُ اَحْمَد** (پارہ ۲۰- سورہ الصفہ رکوع ۱) کی ہو جاتی ہے۔ مسلمانوں کے خیال کی نگاہ **دفری سگینس** نے فرمائی ہے اور انکی تقریر پذیر خطبات احمدیہ میں بفضل نقل کی گئی ہے۔ صاحب موصوف ارشاد فرماتے ہیں۔ کہ قبل ظہور اسلام ایک شخص مائینی آس نے بدعوی نبوت اپنے تئیں پیریکلیطاس ظاہر کیا تھا اُسوقت عیسائیوں نے بغرض تردید دعوی اس لفظ کو پیریکلیطاس بنایا اور اُسکے سانچے میں اُس واقعہ کو ڈھال لیا جو موافق انتخاب منبری ہر دو تون پہلے ظاہر ہو چکا تھا۔ پیریکلیطاس اور پیریکلیطاس میں بہت تھوڑا

۱۵ اور ایک پیغمبر کی خوشخبری سنا ہوں جو میرے بعد آئیں گے اور انکا نام احمد ہے۔ ابو جعفر محمد بن ابی ہاشم سے روایت کی گئی ہے کہ حضرت آمنہ نے مدت حل میں خواب دیکھا اور ان کو یہ ہدایت ہوئی کہ آپ کا نام احمد کہیں

فرق ہو اور جن کتابوں میں بڑی بڑی تحریفوں کے نشان دیے جاتے ہیں انہیں بہت قرین قیاس ہو کہ اس تھوڑی سی ترمیم سے بوقت ضرورت پرہیز نہ کیا گیا ہو گا بہر حال پوری جانچ اب بھی نظر بحال دیگر مضامین کے ممکن ہو جنکو میں تفصیل و اربابان کرتا ہوں۔

اولاً۔ انتخاب نمبری ۲۔ میں تحریر ہو کہ وہ سب چیزیں منکوسکھائے گا اور سیری باتیں منکویا دلائے گا لیکن آتشی زبانوں نے تو سوائے تعلیم زبان دانی کے اور کچھ نہیں کیا۔

ثانیاً انتخاب نمبری ۳۔ سے ظاہر ہوتا ہو کہ آنے والا مسیح کے حق میں مثل حواریوں کے گواہی دیگا لیکن پریکلیطاس نے تو کوئی گواہی نہیں دی بلکہ خود اُسکے ظہور کا واقعہ محتاج شہادت ہو گیا۔

ثالثاً۔ انتخاب نمبری ۴۔ میں تحریر ہو کہ جب میں نہ جاؤں وہ نہ آئے گا مگر خیال میں نہیں آتا کہ موجودگی مسیح اسکی تشریف آوری کی کیوں حاجت تھی حالانکہ انتخاب نمبری ۷۔ سے ثابت ہوتا ہو کہ روح حق نے مسیح کی موجودگی میں حواریوں کی ہمراہی اختیار کر لی تھی۔ اور متی باب ۳۔ ورس ۱۶۔ سے ظاہر ہوتا ہو کہ یہ روح مسیح کی کبوتری کی شکل میں اُتری تھی۔ اس انتخاب میں بھی جو خدمتیں آنے والے کے متعلق بیان کی گئی ہیں دانشمند ناظرین غور فرمائیں کہ بمثل اسے انتخاب نمبری ۵۔ کب انجام کو پہنچیں۔

رابعاً۔ ثالث تلمث میں جو صفات الوہیت عیسائی بیان کرتے ہیں

وہ اُنکے مذاق کے موافق اُسکی ذاتی اور قدیمی صفات ہیں اور دیگر معتقدین روح القدس بھی تسلیم کرتے ہیں کہ جو کمالات اُن کو مل سکتے تھے وہ قبل تخلیق آدم مل گئے پس روح القدس نے حسب انتخاب نمبری ۲۔ وہ کون چیز تھی جو باپ خواہ بیٹے سے بعد صلیب کے حاصل کی۔

خامساً۔ انتخاب نمبری ۲۔ کا منشاء یہ ہے کہ آنے والا بھولا ہوا سبق یاد دلانے کا اور عقل سلیم باور کرتی ہے کہ یہ وہی سبق توحید کا ہے جسکو معتقدین تثلیث نے مندا موش کیا اور دور احمدی میں یاد دلایا گیا۔ مگر زبانہ ظہور زبانہ آتشین حواری کوئی سبق بھولے تھے نہ زبانہ آتشین نے اُنکو کوئی بھولا ہوا سبق یاد دلایا۔ پس ان وجہ سے اُس لے کی پوری تائید ہوتی ہے جسپر مسلمانوں کو اصرار ہے لیکن انتخابات مذکورہ بالا میں چند تردیدی مواد کا بھی نشان دیا جاتا ہے اور میں ان کو ساتھ جواب کے لکھے دیتا ہوں۔

جواب

تردید

خطاب شخصی نہیں ہے بلکہ نوعی ہے اور مراد یہ ہے کہ جماعت انسانی انیوالے کے فیض سے بہرہ مند ہوگی چنانچہ خطاب نمبری ۱۔ میں مسیح نے اپنی تشریف آوری کا وعدہ کیا تھا

انتخابات سے ظاہر ہوتا ہے کہ انیوالا موجودگی حواریوں کے آئے گا لیکن پیغمبر اسلام تو مدتوں بعد وفات حواریوں کے تشریف لائے۔

جو ابھی تک لورائین ہوا اور بعد تین گن جس
ظہور عارضی کا عیسائی اظہار کرتے ہیں وہ
ولسٹے چارہ کاریمی کے کافی نہ تھا۔

مراد یہ ہے کہ تائشروپ کو رشی شخص موعود کے پیروں
مسیح یروشلم سے لپٹے رہیں اور اسی کو اپنا قبلہ قرار
دیں لیکن بعد وفات خود رشی شخص موعود کے سچے
عیسائی خانہ کعبہ کی طرف سجدہ کریں۔ سطح کی
تاویل اسلئے ضروری ہے کہ جلالہ مات دکنی جو ریٹھیجا

انتخاب نمبری (۶) میں حواریوں کو بانتظار
آنے والے کے حکم دیا گیا ہے کہ یروشلم میں
ٹھہرے رہیں جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ
بزبانہ حیات حواریوں کے شخص موعود
آنے والا تھا۔

اگر تفسیر مفسرون کی ایجاد ہو اور متن میں ٹھانی گئی
ہو تو وہ لائق احتجاج کے نہیں ہیں اور بظاہر قیاس
کیا جاتا ہے کہ یہ اضافہ مفسرون نے کیا ہے کیونکہ مسیح
کو غیر معمولی تشریح کی ضرورت تھی پھر روح کا اطلاق
پیغمبروں پر بھی ہوا ہے (دیکھیے یوحنا کا پہلا خط
باب ۴) پس یہ اصرار بجا ہے کہ اس لفظ سے
خواہ مخواہ ثالث تلمثہ مراد ہے۔

آنے والے کی تفسیر ان انتخابات میں
روح حق اور روح القدس کے ساتھ
فرمائی ہے جس سے ثالث تلمثہ مراد سمجھا جاتا ہے

اگر ان انتخابات سے بشارت ظہور پیغمبر اسلام مراد لی جائے تو پھر انتخاب نمبری (۱) کے اس فقرہ کی کیا تعبیر ہوگی یعنی روح حق جسے دنیا حاصل نہیں کر سکتی کیونکہ اُسے دیکھتی ہو اور نہ جانتی ہو لیکن تم اُسے جانتے ہو کیونکہ وہ تمہارے ساتھ ہوا اور تم میں ہوئے گی۔

جس فقرہ کی تعبیر چاہی جاتی ہو اُس کے معنی میں فی نفسہما ترزل ہوا اور موجودگی روح کے ساتھ وعدہ ترسیل آئندہ ناظرین کے دلبین اُبھرن پیداکرتا ہو پس اگر یہ تفسیر زبان فیض ترجمان سے جناب مسیح کے کھلی ہو تو اُس کا مقصود یہ ہو کہ روح حق یعنی نفس پیغمبری کو نہ دنیا دار دیکھتے نہ اُس کے مراتب واجب ادراک کرتے ہیں لیکن تم لوگ ایک پیغمبر کے ساتھ ہو اسیلے اُسکی عظمت کو جانتے ہو اور آئندہ نبی ہو گئے تمہیں ایسے صادقین میں جلوہ افروز ہو گا اور اُسکی تعلیم قیامت تک مومنین و قین کا ساتھ دیگی۔

انجیل یوحنا کے باب ۱- ورس ۱۹- لغایت ۲۲- میں یہ قصہ تحریر ہے کہ حضرت یحییٰ سے کاہنوں اور لایوں نے سوال کیا کہ کیا تم مسیح ہو انھوں نے کہا کہ نہیں پھر پوچھا کہ کیا الیاس ہو انھوں نے فرمایا کہ نہیں ان دونوں سوال کے بعد پوچھا کہ کیا تم وہ شبی ہو جو ابلا کہ نہیں۔ اس موقع میں حیرت ہو کہ اُس نبی کا کوئی نام و نشان بیان نہیں کیا گیا بایں ہمہ ظاہر ہو کہ وہ کوئی جلیل الشان نبی علاوہ مسیح کے تھا جسکے ظہور کا علما سے نبی اسرائیل اعتقاد مستحکم رکھتے تھے۔

اب سوال یہ ہے کہ وہ کون بزرگ ہیں۔ ہم مسلمانوں کو عین یقین ہے کہ یہ وہی نبی قیامی ہیں جنکے ظہور کی بشارت تو ریت مقدس سے نشان دہی ہوئی۔ مجھ کو یہ بحالہ حالت اس سال کے صرف چند پیشین گوئیوں کی تحریر کا موقع ملا لیکن میں واقف ہوں کہ علماء اسلام نے بہت سی پیشین گوئیوں کا پتہ لگا لیا ہے اور اس خصوص میں بسط کتاب میں تحریر کی ہیں واللہ یدہدی من یشاء الیٰ صراط مستقیم

تنبیہ

میں دشمنان اہل اسلام کو باقضا ضرورت وقت برادرانہ مشورہ دیتا ہوں کہ وہ لوگ مجموعہ بائبل کو زیر نظر رکھیں کیونکہ ان میں بہت باتیں ایسی مل سکتی ہیں جن سے حقیقت اسلام اور وقعت تعلیم پیغمبر علیہ السلام پوری طرح روشن ہو اور بتائید اُس روحانی قوتوں کے جنکو اسلام برابر دکھاتا آیا ہے مخالفان اسلام کے اکثر اعتراضوں کا جواب خود انھیں کے مسلمہ صحائف میں مل جائے۔ ان کتابوں کی اشاعت عیسائی سوسائٹی نے بدین امید کی ہے اور کرتی جاتی ہے کہ مثل دیگر مذاہب کے اسلام پر بھی مضر اثر ڈالے لیکن درحقیقت قدرت نے یہ سامان واسطے تقویت دین اسلام کے فراہم کر دیا ہے اسلئے ہم سب فدائیان اسلام کا فرض خلاص ہے کہ اس خطہ اساسات سے باغراض نصرت دین متین سید المرسلین کے فائدہ اٹھائیں۔ (س) ممکن ہے کہ کوئی دوسرا نبی (عربی قیامی) مبعوث ہوئے والا ہو اور جن پیشین گوئیوں کا نشان

دیا گیا وہ ایسی ذات قدسی صفات سے تعلق رکھتی ہوں۔ (ج) جب ایک عی
نبوت پر پیشین گوئی ان منطبق ہو گئیں اور دیگر دلائل باہرہ سے بھی اُنکے دعوے کی
صد اقت ثابت ہو چکی تو اب اس طرح کے خیالات داخل سفسطہ ہیں اور اگر انکی کچھ وقعت
کی جائے تو بعثت مسیح علیہ السلام پر بھی اُسکا بُرا اثر پڑیگا اور ہمیشہ کے لیے پیشین گوئی
بے سود ہو جائیں گی ایسے انتظار کا آخر نتیجہ یہی ہے کہ ایک دن حضرت اسرافیل اپنا صو
بھونک دیں اور امت منتظرہ اپنے خیالات کے ساتھ کھٹ افسوس ملتی ہوئی
ملک عدم کو چل بسے۔

خوارق عادات

خوارق عادات

کتاب خروج باب ۷ و ۸۔ میں اُن کرشموں کا ذکر موجود ہے جنکو ساحران مصر
نے بمقابلہ معجزات موسوی پیش کیا تھا اور سچ یہ ہے کہ وہ سب کے سب غرابت سے
خالی نہ تھے۔ ہر چند حضرت موسیٰ اُن لوگوں پر غالب آئے اور جملہ اہل کتاب بد کرتے
ہیں کہ ساحرون کی مجال نہ تھی کہ کلیم اللہ پر سبقت لیجائے لیکن جن قوموں کو نبوت موسیٰ
کا اقرار نہیں ہے وہ تو کہہ سکتے ہیں کہ ہر فن اور ہر ایک ہنر میں کوئی نہ کوئی درجہ بلند
رکھتا ہے اسیلے جو کچھ موسیٰ نے دکھایا اور مصریوں نے دیکھا وہ بھی ساحرانہ کرشمہ
تھا جسکو سب سے اعلیٰ درجہ کے ماہر فن نے نمایاں کیا تھا۔ الغرض اشتباہ کی گرہ
اسوقت کھل سکتی ہے جبکہ درمیان سحر اور اعجاز کے کوئی معقول ماہر الامتیاز بیان کیا

لیکن افسوس ہے کہ آسمانی کتابوں میں ایسا فرق بیان نہیں کیا گیا ہے یا نہ کلین اسلام نے اپنے قیاس سے یہ فرق نکالا ہے کہ خارق عادات جسکو معجزہ کہتے ہیں صرف سچا مدعی نبوت ظاہر کر سکتا ہے اور جھوٹے دعویٰ داران نبوت کی قوت سحریہ اسطرح زائل ہو جاتی ہے کہ وہ کوئی کرشمہ خلافت عادت دکھانہیں سکتے۔

یہ فرق جو بیان کیا گیا استقول ہے اور ممکن ہے کہ اسکی صلیت بھی ہو لیکن کوئی سند قابل اطمینان نہیں ملتی کہ حقیقت قدرت الہیہ نے ایسا فرق موجود کر دیا ہے اور جھوٹے مدعیان نبوت سے قوت سحریہ سلب کر لی جاتی ہے اور میرا ذاتی قیاس یہ ہے کہ اگر خدا کو دنیا میں اسطرح کا قدرتی تفرق دکھانا پسند ہوتا تو وہ جھوٹے مدعیان نبوت کی قوت سحریہ زائل کر دیتا یا اور کوئی بلا ان کا ذیون پر ایسی نازل کر دیتا کہ دعا باز یون کا السداد ہو جاتا اور دوسرے فریبیون کو حوصلہ اضلال خلاق کا پیدا ہوتا محض خرق عادت کا کرشمہ دلیل نبوت نہیں ہے اسلئے موسیٰ علیہ السلام نے جھوٹے بنی کی یہ شناخت بیان کی ہے کہ جب وہ خدا کے نام سے کسی خبر کے جو جھوٹی ثابت ہو تو سمجھنا چاہیے کہ اس نے گستاخی کی یعنی جھوٹا ہے کتاب استننا آخر باب ۱۸ اور مسیح علیہ السلام نے سچے اور جھوٹے بنی کی پہچان کا معیار اسکی تعلیم کو بتایا ہے (متی باب ۷ ورس ۱۵۔ لغایت ۲۰) متی باب ۱۰۔ سے ظاہر ہوتا ہے کہ مسیح نے منجملہ بارہ شاگردوں کے یہوداہ اسقرموتی کو بھی خوارق دکھانے کی قدرت عطا کی تھی حالانکہ وہ ایسا کمبخت ازلی تھا کہ اسنے اپنے روحانی استاد کو صرف میں پیہ معاوضہ لے کے دشمنوں کے ہاتھ میں گرفتار کر دیا پس جب خوارق دکھانے والوں کا

ایسا بڑا انجام ممکن ہے تو پھر ان کرشموں میں کیا بات رکھی جسکو دیکھ کے ہم لوگ باور کریں
 کہ کرشمہ دکھانے والا درحقیقت مقبول بارگاہ ایزدی تھا اور اسکی پیروی ہمارے لیے
 ذریعہ نجات اخروی ہو سکتی ہے۔ یہی خالصتہ ہے کہ قرآن پاک میں اسطرح کے خوارق عادت
 دلیل حقیقت رسالت محمدی بیان نہیں کیے گئے اور خداوند خدا نے وہ روشن استدلال
 کی اختیار کی جس میں سحر اور شعبدہ کے شبہوں کی گنجائش نہ تھی افسوس ہے کہ قاصر نظر حجتی
 اس نکتہ کو نہیں سمجھتے ارشادات موسوی اور ہدایات عیسوی پر نظر نہیں ڈالتے اُنکے نزدیک
 نبوت محمدی کے لیے یہ حجت پیش کرتے ہیں کہ قرآن میں اعجاز محمدی کا تذکرہ تک نہیں
 ہوا ہے حالانکہ اُنکا یہ بیان خیالی بھی صداقت سے خالی ہے۔ سچے مدعی نبوت کی یہ
 صفت ہے کہ اُسکی تعلیم عقلاً عمدہ اور اُسکا طرز عمل اخلاقاً پاکیزہ ہو اُسکی رفتار سے
 راست بازی عیان اور اُسکی گفتار سے موحدا نہ خدا شناسی نمایان دیکھی جائے ایسے
 مقدس بزرگوں کی ذات سے جو خوارق عادت ظاہر ہو سے اُنکو معجزہ کہتے ہیں اور اگر
 بلا دعویٰ نبوت پاک بازون سے کوئی خارق عادت ظاہر ہو تو اسکا نام کرامت ہے لیکن
 جو لوگ حلیہ تقدس سے عاری ہوں اور کسی قسم کا کرشمہ دکھائیں اُنکو ساحر شعبدہ باز
 خواہ صاحب استدراج سمجھنا چاہیے طالب حق کو لازم ہے کہ اس فرق کو گہری نگاہ
 سے دیکھے اور متاع اعتقاد کو ہوشمندی کے ساتھ دعا بازون کی دست برد سے
 بچائے انبیاء کون کے نفوس مقدس کو ہر چند وقتاً فوقتاً معجزوں سے اسلئے تائید ملا
 گی کہ اُنکے دشمن مغلوب ہوں یا دوستوں کا حسن اعتقاد مستحکم ہو جائے لیکن معلوم ہوا ہے

کہ بروقت استدعاے منکرین خواہ مخواہ وہ لوگ اُن خوارق کے ظاہر کرنے پر
 قادر نہ تھے جنکی خواہش ظاہر کیجاتی تھی اور ظاہر ہرگز کہ جو باتیں مصلح خداوندی
 کے خلاف تھیں وہ کوتاہ اندیشوں کے اصرار پر اصول حکمت سے قطع نظر کر کے کیوں
 دکھائی جاتیں چنانچہ انجیل متی کے ملاحظہ سے ثابت ہو جاتا ہے کہ چند دنیا پرستوں
 نے مسیح سے درخواست کی کہ کوئی معجزہ دکھائیں لیکن آپ نے انکار کیا۔ ہیردیس
 نے جسکو امید تھی کہ وہ کوئی کرامت دیکھے گا اُسکو بھی جناب مہدی نے کوئی معجزہ
 نہیں دکھایا بلکہ اُسکے سوالات کا جواب بھی نہیں دیا (لوقا باب ۲۳ و رس ۸)
 حالانکہ بظاہر وہ اچھا موقع تھا کہ دو ایک معجزہ دکھائیے جاتے اور حاکم وقت کو جسکے
 روبرو مخالفان مسیح الزام لگا رہے تھے معتقد بنالیا جاتا اور اگر ایسا کیا جاتا تو پھر
 یہودیوں کی زبان غالباً بند ہو جاتی اور آج عیسائیوں کے ہاتھ میں عدالتی ثبوت
 معجزہ نمائی کا موجود ہوتا لیکن حق یہ ہے کہ جو بات خدا کو منظور نہ تھی اُسکو حضرت مسیح
 اپنی مرضی یا کسیکی درخواست پر کس طرح کر دکھاتے۔ ایسی ہی معذوریانِ غیر علیہ السلام
 کو بھی پیش آئیں جبکہ انکو موافق درخواست مشرکین کے خوارقِ عادات دکھانے
 کی قدرت یا اجازت نہیں دیکھنی۔ کبھی معجزہ طلب کرنے والے احقاقِ حق کے لیے
 نہیں بلکہ صرف مشغلہ کے طور پر فرمائشیں کرتے تھے قرآن میں ایسے بے ادب
 سرکشوں کو الزامی جواب دیے گئے ہیں اور انجیل میں بھی تحریر ہے کہ شیطان نے
 مسیح سے درخواست کی کہ پتھر کو روٹی بنا دین اور بلند لنگرہ سے زمین پر کود پڑیں

لیکن آپ نے اُسکی درخواست کو نامنظور فرمایا (متی باب ۴- ورس ۳- لغایت ۱۰)
 اسی طرح فقیہوں اور فریسیوں نے نشان دیکھنا چاہا لیکن مسیح نے کوئی نشان نہیں دکھایا
 اور جواب یہ دیا کہ اس زمانے کے بد اور حرام کار لوگ نشان ڈھونڈتے ہیں (متی
 باب ۱۲- ورس ۳۹)

اکثر شاگردوں نے بر بنائے معجزہ مسیح کی پیروی اختیار نہیں کی تھی بلکہ حضور نے روحانی
 اثر ڈالا چند سعادتمندوں کا مادہ قابل تھا ایسے وہ متاثر ہو کے رہنا ہے حقیقت کے ساتھ
 چل کھڑے ہوئے ہمارے پیغمبر کی روحانی قوت بہت در دست تھی اُنکے فیض صحبت اور اثر
 تعلیم سے بہت بڑی جماعت صادقین اولین کی کھڑی ہو گئی جنہیں بعضوں کا مرتبہ حواریوں
 سے بڑھا ہوا تھا با اینہم ہزار ہا معجزے آپ سے ظاہر ہوئے جو کتب حدیث اور سیر
 میں تحریر ہیں اور اُنکا ثبوت روایتاً اُن معجزوں سے زیادہ قوی اور لائق اطمینان کے
 ہی جو نسبت معجزات مسیحی کے پیش کیا جاتا ہے۔ ہر چند یہ مختصر رسالہ متحمل نہیں ہو کہ کئی
 معجزات احمدی کی کوئی محقول تعداد بیان کیجاسکے لیکن میں تبرکاً چند معجزوں کا ذکر یہ کیے ہیں۔

معجزہ

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى قَدْ رَسَيْتَ السَّاعَةَ وَالشَّقَّ الْقَمَرُ وَلَئِنْ يَرْوَا آيَةً يَعْزُبُوا

قیامت قریب آئی اور چاند شق ہوا اور یہ لوگ کوئی نشانی دیکھیں مگر وہ ان کی کفران اور کتے ہیں کہ یہ سحر ہی جو سدا ہوتا چلا آگیا
 جمہور مفسرین کہتے ہیں کہ واقعہ الشقاق قمریہ است عجائب ظاہر ہو چکا لیکن بعضوں کی یہ ہے کہ قرآن میں اُس واقعہ کی خبر ملتی ہی جو
 قریب قیامت نمایان ہوگا۔ مولف نے تسلیم ہے جمہور جو حجت الزامی بقابل کتاب تحریر کی ہے وہ بہ حال با وقعت ہے ۱۲

وَقَالُوا سِحْرٌ مُّسْتَعْتَبٌ (پارہ ۲۷- سورۃ القمر کو ع ۱)

امام مسلم نے عبد اللہ بن مسعود و عبد اللہ بن عمرو و عبد اللہ بن عباس و شعبہ و انس سے معجزہ شق القمر کی روایت کی ہے اور دیگر ائمہ حدیث کی روایتوں سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ مشرکین مکہ کی درخواست پر بشارہ محمدی قرص قر کے دو ٹکڑے نمایاں دیکھے گئے پس کوئی وجہ موجب نہیں ہے کہ اُس کے وجود سے انکار کیا جائے (س) اجرام سماوی میں اس طرح کا خرق اصول حکمت کے خلاف ہے اور پھر اگر اُس کا ظہور ہوا ہوتا تو غیر ممکن تھا کہ دوسری قوموں کے مورخ ایسے واقعہ بدیعہ کو ضبط تحریر میں نہ لاتے۔ (ج) خالق اجرام سماوی کے لیے اُس کا پھاڑوینا اور پھڑپھاڑنا عقلاً کیا دشوار تھا فلسفین نے اپنے خیالات کی تائید میں جو دلیلین بیان کی ہیں اُس کی تردید کافی علماء اسلام نے اپنی تصانیف میں کر دی ہے مَن شَاءَ فَلْيَنْظُرْ فِي كَتَابِهِمْ۔ رات کا وقت تھا ممکن ہے کہ دوسروں نے اس واقعہ پر توجہ نہ کی یا یہ کہ جن لوگوں نے دیکھ بھی لیا انکو اپنی خطائی نظری کا شبہ پڑ گیا۔ اس معجزہ کی صحت پر زیادہ تر اہل کتاب اعتراض کرتے ہیں اور طبیعتوں کی جودت دکھاتے ہیں مگر آفتاب پر خاک ڈالنے والے خود اپنے گھر کی خبر نہیں لیتے اور جب دن خداوند نے اموریون کو بنی اسرائیل کے کگے لاکے اُنکے قابو میں کر دیا اُس دن شیوع نے خداوند کے حضور بنی اسرائیل کی آنکھوں کے سامنے یون کہا کہ اے آفتاب جعون پر ٹھہرا رہ۔ اور اے ماہتاب تو بھی وادی ایا کے درمیان! تب آفتاب ٹھہرا رہا اور ماہتاب ٹھہر گیا یہاں تک کہ ان لوگوں نے اپنے دشمنوں سے

انعام لیا کیا یہ کتاب الیا شرمین نہیں لکھا ہے ۹ اور آفتاب آسمانوں کے بچوں بیچ
ٹھہرا رہا اور قریب دن بھر کے پچھم کی طرف کو مائل نہ ہوا۔ کتاب یسوع باب ۱۰۔

درس ۱۲-۹-۱۳

دوستو! ان تصرفات سماوی کو دیکھو اور غیر قوموں کی تاریخوں میں مٹے ہوئے
کہ اس دن دوپہر کے واقعہ کو کس نے اپنی کتاب میں لکھا ہے اور اگر ایسی کوئی سند ملے
تو پھر معجزہ محمدی پر محض ایسے کہ اُسکی نسبت بغیر علیہ السلام کی طرف کیجاتی ہے
زبان درالایان نہ کرو تم لوگوں کو اقرار ہے کہ موسیٰ کے خلیفہ نے آفتاب اور مانتاب
دونوں کو قریب بارہ گھنٹے کے انکی طبعی روش پر چلنے نہیں دیا پس اُس برگزیدہ خدا
نے جو موسیٰ کے مثل تھا اگر چند ساعت کے لیے مانتاب کے ٹکڑے کر دیے
تو اُسکی بدولت نظام عقلی کیون درہم اور برہم ہوا جاتا ہے۔ متی باب ۲۰ میں قصہ
تخریر ہے کہ چند مجوسیوں کو آسمان کا نوخیز تارا رہنمائی کرتا ہوا چلا اور جہان مسیح علیہ السلام
تشریف رکھتے تھے پہونچ کے ٹھہر گیا مگر اس سیارہ کا تذکرہ مجوسیوں نے تخریر نہیں کیا
اور نہ کوئی فلسفی اس حکایت کی صداقت کو تسلیم کر سکتا۔ پس انصاف کی بات
نہیں ہے کہ شق قرکی تردید میں وہی حجتیں قبول کیجائیں جنکا اثر جناب متی کے
سیارہ پر پڑتا ہے مگر وہاں یہ حجتیں مقبول نہیں کیجائیں۔

معجزہ

امام مسلم نے جابر بن عبد اللہ سے روایت کی ہے کہ جن دنوں حوالی مدینہ میں خندق کھودی جاتی تھی انھوں نے صرف ایک ضلع جو کائنات کا ایک کبریٰ کبیچہ کہلاتا تھا اس کے لیے پیغمبر علیہ السلام کو چیکے اطلاع دی کہ حضور مع چند اصحاب کے تشریف لے چکے ہیں مگر جناب رسول نے اہل خندق کو پکار دیا کہ جابر نے تمھاری دعوت کی ہے چنانچہ ہزار آدمیوں کی جماعت جا پہنچی اور جابر اس کثرت کو دیکھ کے گھبرا گئے حضور نے لعاب دہن مبارک آٹے میں ملا دیا اور کچھ ہانڈی میں بھی ڈالا پھر خدا کی برکت ایسی نازل ہوئی کہ سب ساتھیوں نے سیر ہو کے کھایا اور آسٹی ہوئی ہانڈی اسی طرح جوش مارتی رہی اور آٹا بھی علیٰ حالہ موجود تھا۔ متی نے اپنی کتاب باب ۱۴- میں تحریر فرمایا ہے کہ پانچ روٹیوں اور دو پھلیوں سے قریب پانچ ہزار مرد عطا و عورتوں اور لڑکوں کے کھلائے گئے اور پھر بارہ ٹوکریاں ٹکڑوں سے بھری ہوئی اٹھائی گئیں۔ اب غور کرنے والے انصاف کریں کہ مسلم راوی کو اگر سبالتہ کرنا منظور ہوتا تو ہزار کی جگہ دس ہزار کی تعداد بغرض مقابلہ اعجاز مسیحی کے کم دینا کیا دشوار تھا

معجزہ

دارمی نے ابن عمر سے روایت کی ہے کہ ہم لوگ سفر میں رسول اللہ کے ہمراہ تھے

۱۰ ایک ضلع دو سو بیاسی روپیہ کھار کے برابر ہوتا ہے یعنی ساٹھ تین سیر انگریزی سے مراد

بقدر دو روپیہ وزن میں زیادہ ہے ۱۲

کہ ایک دیہاتی عرب آیا آنحضرت نے اُس سے پوچھا کہ کیا تو گواہی دیتا ہو کہ لا الہ الا اللہ و احد لا شریک لہ و محمد عبدہ و رسولہ دیہاتی نے عرض کیا کہ جو کچھ آپ کہتے ہیں اُس پر کون گواہ ہو حضور نے ایک درخت کی طرف جو وادی کے کنارہ تھا اشارہ کیا وہ درخت بموجب طلب زمین کو پھاڑتا حاضر آیا آپ نے تین مرتبہ اُس سے شہادت طلب کی اور اُس نے ہر مرتبہ آپ کی رسالت پر گواہی دی اور پھر اپنی جگہ پر لوٹ گیا۔ یہ ایک ادنیٰ کرشمہ قدرت کا تھا اور جس خداے قدیر نے دانہ سے درخت چائے درخت سے شاخیں نکالیں اور شاخوں میں پھل لگائے اُس کے لیے کسی درخت میں قوت رفتار و طاقت گفتار پیدا کر دینا کون کہہ سکتا ہو کہ دشوار تھا۔ صدق نیت اور صفائی قلب کی ضرورت ہو ورنہ صادق الایمان آدمی خدا کا نام لے کے بہت کچھ کر سکتا ہو۔ چنانچہ مسیح نے ایک موقع میں حواریوں کو مخاطب کر کے فرمایا ہو ”کیونکہ میں تم سے سچ کہتا ہوں کہ اگر تمہیں رائی کے دانہ کے برابر ایمان ہو تا تو اگر تم اس پہاڑ سے کہتے کہ یہاں سے وہاں چلا جا تو وہ چلا جاتا اور کوئی بات تمہارے لیے ناممکن نہوتی“ (متی باب ۱۷-۱۰ و رس ۲۰)

معجزہ

امام مسلم اور بخاری دونوں نے انس بن مالک سے روایت کی ہو کہ پیغمبر علیہ السلام جمعہ کے دن خطبہ پڑھ رہے تھے کہ ایک آدمی آیا اور شکایت

اساک باران دعا کی خواستگاری کی آنحضرت نے دونوں ہاتھ اٹھائے اور تین مرتبہ
 کہا اَللّٰهُمَّ اَعِزَّنَا اَنْتَ سَمِعْتَ ہین کہ خدا کی قسم ہم لوگوں کو آسمان پر نہ گھٹا نظر آتی تھی
 اور نہ بدلی کا کوئی ٹکڑا دکھائی دیتا تھا اور درمیان ہمارے اور کوہ سلع کے کوئی گھر
 یا محلہ حائل نہ تھا پس کوہ مذکور کے پیچھے سے ڈھال کے برابر بدلی اٹھی اور وسط
 سہا میں پہونچنے پہیل گئی اور پانی برسنے لگا تا آنکہ ایک ہفتہ تک ہم لوگوں نے
 آفتاب کی صورت نہیں دیکھی۔ دوسرے جمعہ کو جناب رسول خطبہ پڑھ رہے تھے
 کہ ایک آدمی آیا اور اُس نے کثرت بارش کی شکایت کی آپ نے ہاتھ اٹھا کے حضرت
 باری میں عرض کیا کہ ہم پر نہیں بلکہ ہمارے حوالی پر یا اللہ یوں بلند یوں نالوں اور
 درختوں کے جننے کی جگہ پر پانی برسا الغرض پانی کھل گیا اور سب لوگ مسجد سے سایہ
 آفتاب میں باہر نکلے۔ بڑوں کی بڑی باتیں ہوتی ہیں مولف کتاب ہذا نے بھی ایک
 واقعہ بہ چشم خود دیکھا ہے جسکو بلا کم و کاست بیان کرتا ہوں۔ جن دنوں یہ نیاز مند تحصیل
 علوم عربیہ میں مصروف تھا ایک سال ایسا اساک باران ہوا کہ عامہ خلایق لبلا اٹھی
 ایک طرف گرانی غلہ نے ارباب احتیاج کو ستانا شروع کیا اور دوسری طرف فضل
 خریف کی امیدوں پر مردنی چھا گئی قصبتہ محمد آباگو بہتہ ضلع اعظم گڑھ کے مغرب ایک
 چھوٹا قطعہ میدان کا واقعہ ہے وہاں اسوۃ العلماء العالمین قدوة الفقہاء الراستخین
 اُسٹاذنا و مولانا حافظ واجد علی اعلیٰ اللہ مقامہ فی اعلیٰ علیین مع ایک جماعت
 مسلمانوں کے تشریف لے گئے اور نہایت خشوع اور خضوع کے ساتھ بطریق سنون

نماز استسقا پڑھی ہم لوگ دعا سے فارغ ہوئے تھے کہ گوشہ شمال و مغرب ابر نمودار ہوا اور اکثر نماز پڑھنے والے بھیگتے ہوئے اپنے گھر کو لوٹے۔

حکایت

مولانا مرحوم بارادہ حج گھر سے روانہ ہوئے لیکن کلکتہ میں بعارضۃ تپ مبتلا ہوئے راہی ملک بقاء ہوئے چینی باغ میں جہان تاجران شکر ضلع عظیم گڈہ کی دوکانین واقع ہیں ساتھیوں نے دفن کیا دو سال کے بعد زمین نشیب کو جہان قبر واقع تھی پانی کی رونے کاٹ دیا اور نقش شریف تغیرات جسمانی سے مبرا نمودار ہوئی۔ ایک سعادتمند مسیحی شیخ میرن نے نقش کو قبر سے نکالا اور بعد دینے غسل اور پھناے نقین جدید کے بلند جگہ پر اُسی باغ میں پھر دفن کر دیا۔ شاید بسبب خشک ہو جانے رطوبت جسمانی کے بال اور ناخن بڑھ گئے تھے جبکہ شیخ مذکور نے بوجہ اپنی لاعلمی کے ترشویا اور تراشہ کو تبرکاً ایک بوتل میں بند کر کے چینی باغ کی مسجد میں رکھوا دیا جو غالباً اب تک محفوظ ہے۔ میں نے ان واقعات کو خود نہیں دیکھا ہے لیکن شیخ میرن و دیگر معتبرین نے مجکو خبر دی اور مجکو اس روایت کی صداقت پر کمال بھروسہ ہے۔ مسلمانوں کے لیے یہ کوئی انوکھی غیر معمولی بات نہ تھی کیونکہ ایسے واقعات بہ کثرت سُنے گئے ہیں اور یہ تو میری آنکھوں کا دیکھا واقعہ ہے کہ حوالی شہر اعظم گڈہ میں حافظ وحید الدین کی قبر بخیت کی جاتی تھی اتفاقاً یہ صندوق لٹکھل گیا اور

غش و کفن دونوں کی یہ حالت تھی کہ گویا قبر کے اندر کسی نے ابھی رکھ دیا ہے حالانکہ تدفین سے اُس وقت تک کئی ہفتے گزر چکے تھے اور حافظ صاحب کو دم مرگ حبسِ بول کی شکایت لاحق تھی جو تعجیل بوسیدگی کی محرک خیال کی جاتی ہے۔

مالک ابن انس نے روایت کی ہے کہ چھپا لیس برس بعد واقعہ اُحد کے عمرو بن الجحوم اور عبداللہ بن عمرو بن حزام شہدائے اُحد کی قبرین بوجہ سیل کے گھل گئیں اور دونوں کی غشیں ایسی تازہ تھیں جیسے کہ کل مے ہین۔ اُن میں ایک کا ہاتھ جراحت پر تھا وہ اپنی جگہ سے ہٹایا گیا تو زخم سے خون جاری ہوا اور جب چھوڑ دیا گیا تو پھر بدستور موقع جراحت پر جا لگا۔ اس طرح جابر بن عبداللہ انصاری نے روایت کی ہے کہ معاویہ نے اپنے زمانہ خلافت میں کوہ اُحد کی طرف سے ایک نہر نکالی اور اس ضرورت سے شہیدوں کی قبرین کھودنی پڑیں راوی کہتے ہیں کہ لوگ مردوں کو لیجاتے تھے اور معلوم ہوتا تھا کہ وہ سوئے ہیں اسی نامحمو کا روائی کے ضمن میں سید شہداء امیر حمزہ کے پاسے مبارک پر ایک پھاوڑا لگا اور اُس سے خون جاری ہوا الغرض ان روایتوں سے تصدیق آئے کہ یہ **وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ یَقْتُلُ فِی سَبِيلِ اللّٰهِ اَمْوَاتٌ طَبَلْ اَحْیَاءٌ لَّکِنْ لَا تَشْعُرُوْنَ** ۵ دہارہ سورۃ البقرہ کو ع ۱۸ بخوبی ہوتی ہے۔

۱۵ اور جو لوگ اللہ کی راہ میں مارے جائیں اُن کو مرا ہوا نہ کہو۔ بلکہ وہ زندہ ہیں مگر تم لوگ

معجزہ

صفوہ بن عدی سے مروی ہے کہ بروز احد قتادہ بن النعمان کی آنکھ میں تیر لگا اور حدقہ چشم اپنی جگہ سے باہر نکل پڑا جناب رسالت ﷺ نے اسکو اصلی جگہ پر رکھ دیا وہ آنکھ قتادہ کی دوسری آنکھ سے زیادہ خوشنما بن گئی۔ چنانچہ روایت کی جاتی ہے کہ پسر قتادہ عمر بن عبد العزیز کی خدمت میں حاضر ہوا خلیفہ نے پوچھا کہ تم کو کون اُس نے یہ شفا عطا فرمائی؟
 اَنَا ابْنُ الدِّي سَأَلْتُ عَلَى الْخَدِّ عَيْنَهُ | فَرَدَّتْ بِكَفِّ الْمُحْصَفَةِ أَيُّهَا سَرَاد
 فَعَادَتْ كَمَا كَانَتْ لِأَحْسَنِ حَالِهَا | فَيَا حَسَنَ مَا عَيْنٌ وَيَا طَلِيبَ مَا رَدَّ
 پاک اعتقاد خلیفہ نے ارشاد فرمایا کہ جن لوگوں کو میرے پاس سفارش لانا ہوا انکو ایسا ہی ذریعہ پیش کرنا چاہیے۔ ایسے معجزات لائق انکار کے نہیں ہیں کیونکہ لوقا نے بھی روایت کی ہے کہ مسیح نے ملکھوس کا کٹا ہوا کان جوڑ دیا تھا۔

معجزہ

عن ابن عباس قال ان امرأة جاءت باین | ابن عباس سے روایت ہے کہ کسا انھوں نے کہ ایک عورت
 لها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت | اپنا بیٹا جناب رسول کی خدمت میں لائی اور عرض کیا کہ
 میں بیٹا اس شخص کا ہوں جسکی آنکھ زخارہ پر برہ آئی تھی۔ اور جناب مصطفیٰ کی تسلی نے اسکو لوٹا دیا۔ پس وہ یہی تھی
 ویسی ہی عمدہ حالت میں ہو گئی۔ کیا اچھی آنکھ تھی اور کیا خوب لوٹائی گئی ۱۲

یا رسول اللہ ان ابی بہ جنون وانہ
 لیاخذہ عن غدائنا وعشاءنا فیسر رسولاً
 صلے اللہ علیہ وسلم صدرہ ودعا فتم نفعہ
 وخرج من جوفہ مثل الجرد الاسود
 یا رسول اللہ اسکو جنون ہو جبکہ دورہ ہنگام طعام
 چاشت طعام شب ہوا کرتا ہوا آنحضرتؐ اس کے
 سینہ کو مہلایا اور عاکی پس اس لڑکے نے قوی کی اور
 پیٹ کے ایک شے مثل سیاہ بچہ ساگ کے نکلی
 (رواہ الدارمی) جو دوڑتی تھی۔

عارضہ کلب الکلب میں ایک قسم کے کیرے شکل بچہ ساگ مریض کے بول میں دیکھے جاتے
 ہیں اس طرح ممکن ہو کہ لڑکے کے پیٹ کے کسی قسم کا مادہ فاسد بقوت اعجاز خارج ہوا ہو اس سے
 بہت زیادہ عجیب ایک قصہ متی باب ۸۔ میں بیان کیا گیا ہو کہ دو آدمیوں پر دیوسو لہتے
 جنگی شورش سے راستہ بند ہو گیا تھا جب مسیح علیہ السلام ان کے قریب پہنچے تو دونوں نے
 فریاد کی اور اسی فریاد کے ساتھ یہ درخواست بھی کی کہ انکو سورون کے غول میں جانے دین
 چنانچہ یہ درخواست منظور ہوئی اور سورون کا غول دریا میں ڈوب مرا۔

معجزہ

روایت کی ابن عدی وابن ابی الدنیا و یحییٰ و
 ابو نعیم عن انس رضی اللہ عنہ قال کنا
 ابن نعیم نے انس رضی اللہ عنہ سے کہ کہا انھوں نے

حق یون ہو کہ اگر چھوٹ کہنا منظور ہوتا تو عنوان بیان یہ اختیار کیا جاتا کہ عورت کی سبکی پر رسول اللہ کو
 رحم آیا اور آپ نے قلم باذنی کہے مودہ کو جلا یا ۱۲

فی الصفة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فانتبه فجوز عينا ومهاجرة
ومعها ابن لها قد بلغ فلم يلبث
ان اصابه وباء المدينة فمرض
اياما ثم قبض فغمضه النبي صلى
الله عليه وسلم وامره اى النساء
بجهازه فلما اردنا ان نغسله
قال يا انس انت امة فاعلمها قال
فاعلمتها فجاءت حته جلست عند
قداميه فاخذت ثهما ثم قالت
ما ابني فقلنا نعم فقالت اللهم
انك تعلم اني اسلمت اليك
طوعا وخلعت الاوثان زهدا
وخرجت اليك رغبة اللهم
لا تشمت بي عبدة الاوثان
ولا تجعلني في هذه المصيبة
ملا طاقه الى

کہ ہم لو کہ صفین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس
تھے کہ ایک اسی بڑھیا ہجرت کر کے آئی اور اُس کے
ساتھ اُس کا لڑکا بھی جو حد بلوغ کو پہنچ گیا تھا
اُسی عرصہ میں وہاں مَدینہ کا اثر لڑکے پر پڑا
چند سے بیمار رہ کے مر گیا پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم
نے اُس کو ملاحظہ کیا اور انس کو سُکی تجہیز کا حکم دیا
راوی کہتے ہیں کہ جب ہم لوگوں نے غسل دینے کا
ارادہ کیا تو حضور نے فرمایا کہ اے انس متوفی کی ماں
کو جا کر خبر دو پس میں نے اُس عورت کو خبر دی
وہ آئی اور متوفی کے قدموں کے پاس بیٹھی اور
دونوں ہاتھوں پر کپڑے لپیٹنے لگی کہ کیا میرا بیٹا
مر گیا؟ ہلوگوں نے کہا کہ ہاں تب اُس نے کہا
کہ اے پروردگار تو جانتا ہے کہ میں بخوشی خاطر تیرا
ایمان لائی اور بتوں کو بوجہ پرہیز گاری چھوڑ دیا
رغبت کے ساتھ تیری طرف آئی۔ اے پروردگار
میرے معاملہ میں بہت پرستون کو خوشی کا موقع
دے اور اس مصیبت میں وہ بوجہ ہجرت ڈال

بِحَمْدِهِ فَوَاللَّهِ مَا انْقَضَى كَلَامُهَا
حَتَّى حَرَكَتْ قَدَمَيْهِ وَالْقَى الثُّوبَ
عَنْ وَجْهِهِ وَطَعَمَ وَطَعْنًا مَعَهُ
وَعَاشَ حَتَّى قَبِضَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
وَهَلَكَتْ أُمُّهُ - وَهَذَا وَإِنْ كَانَ
كَرَامَةُ لَامَهُ فَإِنَّمَا أُعْطِيَتْهَا بِبِرِّكَتِهِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَدُخُولِهَا
فِي دِينِهِ وَكُلَّ كَرَامَةٍ لَوْ
فَهِيَ مَجْزُؤَةٌ لِنَبِيِّهِ -

(السير النبوی الآثار المحمدیہ لیسرطان)

جسکی برداشت کی مجھ میں طاقت نہیں ہو پس
خدا کی قسم اُس عمر میں نے اپنی بات پوری نہیں کی
تھی کہ متوفی کے پاؤں میں حرکت پیدا ہوئی اور
سو اُس نے کپڑا ہٹا دیا خود اُس نے کھانا کھا یا اور
ہم لوگوں نے اُس کے ساتھ کھانا بعد وفات جنا
رسول صلی اللہ علیہ وسلم اور اپنی ان کے بھی ہڑکا
زندہ رہا۔ یہ واقعہ ہر چند عورت کی کرامت ہے لیکن
آخر یہ کرامت یہ برکت نبی علیہ السلام کے بسبب
قبول کرنے اُنھیں کچھ دین کے حاصل ہوئی اور

سب کرامتیں نبی کی اُس کے نبی معجزہ ہیں اور
کہنے والے اس روایت کی صداقت پر گفتگو کریں گے یا یہ کہ نہ نکالیں گے کہ مریض کو سکتے ہو گاتھا
اور پھر قوت طبعی نے ہر سکوت کو توڑ دیا لیکن اس طرح کے وسوسے تو ہر ایک خبر میں اور نسبت
ہر معجزہ و کرامت کے پیدا کیے جاسکتے ہیں چنانچہ ہم مثلاً اُس معجزہ احیاء مواتے کا تذکرہ
کرتے ہیں جو یہ برکت قدسی نفس مسیح علیہ السلام کے ظاہر ہوا تھا۔ لوقا باب ۸۔ میں یہ
حکایت تحریر ہے کہ ایک لڑکی مر گئی مسیح علیہ السلام فوراً موقع پر تشریف لے گئے اور
لڑکی کا ہاتھ پکڑ کر فرمایا کہ اے لڑکی اٹھ چنانچہ وہ اٹھ بیٹھی۔ اس طرح یوحنا کی کتاب باب ۱۱
سے ظاہر ہوتا ہے کہ مریم اور مرثا اور ان دونوں کے بھائی لعز کو مسیح پیار کرتے تھے

لعزرا اور ایک غار میں دفن کر دیا گیا اور غار کے منہ پر پتھر رکھ دیا گیا تھا چار دن کے
 مسیح نے اُس پتھر کو ہٹوایا اور لعزرا کو پکارا تا مگر وہ مع کفن کے غار سے نکل آیا۔
 عیسائیوں کی طرح ہم سب مسلمانوں کو اعتقاد ہے کہ مسیح علیہ السلام مردوں کو زندہ
 کر سکتے تھے لیکن یہود اور یہود کو تو ان دونوں معجزات پر انھیں شہنوں کے
 وار و کرنے کی گنجائش باقی ہے جنکو عیسائی جہنلین اعجاز محمدی پر عائد کرتے ہیں۔
 سچ تو یہ ہے کہ انکی جھٹون کی دودھارین ہیں جنکی زدا اعجاز محمدی اور مسیحی یکساں
 پڑتی ہیں بلکہ جبکہ خاص رخ مسیحیوں کی طرف ہے وہ زیادہ تیز دکھائی دیتی ہے
 کیونکہ کہا جاسکتا ہے کہ درمیان مسیح اور خاندان لعزرا کے سلسلہ نیاز و فائز تھا
 آپس کی سازش میں وہ زندہ درگور کیا گیا اور پھر کفن کھڑکھڑاتا جیتا جاتا غار کے
 نکالا گیا۔ (س) سلمان جو روایتیں معراج کے متعلق بیان کرتے ہیں عقلاً
 مستبعد پائی جاتی ہیں۔ (ج) واقعہ معراج کی بابت درمیان علمائے اسلام کے
 اختلاف ہے بعض اُسکو حجابی اور بعض روحانی قرار دیتے ہیں الغرض انکی جو کچھ حقیقت
 تسلیم کیجائے لیکن ممکن ہے کہ بقدرت الہی وجود پذیر ہوئی ہو خواب تو ہم لوگ بھی دیکھتے
 اور لیٹے لیٹے چند ساعتوں کے اندر دور و دراز مقامات کی سیر کرتے ہیں۔ ہماری
 روح اور ہمارے خیالات سے بہت زیادہ انبیاء و ان کے جسم خاکی لطیف تھے
 ایسے تسلیم معراج جسمانی بھی کوئی استحالہ عقلی و قیاسی اور معتقدات اہل اسلام کے
 عائد نہیں ہوتا۔ حق یہ ہے کہ جو لوگ خدا کے وجود اُسکی قدرت اور عام

تصرفات روحانی سے منکر ہیں اُنکے ساتھ مناظرہ کی دوسری شکل ہے جسکو مسکلمین اسلام نے اپنی تصانیف میں بوجہ احسن نمایاں کر دیا ہے اور اس موقع میں اُن کا بیان کرنا موجب تطویل متصور ہے مگر ارباب مذاہب مشہورہ تو بہت بڑے بڑے واقعات غیر معمولی کا اظہار بر بنائے قدرت اکبیر کرتے ہیں پس انگلیچا لیش باقی تین ہیں کہ معراج محمدیؐ خلاف عقل اور دور از قیاس ثابت کر سکیں۔ عیسائیت کے منادی کرنے والے کبھی بھی فلسفیوں کا دامن پکڑ کے تعریفین کرتے ہیں اسلئے میں اُن بزرگوں کو اُنھیں کے پیشوا پولوس مقدس کی چند روایتیں یاد دلاتا ہوں وہ بے شبہہ اپنا فخر کرنا مجھے مناسب نہیں پر میں خداوند کی رویتوں اور مکاشفوں کا بیان کیا چاہتا ہوں۔ مسیح کے ایک شخص کو میں جانتا ہوں کہ چودہ برس گزے ہوں گے (کہ وہ یا تو بدن کے ساتھ کہ یہ مجھے معلوم نہیں یا بغیر بدن کے یہ بھی مجھے معلوم نہیں خدا کو معلوم ہے) تیسرے آسمان تک یکا یک پہنچایا گیا۔ اور میں ایسے شخص کو جانتا ہوں کہ (وہی یا بدن کے ساتھ یا بدن کے بغیر کہ مجھے معلوم نہیں خدا کو معلوم ہے) فردوس تک یکا یک پہنچایا گیا، اور اُسے وہ باتیں سنیں جو کہی کی نہیں اور جبکہ کتا بشر کا مقدور نہیں، پولوس کا دوسرا خط قرنتیوں کے نام باب ۱۲- ورس ۱- لغایت ۱۷)

دیکھیے مسلمانوں کی جماعت میں جو اشتباہ در باب معراج جسمانی و روحانی پڑ گیا ہے وہی مشبہ پولوس کو بھی پڑا تھا اور حسب طح اسرار الہی کو پولوس کے صاحب معراج نے ظاہر نہیں کیا و یا یہی قرآن پاک میں اُسکے بیان سے اعراض ہوا ہے

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا ۖ مَا أَكْفَىٰكَ مَا كَذَّبَ الْفُجَّارُ

(پارہ ۲۷- سورہ النجم- رکوع ۱)

مَآ سَآیَ۔
سیرا تو یہ خیال ہو کہ تیسرے آسمان تک کوئی گیا ہو لیکن فردوس تک جانے والے
ہم اے پیغمبر علیہ السلام تھے اور شاید مسیح نے معراج محمدی کی خبر اپنے شاگردوں
کو دی تھی انھیں سے سُن کے پولوس نے بطور پیشین گوئی اُسکا تذکرہ فرما دیا ہے
اور صیغہ ماضی کا واسطے واقعات آئندہ کے اُس طرح مستعمل ہوا ہے جیسا کہ کتب عبد عتیق
میں اُسکا استعمال اکثر پیشین گوئیوں میں دیکھا جاتا ہے۔ ہمارے خیال سے علما
مسیحی کب اتفاق کرنے لگے لیکن یہ تو ان کو تسلیم کرنا پڑیگا کہ ایسی معراج جس کا عقائد
مسلمان لکھتے ہیں ممکن ہے اور تابعان مسیح بھی اُسکا استفادہ کر چکے ہیں۔

رحمت پروردگار

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَابْتَغُوا لِي دَرَجَاتٍ مِّنَ الشُّرُوعِ طُغْيَانًا

النُّورِ مِّنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا (پارہ ۱۵- سورہ بنی اسرائیل- رکوع ۱۰)

۱۵۔ پس وہی خدا نے اپنے بندہ کی طرف جو وحی کرتی تھی۔ جو کچھ پیغمبر نے دیکھا اُس میں ان کے

قلب نے جھوٹ نہیں ملایا ۱۲

۱۶۔ اے پیغمبر۔ لوگ تم سے روح کی حقیقت دریافت کرتے ہیں تم ان سے کہد کہ روح میرے پروردگار

کے حکم سے ہے اور تم لوگوں کو تھوڑا سا علم دیا گیا ہے ۱۲

ترجمہ رحمت پروردگار

اس آیسے اشارہ سے سمجھنے والے سمجھ سکتے ہیں کہ روح ایک حلیل القدر مخلوق خدا ہے اور اُسکے دامان حقیقت میں کچھ ایسے بھید چھپے ہیں جبکہ ظاہر کردینا حکمت الہی نے پسند نہیں کیا لیکن جیسا کہ اقتضائے فطرت بشری ہے اس پردہ داری نے شوق تفتیش کو زیادہ بھڑکایا۔ عقلمندوں نے موشگافیان کین اور بال کی کھال نکال ڈالی با اینہم خود انکا باہمی اختلاف نہ گیا اور نہ اتنا کونی صورت اطمینان دکھائی دی کہ ان جستجو کرنے والوں میں کسی نے گویا کو بھی پایا ہے یا سب سب برسر غلط سنگریزوں کو درغلطان سمجھ رہے ہیں۔ باوجود اعتقاد و مَا أَوْثِقْتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا میں خیال کرتا ہوں کہ یہ جو ہر نورانی مسافر آسمانی حکم بانی ظلمت کے جسمانی میں حلول کرتا اور سرریق پر مشتمل ہوئے کے نامی اعضاء و جوارح پر جو حقیقت اُسکے ارکان دولت ہیں شاہانہ فرمان روائی کرتا ہے۔ اُسکی غایت سفر یہی ہے کہ وارا امتحان دنیا میں اچھے کام کرے اور ذخیرہ سعادت سے بہرہ مند ہو کہ عالم علوی کی طرف شاد و خرم لوٹ جائے لیکن نا آزمودہ کار فرمان روا کے فرومایہ اہلکار عناصر خسیسہ کے فرزند ہیں۔ ان رذیلوں کی صحبت اپنا اثر ڈالتی ہے اور پھر شیطان جو تجربہ کار اور پُرانا دشمن اولاد آدم کا ہے اُس غریب کو آسانی کے ساتھ بدراہ کر لیتا ہے اور چند روزہ دور سلطنت بدکرداریوں میں کٹ جاتا ہے اور اپنی ذاتی خوبیوں کو بھی برباد کر کے عالم صغیر کا بد بخت بادشاہ شقاوت کے ہونٹھے سر پر دھرے واپس جاتا اور ندامت کی آگ میں جلتا خواہ جلا یا جاتا ہے کھپے۔

خوش نصیب و حین ایسی وضعا رہی ہیں جن پر بداندیشوں کے چکے نہیں چلتے کار کا عالم
میں وہ اپنی نیکیاں چھوڑ کے ساحت قرب الہی میں جسکی تعبیر صحائف قدیمہ میں سمانی
بادشاہت کے ساتھ کی گئی ہو واپس جاتی اور علی قدر مراتب قرب باری کا استفادہ
کرتی ہیں۔ یہ وہی پاک روحین ہیں جنکو وقت چھوڑنے نفس عنصری کے یہ
مژدہ جانفزا سنایا جاتا ہے **يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً**
مَرْضِيَّةً فَادْخُلِي فِي عِبَادِي لَا أُدْخِلُ جَنَّتِي دَارُهُ۔ ۳۰
سورة الفجر

خداوند! تو قادر تو انا بخشنده بہ منت ہونیک بندوں کے طفیل میں مجھ
گنہگار تہہ کار کو توفیق خیر دے۔ اور اس حسرت آگین ساعت میں کہ عمر بزون
کا سلسلہ و داد و ستون کا سرزشتہ اتحاد قریب الانقطاع ہو اپنے پاک فرشتوں کو حکم
دیدے کہ اس پُر تقصیر کے اعمال سیئہ سے قطع نظر کریں اور تیرا یہ مبارک پیام
بجھ کو بھی سنا دین۔

ای از کرمت امیدوارم	جز مرحمت تو کس ندارم
رجح کن دوستگیر من شو	اے فیض رسان جملہ عالم

یہ عذر ناقابل قبول ہے کہ دشمنوں کی خلش ناجسوں کی آمیزش نے ایسی کشمکش
پیدا کر دی کہ سلطان روح کو راہ راست پر چلنا غیر ممکن ہو گیا کیونکہ آخر صالحین کی
روحوں کو بھی توبہ اندیشوں سے سابقہ پڑا اور وہ متاع تقویٰ کو رہزون کے

دست برد سے صاف بچالے لیکن ایسے ساتھ یہ فریاد بھی لائق التفات کے ہے کہ انسان کے لیے خواہش نفسانی کا اُبھار بہت سخت ہے جو اُو العزم اُسکے پھندے سے بچ سکے وہ ضرور حُسنِ خدمت کے صلہ میں مستحقِ بخشش اور بخشائش کے ہیں مگر جو پھنس گئے اُنکی حالت زار بھی بواہدِ حالات آقاے کریم کی نظرِ شفقت کو اپنی طرف توجہ دلا رہی ہے۔ اس واقعہ کا تو خدا شاہد ہے کہ اوامر کی تعمیل نواہی سے پرہیز ایسے ذمہ داری کے کام ہیں کہ عظیم الشان مخلوق اُنکے اٹھانے سے ڈر گئی لیکن انسان کی جاہلانہ حوصلہ مندی نے اُس بارگراں کو بے عذر اپنے سر پر لے لیا قال اللہ تعالیٰ
 لَئِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا اَللَّيْعَابُ بِاللّٰهِ
 الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ وَيَتُوبُ اللّٰهُ عَنْكَ
 الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَكَانَ اللّٰهُ غَفُورًا رَّحِيمًا۔ (پارہ - ۲۲ -
 سورۃ الاحزاب - رکوع ۹)

لاریب دانشمندی کی بات نہ تھی کہ ایسی خطرناک بازی کھیلی جاتی مگر مین قیاس کرتا ہوں

ہفتے ذمہ داری کو آسمان وزمین اور پہاڑ پر پیش کیا تو انھوں نے اُسکے اٹھانے سے انکار کیا اور ڈر گئے اور آدمی نے اُسکو اٹھا لیا وہ بیشک بڑا طاعن الم اور نادان ہے حاصل ذمہ داری کا یہ ہے کہ اندھا نیک اور شرک مردوں اور عورتوں کو سزا دے اور ایمان لانے والے مردوں اور عورتوں پر رحم کرے

اللہ بخشنے والا اور مہربان ہے - ۱۲

کہ انسان نے ذمہ داری کا بوجھ تحض رحمت الہی کے بھروسے پر اٹھایا اسوقت اسکو یہ اندیشہ نہ تھا کہ دنیا میں جا کے خدا کا انکار یا شرک فی الالوہیت کا اعتقاد کرے گا باقی رہیں مرحلہ اعمال کی خفیف لغزشیں انکی معافی آقا سے کریم کے حضور سے حاصل کر لینا اُسے چند ان دشوار نہیں سمجھا۔ ساوہ طبیعت روحانیوں کو مادی ضرورتوں کا تجربہ نہ تھا اور شیطانی وسوسوں کا بھی وہ ٹھیک اندازہ نہ کر سکے۔ اچھل وقت عرض امانت ذمہ داریوں کا قبول کر لینا آسان معلوم ہوا لیکن کارگاہ دنیا میں شگلا کی حقیقت کھلی اور اچھے اچھے بزرگ اندیشہ حساب سے کانپ اُٹھے۔

کہ عشق آسان نمود اول و لے افتاد مشکلما

دشمنہ فکر کرنے والے جانتے ہیں کہ خدا کی نعمتیں بشمار ہیں انسان کی مجال نہیں کہ اپنی محدود طاقتوں سے بشمار نعمتوں کا شکر اور ایسے منعم کا فرض عبودیت ادا کر سکے۔ چنانچہ اسی بنیاد پر نیک کار بندے بھی حُسنِ عمل پر مطمئن نہیں ہیں اور انکی دور بین چشم تماثل ہم تہید ستون کے خدا ہی کے دستِ کرم کو نکھ رہی ہو۔

حدیث

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ عن رسول اللہ	ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ فرمایا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم ان قال لکن یسجدی	صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تم میں کوئی بوجہ اپنے عمل کے

احدا منکم عملہ قال رجل ولا ایاک یا رسول
 اللہ قال ولا ایاک ان یتخذ فی اللہ منہ حذہ
 نجات نہ پایگا ایک انبی نے عرض کیا کیا آپ بھی
 حضور نے فرمایا کہ میں بھی مگر یہ کہ اللہ اپنی رحمت سے
 (رواہ مسلم) مجھ کو ڈھانپ لے لیکن تم لوگ میرا دعویٰ انصاف کرو
 وکن سد و-
 پھر بھی نیک کاروں کے حق میں انکے اعمال حسنہ سفارش نجات کر سکتے ہیں لیکن ہم
 گنہگاروں کی جماعت کے لیے تو سولے رحمت الہی کے کوئی دوسرا سہارا نہیں ہے۔
 زاہدانِ خمسۃ افعال شوق سے اپنی نیکیوں کی میزائیں دین صحیفۂ اعمال کے گوشوارے
 بنوائیں ہم تہید ستون کی رویداد معاملہ بہت مختصر ہو اگر داور محشر محض اپنے فضل سے
 بخش دے تو یہ اسکی بندہ پروری ہو اور اگر نہ بخشے تو سولے اس التجا کے کسی معذرت
 کا موقع حاصل نہیں۔ اللَّهُمَّ اغْفِرْ ذُنُوبَنَا الْيَوْمَ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ
 بفقوے کل حزب بما لَدَیْہِمْ فَرِحُونَ۔ ایک طرف بندگان صالح اپنے زہرِ تلخ
 پر غمخ دل ہیں اور دوسری طرف ہم خطا کاروں کے سینہ میں اعتقاد و رحمت الہی
 کا ولولہ اٹھ رہا ہے پس آج ہم کیوں اپنے معقدات کے مزے نہ لیں اور ہمجنسوں
 کو مندرجہ ذیل تسکین وہ سندیں نہ دکھائیں۔

سند

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ
 مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ

فَقَدْ افْتَرَىٰ لِشَيْءٍ عَظِيمًا (پارہ ۵ - سورۃ النسا رکوع ۷)

جب خدا کے ساتھ کسی دوسرے کو شریک فی الالوہیت کرنا گناہ عظیم ہے تو اُس کے وجود سے انکار کر جانا اگر شرک سے زیادہ سنگین نہوتا ہم اس سے کم بھی نہیں ہیں۔ ان دونوں سے کم درجہ گناہوں کی نسبت پروردگار عالم خود خبر دیتا ہے کہ وہ صغیر ہوں یا کبیرہ سب کے سب ممکن لغو ہیں۔ یہ خبر فرحت اثربالضرور اطمینان دلانے والی ہے لیکن اُس کے ساتھ شرط شیتے اندیشہ پیدا کر دیا اور ٹھیک پتا نہیں چلتا کہ کون کن سعادت مند فیض مغفرت سے بہرہ مند ہوں گے اور کن بد بختوں کو اُس نعمت عظمیٰ سے محرومی نصیب ہوگی۔ دنیا کے بادشاہ ایسے باغیان سرکش کے جرائم معاف نہیں کرتے جنھوں نے حکومت شاہی کی متواتر تحقیر کی ہو اس لیے منکران توحید کے حق میں جو حکم قہری صادر ہو چکا وہ درحقیقت بیجا نہیں ہے۔ موصدون کی جماعت میں بھی کچھ ایسے کوتہ اندیش موجود ہیں جو اقرار توحید کی اوٹ میں بصدغہ اتر سکتے ہیں مگر بیباکی کا اظہار کرتے ہیں ایسے مجرموں کی حالت باغیوں سے زیادہ اچھی نہیں ہے اور غالباً انھیں سیاہ کاروں کی شوخ چٹمی باعث ہوئی کہ شان مغفرت کے سامنے مشیت کا پردہ لٹکا دیا گیا۔ ان دونوں جماعت مبتلائے طغیان و طوفان عصیان کے سوا موصدون کا ایک ایسا فرقہ بھی حاضر ہے جو میدان اطاعت میں نیاز مندی کے ساتھ و طر

لے بیشک اس اُس گناہ کو کہ اُس کے ساتھ شرک کیا جائے نہیں بخشتا اور اُس سے کم جسے گناہ کو چپے معاف کرتا ہے جو اس کے ساتھ کسی کو شریک کرتا ہو اُسے بڑے گناہ کا طوفان باندھا ہے ۱۲

لیکن خواہش نفسانی کے دام میں اُبھ کے گر پڑتا ہے اس کو اس دوڑ میں پھیر جانے سے
 ندامت ہو ندامت کے ساتھ حسرت حسرت کے ساتھ اعتقاد رحمت اور اس اعتقاد رحمت
 کے ساتھ مغفرت کی امیدیں وابستہ ہیں۔ ایسے گنہگاروں کی پیشانی سے شکل ہو کہ برگ
 خجالت دور ہو لیکن قیاساً وہی لوگ معافی کے لائق ہیں اور امید قوی ہو کہ کردگار
 خطا بخش و خطا گذار کی مشیت عموماً انھیں کے بخشنے میں اپنی فیاضی کے جلوے
 نمایاں کر لگی۔ چند آیتوں کے بعد اسی سورہ کے رکوع ۱۸۔ میں پھر ارشاد ہوا ہے
 اِنَّ اللّٰهَ لَا يَغْفِرُ اَنْ يُشْرَكَ بِهٖ وَيَغْفِرُ مَا دُوْنَ ذٰلِكَ لِمَنْ يَّشَاءُ ط وَ
 مَنْ يُشْرِكْ لَيْسَ بِاللّٰهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلٰلًا کَبِیْرًا ۝۱۹ متکلم بے نظیر کے کلام میں تکرار
 صرف معنوی نہیں بلکہ لفظی بھی دور نہیں اس قدر نزدیک ایسے گوارا کی گئی کہ اعتقاد
 شرک کی تحقیر ہو اور تسکین ارباب توحید کے لیے وعدہ مغفرت کی توثیق کی جائے۔
 ناظرین یہ خیال نہ کریں کہ مؤلف خود اہل غرض ہو ایسے درازی داماں مغفرت کا اندازہ
 اپنے مفید مطلب کر رہا ہے کیونکہ ایک حلیل الشان عارف بالقرآن نے مجھے بتا دیا
 اور مجھے زیادہ فضا امید میں بلند پروازی کا اظہار کیا ہے چنانچہ ام فخر الدین
 رازی اپنی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ ابن عباس نے امیر المومنین عمر بن الخطاب
 کی موجودگی میں فرمایا کہ مجھ کو امید ہے کہ جس طرح مشرکوں کے عمل صالح انکو فائدے نہیں دیتے

۱۰ بیشک اللہ اس گناہ کو کہ اُس کے ساتھ شرک کیا جائے نہیں بخشتا اور اُس سے کم جس کے گناہ کو چاہے معاف کرے اور

اور جو اللہ کے ساتھ کسی کو شرک کرنا ہو وہ (سیدھی راہ سے) حقیقت دور ہبک گیا ہے ۱۲

اسی طرح ارباب توحید کو کوئی گناہ ضرور نہیں پہونچا سگے گا اور امیر المؤمنین اس تقریر کو سن کے ساکت رہے۔ میں کہتا ہوں کہ اس سکوت سے اشارہ پیدا ہوتا ہے کہ حضرت عمرؓ کو ابن عباس کی رائے سے اتفاق تھا مگر انتظامی ضرورتوں کے خیال سے انکی دو رائی شیون نے صراحت کو مصلحت کے خلاف سمجھا۔

سند

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِن شَكَرْتُمْ وَآمَنْتُمْ وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا عَلِيمًا (پارہ ۵ - سورۃ النہار - رکوع ۲۱)

امام رازی فرماتے ہیں۔

قال اصحابنا دلالت هذه الآية على انه لا يعذب صاحب الكبرية الا بالفرض الكلام في من شكروا امن ثم اقدم على الشرب او الزنا هذا اوجب ان لا يعاقب بدليل قوله تعالى۔ ہمارے علمائے فرمایا ہے کہ اس آیت سے یہ بات نکلتی ہے کہ گناہ کبیرہ کے مرتکب عذاب نہ ہو گا کیونکہ ہم فرض کر رہے ہیں کہ کسی نے شکر کیا اور ایمان لایا پھر اسے شراب پی یا زنا کیا تو بوجہ قول اللہ تعالیٰ کے لازم ہے کہ ایسا شخص سزا نہ پائے۔

قرآن کے الفاظ صاف ہیں اور علمائے ماہر نے انکی مقبول تعبیر فرمائی ہے بعض ناقص الادرک

اگر تم لوگ شکر کرو اور ایمان لاؤ تو خدا کو تمھارے عذاب کرنے سے کیا حاصل ہے۔

خدا شکر کا قبول کرنے والا دانا ہے ۱۲

مفہوم عام کو قیود و شرائط سے پابند کرنا اور حلقہٴ مغفرت کو بشکل اپنے خیالات کے محدود
 بنانا چاہتے ہیں لیکن الحمد للہ کہ جنت و دوزخ کے حلقوں پر ان لوگوں کو حکومت نہیں
 دی گئی ہے ورنہ وہ شاید جنت کے دروازوں پر دھڑے قفل لگاتے اور دوزخ کے
 راستوں کو اتنا کشادہ کر دیتے کہ باستثناء معدودے چند سب بندگان الہی کیا رگی
 دہکتی آگ میں جھونک دیے جاتے۔ منعم کی ستائش جو بجا و ضہ انعام کیجاے اسکو شکر
 کہتے ہیں لیکن ستائش درکنار خدا کی نعمتوں کا شمار کرنا قدرت انسانی سے باہر ہے۔ انسان
 ان نعمتوں سے جو اس کے خلق میں مبذول ہوئیں اور جو اس کی پرورش میں دمبدم
 مبذول ہوتی رہتی ہے قطع نظر کر کے غور کرے تو توفیق ستائش ایک بڑی نعمت
 ہے اسلئے ہر ایک شکر کی توفیق پر دوسرا شکر واجب ہے اور سلسلہ ستائش کتنا ہی
 دراز ہو لیکن غیر ممکن ہے کہ سرشتہٴ نعمت کی برابری کر سکے۔ ہر گاہ پروردگار اپنے بندوں
 کو ایسی خدمتوں کی تکلیف نہیں دیتا جو انکی طاقت سے باہر ہوں اسلئے ظاہر ہے
 کہ اس آیت کریمہ میں تفصیلی نہیں بلکہ اجمالی شکر مراد ہے اور صرف ایک مرتبہ الشکر للہ
 وَالْحَمْدُ لِلّٰہ۔ صدق دل سے کہ لینا اسلئے کافی ہے کہ شکر کرنے والا بندگان شاکرین
 شمار کیا جائے اور بخشش کا الہی سے بہرہ مند ہو کیونکہ اسلئے ترکیب لفظی لامستغرق
 نے کلمہ شکر کو جملہ نعمتوں کا مقابل کر دیا اور ذخیرہٴ حمد پورا بیچ رہا۔ اب منعم فیاض جوصلہ
 دے وہ پروردگانِ نعمت کے لیے بہت مگر خود اسکی شان فیاضی کے مقابلہ
 میں کم ہے۔

حدیث

عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال
 اذا انعم الله عبدًا نعمة فيقول العبد الحمد لله
 فيقول الله تعالى انظر والي عبدك
 اعطيتك ما لا قدر لك فاعطاك
 ما لا ائتمه له۔ (التفسير الكبير)

بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ نے
 بیان کیا کہ جب اللہ کسی بندہ کو کوئی نعمت
 دیتا ہے اور وہ الحمد للہ کہتا ہے تو خدا فرماتا ہے کہ
 میرے بندہ کو میں نے اسکو بقدر نعمت دی
 اور اسے میرے حضور میں بے بہا نذر پیش کی۔

جب خدا کی سرکاریں ایسی نکتہ نوازیان اور اسطرح کی قدردانیان ہوتی ہیں تو کیوں کر
 قیاس کیا جائے کہ ارباب توحید پر جو زمانہ عمر میں لاکھوں مرتبہ الحمد للہ کہ چکے ہیں حکم مزا
 صادر ہوگا اور انکی ایسی مرغوب نذرین رائیگان جائیں گی۔

سند

قال الله تعالى قُلْ لِمَنْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلْ لِلَّهِ
 كُتِبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةُ لِيَجْمَعَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ الَّذِينَ خَسِرُوا
 أَنْفُسَهُمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ۔ (پارہ ۷، سورۃ الانعام رکوع ۲)

اے پیغمبر! بوجھد کہ جو کچھ آسمان اور زمین میں ہے کس کا ہے تم کہو اللہ کا جس نے اپنے اوپر رحمت کو لازم کر لیا
 اور تم لوگوں کو قیامت کے دن جو ضرور آئیں گے اللہ کی جاکر لکھا جو لوگ خود اپنا نقصان کر رہے ہیں وہ ایمان لائیں گے نہیں ۱۲

پروردگار کی صفات کمالیہ میں رحمت و قدرت و نون شامل ہیں کسی مجال ہو کہ اس کے آزاد
اختیارات میں قید و بند لگائے یا اس کو کسی عمل پر جو مشیت کے خلاف ہو مجبور کر سکے
لیکن یہ تو اسی فاعل مختار کامل الاختیار کی بندہ نوازی ہو کہ اُسے بیچاروں کے چار کڑ
کے لیے خود اپنی ذات پاک پر جلوہ رحمت کا دکھانا لازم کر لیا ہو۔ آیہ محمولہ سے پتا لگتا
ہو کہ یہ رحمت جس کا تذکرہ مہربانہ لہجہ میں کیا گیا اُس دن نمایاں ہوگی جب کہ نیک و بد
عرصہ محشر میں حاضر ہوں اور جیسا کہ خود قاضی محشر نے بتا دیا ہو دنیاوی شفیقوں کے
تمام سلسلے درہم و برہم ہو جائیں۔ **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَوْمَ يَغْزُو الرُّعُومُ أَخِيَّتِي
وَأُخْتَهُ وَأَيِسُّهُ وَأَصَابَتْهُ وَبَيَّتُهُ لِكُلِّ امْرِئٍ مِّنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ**
(پارہ ۳۰۔ سورۃ عبس)

یون تو انسان ضعیف البنان کے لیے خدا کی رحمت اور اُسکی مدد ہر خطہ اور ہر سمت
درکار ہو لیکن ایسی کڑی گھڑی میں کہ عزیز و آشنا سمٹھ موڑ لیں اور خود اپنے اعضا تعلقاً
ہمدردی چھوڑ دیں اشد ضرورت پیش آنے والی ہو کہ رحمت اُسی گنہگار ان بے یار
و دیار کی مددگار ہو۔ انسان وہی دکھٹکھٹاتا ہو جسکے کھلنے کی توقع ہو مانگتا وہیں ہو
جہاں کچھ ملنے کی امید ہو پس جب خود قبلہ حاجات نے پُر زور الفاظ میں امید دلائی
ہو تو حاجت مند آدمی زبان مقال لسان حال سے اس طرح کی التجا کیوں معرض

لہ اُس دن آدمی اپنے بھائی اور باپ اور چور وادر لڑکوں سے بھاگے گا اور ہر آدمی کے لیے
اُس دن ایک شغل ہو جہین پھینسا ہوگا ۱۲

عرض میں نہ لائے۔

عوض نہ لے مے عصیانِ جرمِ بیکہ
الہی تجکو غفور رحیم کہتے ہیں
کہیں عدو نہ کہیں دیکھ کے مجھے یاوس
یہ اسکے بندے ہیں جسکو کریم کہتے ہیں
اسی سورہ کے رکوع - ۶ - میں ارشاد ہوا ہر والا اذ جاءك الذين يؤمنون بآيتينا
فقل سلام عليكم كتب ربكم على نفسه الرحمة لانه من عمل منكم سوءا
فجعلنا ثمنا بآب من بعدا ۶ فاصبر فانك غفور رحيم اس آیت
میں اُن سعادتمندوں کا ذکر ہے جنہوں نے ارتکابِ معاصی کیا اور پھر تائب ہو کر
راہِ راست پر چل کھڑے ہوئے لیکن ضمن بیان میں جملہ کتب علی نفسه الرحمة کا
ایک ہی سورہ میں دوبارہ لانا بہت پُر معنی ہے۔ ہر چند یہ جملہ محلِ خاص میں ہیں
کیا گیا لیکن رحمتِ عام کی شان محض بوجہ خصوصیت محل کے اپنے اثر کو کم نہیں کرتی
یعنی یہ نتیجہ پیدا نہیں ہوتا کہ جو لوگ بعد توبہ اصلاح حالت نہ کر سکے وہ رحمتِ الہی
سے محروم ہیں۔ چنانچہ میں ایک حدیث صحیح کو نقل کرتا ہوں جس سے امیدوارانِ
مغفرت اپنے پروردگار کے درگزر کا کچھ اندازہ کر سکیں گے۔

حدیث

۱۔ پیغمبرِ جو لوگ ہماری آیتوں پر ایمان لائے ہیں جب تمھارے پاس آئیں تو ان سے کہو کہ تم پر سلامتی ہو
تمھارے پروردگار نے رحمت کرنا اپنے اوپر لازم کر لیا ہے جو کوئی تم میں سے بوجہ نادانی گناہ کرے پھر اسکے بعد
توبہ کرے اور اصلاح حال کر لے تو اسے بخشے والا مہربان ہے ۱۲

اسطرح کی فیاضیاں کبھی نہیں دیکھیں اور جب خود اپنی طبیعتوں پر نظر کرتے ہیں تو انکی
سہمتیں ایسی فیاضیوں کی متخل پائی نہیں جاتیں پس جب تعجبوں کے محاسن کی یہ
حالت ہو تو انسان کو محامد الہی پر جو مثل اپنی ذات کے عظیم المثل فقید النظر ہیں جو کچھ
تعجب ہو اس پر کوئی کیوں تعجب کرے۔ اس حدیث کو سننے شاید کوئی حجتی اعتراض کرے
کہ بار بار ارتکاب معاصی کے بدلہ میں ایسی بخشش عام جب کا تذکرہ کیا گیا اخلاص قیاس پر
اسیلے میں تباہ دیتا ہوں کہ گناہوں کا یہ معاوضہ نہیں ہے بلکہ صانع باکمال کو اپنے بنائے
ہوئے پتے کی یہ نیاز مند سی بھاگئی کہ اُسے گناہ کیا تو بہ شکنی کی لیکن پھر بھی اُس کے
حسن اعتقاد نے آقا کا دامن عاطفت نہیں چھوڑا۔ اُس کو وسوسہ شیطانی نے مرحلہ اطا
سے بار بار ہٹایا لیکن جب جب ہٹایا گیا درگاہ عالم پناہ کی طرف رجوع لایا اور رحمت
الہی کے قدموں پر گر پڑا۔

فلقد علمت ان عفوك اعظم
فمن الذي يدعوك الى الجحيم

يا رب ان عظمت ذنوبي كثرة
ان كان لا يرجوك الا محسن

سند

قال الله تعالى قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا عَلَي انْفُسِهِمْ

۱۔ پروردگار ہر چند میرے گناہوں کی تعداد زیادہ ہے۔ لیکن میں جانتا ہوں کہ تیری بخشش اُس سے بھی زیادہ ہے۔
اگر صرف نیک کاری تیری درگاہ کا امیدوار ہو سکتا ہے۔ تو پھر گناہگار کو کچھ کچھ اور کسی امیداری کرے ۱۲

لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَعْفَرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ
الْغَفُورُ الرَّحِيمُ (پارہ ۲۴- سورۃ الزمر رکوع ۶-۷)

ہم فرض کرتے ہیں کہ ایک جواد دولت مند جسکی فیاضیان مشہور ہیں اپنے قصر دولت
کی چھت پر جلوہ افروز ہو اور ہاتون کے اشارے سے فقیرون کی جماعت کو اپنی طرف
بلا رہا ہو۔ افلاس زدہ گروہ میں ایک فلسفی بھی شامل ہو جسکے پاتون کی لغزشیں اُن کی
فاقہ مستیان ظاہر کرتی ہیں۔ اشارہ کرنے والے نے کہا نہیں کہ وہ ان لوگوں کو بدعت
کے لیے بلا رہا ہو یا تہدید شدید کرنی ہو کہ یہ کثیف چمستان عیش کی ہوا کو گندہ نہ کرے
پھر ایک عقلی خطرہ یہ بھی موجود ہو کہ حاجتمندوں کے خوفانے آسائش میں حُلّ و الا
اس لیے صاحب خانہ نے واسطے انگلی گوشمالی کے تکلیف قدم گوارا فرمائی ہو کہ ان
کہہ سکتا ہو کہ بدگمانیوں کے پہلو حلقہ امکان عقلی سے خارج ہیں لیکن سوال یہ ہو کہ کیا بھوکا
فلسفی اس اشارہ کو دیکھ کے ترتیب مقدمات میں وقت رائگان کر گیا یا اس لیے دوڑ
پڑ گیا کہ سب سے پہلے دولت صدقہ سے بہرہ مند ہو ۹ میری تو یہ ہے کہ کُلّی مجزی
کی حقیقتیں فرط امید میں فراموش ہو گئی اور کاسہ دماغ میں اسوقت اس خیال کے
سواے اور کچھ نہ ہو گا کہ اکبش کول گدائی چند ساعت میں لبریز نعمت ہوا چاہتا ہو
حاصل تمثیل یہ ہو کہ حکیمانہ مصالح سے ہر چند ابھی قطعی احکام مغفرت صادر نہیں کیے گئے
لے اے پیغمبر کہہ دے کہ اے بندہ دن جنہوں نے (بوجہ ارتکاب معاصی) اپنے اوپر زیادتیان کیں انہیں

کی رحمت سے ناامید نہ ہو وہ تو بخشنے والا مہربان ہو ۱۲

لیکن صلے کرم نے بہرہ مندی کی ایسی امیدیں دلائی ہیں کہ انکی چک اور دمک میں
 مایوسی کی تیرگی دکھائی نہیں دیتی۔ اس آیت کرمیہ میں صراحتہ صرف ناامیدی سے نجات
 ہو کر اُسی کے ساتھ خدا نے اپنے رحم و مغفرت کا تذکرہ پر زور الفاظ میں فرمایا ہے جن سے
 ظاہر ہوتا ہے کہ انعام الہی حاجتمندوں کے حوصلہ سے زیادہ اور ارحم الراحمین کے شایان
 ہوگا عیناً دینی کا پیار اللفظ مجتہد کی دلپسند تاکید اُن دونوں کے بعد جملہ *هُوَ الْغَفُورُ*
الرَّحِيمُ عربی و بڑا معنی خیز بھت انگیز ہے دنیا کے حاکم جب ایسے اشاروں کا استعمال
 کرتے ہیں تو آخر اُن سے تمھاری امیدیں نیک نتیجے پیدا کر لیتی ہیں پس جب بادشاہ
 کا بادشاہ خود اُن کا استعمال فرماتا ہے تو پھر ایک دوسرے کو کیوں مبارکباد نہیں دیتے
 اور شکرانہ کامیابی میں جہین عقیدت کو واسطے سجدہ کے نہیں جھکاتے۔ ازل سے
 ترکیب عربی جملہ *هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ* سے منہ حصر پیدا ہوتے ہیں اور شک نہیں
 کہ رحم حقیقی اور بخشش واقعی وہی ہے جو محل باغراض ذاتی نہو۔ دنیا کے سب بابائیم
 وجود و کرم کا اظہار کسی نہ کسی غرض سے کرتے ہیں اور جسمانی خواہ روحانی کوئی کوئی
 فائدہ ذاتی انکی دامن شفقت میں چھپا رہتا ہے یا تنک کہ مان اور باپ بھی فرزندوں
 کے ساتھ اسی لیے رعایت کرتے ہیں کہ انکی خدمتوں سے آئندہ فائدے اٹھائیں
 انکی محبوب صورتیں کلیجے میں ٹھنڈک پیدا کریں خواہ خاندان کا نام و نشان انکی
 ذات اور نسل سے قائم رہے۔ بڑے سے بڑا بے نیاز دنیا اپنی ناموری کا نیا لامند
 رہتا ہے اور اگر طبیعت پر ولولہ خدا شناسی غالب ہو تو رحم و غفو کا شعرا سیلے اختیار کرتا ہے

کہ رضا اُسی کو حاصل کرے لیکن ذات پاک باری جامع کمالات ہے اور بے وقعت مخلوق سے اپنی ذات و صفات کے لیے کسی قسم کا استفادہ کرنا اُسکی شان اُلوہیت کے خلاف ہے۔ وہ انسانی حمد و ثنا کی جو کچھ قدر افزائی کرتا ہے یہ اُسکی خالقانہ بندہ نوازی ہے ورنہ حقیقت بیخ خوانی کی اُسکو پروا نہیں ہے اور نہ اسطرح کی حمد و ثنا سے اُسکو کوئی ذاتی فائدہ حاصل ہوتا ہے اسحال غفور وہی ہے رحیم وہی ہے دوسرے کیسی ہی تقلید تارین مگر غیر ممکن ہے کہ حد استیاری مٹ جائے اور اصل و نقل کا تفاوت دور ہو۔

ش

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى نَبِيِّ عَبْدِي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ۝

وَإِنِّ عَذَابِي هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ (پارہ ۱۴ - سورۃ الحجۃ رکوع ۴)
 ٹھیک اسی آیت کے پہلے ارباب تقویٰ کو جنت کی بشارتیں دی گئی ہیں ہمارا خدا رحمت کے ساتھ صفت علم سے متصف ہے اور واقعات کا فَمَا يَكُونُ سُبَّاسْ کے سامنے حاضر ہیں پس غیر ممکن تھا کہ وہ نہ جان لیتا کہ اقیاس کے گروہ سے بڑی ایک جماعت اُسکے بندگان گنہگار کی ہے اور تذکرہ رحمت میں اُن بکسیوں کی دلہی نہ کرنا بے نیاز کی شان بندہ نوازی سے بعید ہے۔ الغرض نبی کریم کو حکم ہوا کہ صلاے کرم اُن سب لوگوں کو سنا دیں جو عبودیت الہی کا اعتراف کرتے ہوں۔ علم اصول فقہ کا یہ مسئلہ ہے کہ جب

۱۔ اپنے پیغمبر پر بندوں سے کھدو کرین بخشنے والا مہربان ہوں اور میرا عذاب دردناک عذاب ہے ۱۲

کسی صفت کے لگاؤ میں اُسکے مناسب حال حکم صادر ہو تو علت صدور حکم وہی صفت
 ہو کر رہتی ہے مثلاً اگر کہا جائے کہ سارق مستوجب سزا ہے تو سمجھنا چاہیے کہ سرقہ حکم سزا کی
 علت ہے علی ہذا خدا کے اس ارشاد سے کہ بندگان متقی جنت میں جائیں گے ثابت ہوتا ہے
 کہ یہ سعادت اُن لوگوں کو بدولت تقویٰ حاصل ہونے والی ہے۔ اس آیت میں حکم ہے کہ میرے
 بندوں کو بشارت دو پس سمجھنے والے کیوں نہیں سمجھ لیتے کہ شانِ رحمت نے گوارا نہیں
 کیا کہ نیک کا بندے وعدہ الغام سے روحانی سرور حاصل کریں اور بندگانِ گنہگار
 مایوسی کے ساتھ منہ دیکھیں اسیلئے شرفِ عبودیت نے تحریک کی اور یہ جانفزائے بشارت
 سقرانِ بالعبودیت کو دیکھی اس سندیٰ وہ سب اشارے موجود ہیں جنکی تشریح سند مقدم
 الذکر میں کی گئی لیکن انسانی ضمیر متصل اور منفصل نے لطف اشارہ کو دو بالا کر دیا ہے
 فقرہ اَنْ عَنِ اِنِّیْ هُوَ الْحَذَابُ الْاَلَا کِبْمُ کا مفہوم بھی خدا کی جلالت کے شایانِ شان
 ہے۔ دنیا میں مروءت کی آتش غضب جلد بھڑکتی نہیں اور جب بھڑکتی ہے تو بآسانی
 بجھتی نہیں اسی تجربہ پر قیاس کرنا چاہیے کہ اگر ان علیموں کا خلاق اپنی قہری صفت کا
 اظہار کرے تو اُسکے شعلے کتنے بلند اور دیر پا ہوں گے لیکن گفتگو یہ ہے کہ کیا بروہ حساب
 وہ اربابِ توحید پر بھی اظہارِ قہر فرمائے گا؟ اگر جواب اثبات میں ہو تو دوسرا سوال
 یہ ہے کہ کس حد تک؟ رموزِ قدرت کو خدا کے بندے بالخصوص وہ جو گنہگار ہوں کب
 جان سکتے ہیں لیکن جو اشارہ اُسی کے بیان سے پیدا ہوتا ہو یا جو خبر اُسکے رسول نے
 دی ہو وہ کسی کے چھپائے چھپ بھی نہیں سکتی۔ آیہ محولہ میں پہلے خدا نے اپنی

ذات پاک رحمت و غفران کی صفت سے متصف ظاہر کیا اور اُس کے بعد اُس عذاب کا بھی تذکرہ فرمادیا جو اُس کے کارخانہ قدرت میں مہیا ہے لیکن پھر بھی بمقابلہ صفات جمالیہ کے نہ اپنے تئیں معذب کہا اور نہ کسی دوسری قہری صفت سے موصوف ظاہر فرمایا ہے۔ اب میں پوچھتا ہوں کہ کیا اس تفرقہ سے کوئی اشارہ پیدا ہوتا ہے؟ اور اگر پیدا ہوتا ہو تو وہی مقصود بیان اور ذریعہ تسکین خاطر ہم گنہگار ان ہی اشارہ قرآنی کو محفوظ فی الذہن رکھ کے دو حدیثوں کو اس موقع میں سن لیجیے۔

حدیث

عن ابی ہریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لما خلق اللہ المخلوق کتب فی کتابہ فهو عندہ فوق العرش ان دھمتی تغلب غصبی (رواہ مسلم)

ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جب خدا نے مخلوقات کو بنایا تو اپنی کتاب میں جملہ کچھ اس کے پاس عرش پر ہی لکھ لیا کہ میری رحمت میرے غصبت غالب ہوگی

شان رحمت کا غالب اور قوت قہریہ کا مغلوب ہونا تو ثابت ہو گیا اب ارباب توحید کے انجام کو ملاحظہ کیجیے۔

حدیث

روای ابو موسیٰ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم

روایت کیا ابو موسیٰ نے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے

قال اذا كان يوم القيامة واجتمع اهل النار والنار معهم من شاء الله من اهل القبلة قال لكفار لهما اكنتم مسلمين قالوا بلى قالوا فما اغنى اسلامكم وقد صرتم معان في النار ففضل الله تعالى بفضل رحمته قياما باخراج كل من كان من اهل القبلة فيخرجون منها فيود الذين كفروا لو كانوا مسلمين وقرآن رسول الله صلى الله عليه وسلم رجا ووالذين كفروا لو كانوا مسلمين تفسير كبير

فرمایا کہ جب بروز قیامت وزخی و زخی میں اکٹھے ہونگے اور ان کے ساتھ جن کو خدا چاہے اہل قبلہ بھی ہونگے تو ان لوگوں سے کفار پوچھیں گے کہ کیا تم مسلمان نہیں ہو؟ اہل قبلہ کہیں گے کہ ہن تو تب کفار کہیں گے کہ جب تم بھی ہمارے ساتھ دوزخ میں ہو تو تو کو اسلام کیا فائدہ ملا پس اللہ اپنے فضل و رحمت سے مسلمانوں پر حسن کرے گا اور حکم دیگا کہ اہل قبلہ دوزخ سے نکال لیے جائیں اسوقت کفار تمنا کریں گے کہ کاش وہ مسلمان ہوتے اور پیغمبر علیہ السلام نے بارہ ۱۴ کی پہلی آیت پڑھی تھی ترجمہ یہ ہے کہ کافر ہتھیار تمنا کریں گے کہ کاش وہ مسلمان ہوتے

سچا ہونے بھی ابن عباس سے روایت کی ہے کہ خداوند عالم برابر مسلمانوں پر رحم کرتا جائے گا اور شفاعت انبیاء و ملائکہ کے انکو دوزخ سے نکال کے داخل جنت کرے گا۔ اور آخرین حکم عام دیگا کہ ہر مسلمان داخل جنت کیا جائے اسوقت کافر وہ تمنا ظاہر کریں گے جسکا بیان بارہ ۱۴ کی شروع آیت میں ہوا ہے۔

و دروازہ رحمت بہت وسیع ہے اور جنت کی عمارتیں بھی تنگ نہیں ہیں ہاں اکثر امیدواروں کے نقد عمل ضرور کھوٹے ہیں لیکن دنیا میں مفلس نہوں تو دست فیض اسکو دنیا ضیاء دکھائے بھوکے نہوں تو صدقے کی روٹیاں کون کھائے پس خود

رحمت الہی کی وسعت خواستگار ہو کہ ہم لوگوں کی جماعت کو ہولت کے ساتھ قصر جنت میں پہنچا دے اور دوست و دشمن بنیان رفیع الشان کی جلالت قدر کو دیکھیں اور خدا کی حکیمانہ پروا کا اعتراف کریں۔

حضرت نوح ؑ نے جب اپنی کشتی بلا خیز طوفان میں ڈالی تو کہا اَللّٰهُمَّ هَبْ لِيْ مِنْ اَمْرِیْ وَ مَوْسَمِیْ اِنَّ رَبِّیْ لَغَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ ان کلمات کی برکت سے اُنکی کشتی ساحلِ مراد کو پہنچی ہم بندگانِ الہی دن رات میں کتنی مرتبہ خدا کا نام ساتھ تذکرہ رحمت کے لیتے ہیں ایسے بہت قرین قیاس ہو کہ ہماری امیدوں کی کشتیاں قیامت کے دن قعرِ بلا سے صحیح و سالم نکل آئیں۔ نامِ خدا خدائے نام میں بہت بڑی برکت ہو وہ صرف نام لینے والے کو فائدہ نہیں پہنچاتا بلکہ دور دراز وسائل تک اس کا مبارک اثر سرایت کر جاتا ہے۔ چنانچہ روایت کی گئی ہے کہ ایک اُلو العزم نبی نے راہ چلتے کسی قبر کو ملاحظہ کیا اور دیکھا کہ صاحبِ قبر پر عذاب ہو رہا ہے اتفاقاً لوٹتے ہوئے پھر اُسی راستہ سے اُنکا گذر ہوا اور عجب کشتہ قدرت نظر آیا کہ ملائکہ رحمت طبقہ ماے نور صاحبِ قبر کے لیے ہدیہ لائے ہیں۔ اس واقعہ کی حقیقت حال لائق تفتیش تھی نبی نے جناب باری کی طرف رجوع کیا وحی آئی کہ اس میت نے دمِ مرگ اپنی زوجہ کو حاملہ چھوڑا تھا جو بعد وفات شوہر بیٹا جنی وہ بڑا ہوا اور مکتب میں خدائے رحیم کے نام کی تعلیم حاصل کی پھر تو دریا سے رحمت جوش میں آگیا اور غیرت الہی نے گوارا نہیں کیا کہ سطحِ زمین پر بیٹا۔ خدا کا اس طرح نام لے اور زیرِ زمین اسکے باپ پر عذاب ہوتا ہے صحیح تفسیر مسیح کے تعلیم کی یہ ہو کہ اگر آدمی خدا پر

بھروسہ رکھتا ہوا اور پہاڑ کو حکم دے کہ ٹل جا تو اسکی مجال نہیں ہے کہ اپنی جگہ پر ڈٹا ہے
 بزرگانِ سلف میں ایسے بھروسہ کرنے والے بہت گزے ہیں اور آج انکی کارروائی
 جو محض حسنِ اعتقاد کی بنیاد پر ظاہر ہوئیں بنامِ کرامتِ تعمیر کیجاتی ہیں چنانچہ سرشکر
 اسلام خالہؓ بن الولید کی نسبت حکایت کیجاتی ہے کہ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
 کہ کے ستم قاتلِ نوحؑ کر گئے جان جانا تو بڑی بات تھی ایک بال بھی اُن کا بیکانہیں ہوا
 زیدؓ ابنِ حارثہ کسی منافق کے ساتھ مکہ سے طائف کو چلے دغا باز رفیق نے
 بحالتِ خواب اُنکے ہاتھ اور پاؤں باندھ دیے اور آماؤہ قتلِ نظر آیا زید نے جب
 دستِ تدبیر کو بیکار پایا تو خلوصِ عقیدت سے پیکار لٹھے یا دُحْمٰنُ اَغِثْنِیْ اٰخِرَ کَارِ
 خدا کا فرشتہ آپہنچا باندھنے والے کو سزا موت دی اور بندھے ہوئے کی بندشیں
 اکھول دیں۔ اب بھی اگر اربابِ توحید پر سودے بے اعتمادی غالب نہ ہو تو دین
 و دنیا دونوں جگہ کی مشکلات کو خدا کا نام لے کے حل کرنا کچھ بھی دشوار نہیں ہے۔

سند حدیث

عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے	عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ اَنَّهُ قَدِمَ
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس قیدی لائے	رَسُولَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَسْبِي
ایک عورت منجملہ اُن قیدیوں کے جستجو کرتی	فَاِذَا امْرَاَةٌ مِّنَ السَّبْيِ سَبَّتْنِيْ اِذَا

وَجَدَتْ صَبِيًّا فِي السَّبْيِ أَخَذَتْهُ
فَالصَّبَقَةُ بِبَطْنِهَا وَارْضَعَتْهُ
فَقَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ اتَّزَوْنَ هَذِهِ الْمَرْأَةَ طَارِصَةً
وَلَدَهَا فِي النَّارِ قُلْنَا لَا وَاللَّهِ وَهِيَ
لَقَدْ رُحِلَ عَنْ أَنْ لَا تَطْرَحَهُ فَقَالَ
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ اللَّهُ أَرْحَمُ بَعَادَةٍ مِنْ
هَذِهِ بَوْلَدِهَا (رواه مسلم)

اور جب ایک بچہ کو قیدیوں میں پائی تو اسکو
اٹھا کے پیٹ لپٹا لیتی اور دودھ پلاتی رسول
صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم لوگوں سے پوچھا کہ کیا
تم لوگوں کی راکھیں عورت اپنے بچہ کو آگ میں
ڈال دیگی؟ ہم لوگوں نے عرض کیا کہ نہیں خدا کی
قسم اگر اسکے امکان میں ہو تو نہ ڈالیں گی۔ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ عورت اپنے بچہ پر
جتنی مہربان ہو اس سے زیادہ پروردگار اپنے
بندوں پر مہربان ہو۔

حدیث

عن عامر الرام قال فبينما نحن عند أبي
عنه النبي صلى الله عليه وسلم إذ أقبل رجل
عليه كساء وفي يده شيء قد انتفخ
عليه فقال يا رسول الله اني لما رايتك اقبلت
اليك فمررت بغيصية شجر فسمعت فيها
اصوات فخرج طائر فاخذك تهنئا

عامر الرام سے روایت ہے کہ ہم لوگ نبی صلی اللہ علیہ
وسلم کے پاس حاضر تھے کہ ایک آدمی گلیم اوڑھے
پہنچا اور اس کے ہاتھ میں کچھ چیز گلیم میں لپیٹی ہوئی تھی
اُس نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں نے حضور کو
دیکھا اور آپ کی طرف چلا پس میرا گدرا کیا بھاری
میں ہوا اور وہاں چڑیوں کے بچوں کی آواز سنی

فَوَضَعَهُمْ فِي كِسَافٍ فَخَافَتْ أُمَّهُمُ
فَاسْتَدَارَتْ عَلَيَّ رَاسِي فَكَشَفْتُ
لَهَا عَنْهُمْ مَّقَوِّعَتٌ عَلَيْهِمْ فَلَقَّتْهُمْ
فِي كِسَافٍ فَهَمُّ أَوْلَاءِ مَعِي فَقَالَ ضَعُوهُمْ
فَوَضَعُوهُمْ وَأَبَتْ أُمَّهُنَّ إِلَّا لَزُومَهُنَّ
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ
سَلَّمَ اتَّجِبُونَ لِرُحْمَاءِ الْأَنْفَرِ
فِرَاحَهُمَا الَّذِي بَعَثَنِي بِالْحَقِّ
اللَّهُ أَرْحَمُ بِعِبَادِهِ مِنْ أُمِّ
الْأَفْلَاحِ لِمَنْ رَاحَهُمَا رَجَعُ
بِهِنَّ حَتَّى تَضَعَهُنَّ مِنْ
حَيْثُ أَخَذْتَهُنَّ وَأُمُّهُنَّ
مَعَهُنَّ فَرَجَعَهُنَّ بِهِنَّ۔

اور انکو کپڑے کے اپنی گلیم میں کھ لیا تب ان کی
مان آئی اور میرے سر پر پھیر لگا یا میں نے بچوں
کو دکھایا تو وہ ان پر آگری پھر میں نے بچوں
کو گلیم میں لپیٹ لیا جو یہ میرے پاس موجود ہیں
حصوے فرمایا کہ انکو رکھ دے اور میں نے رکھ دیا
مگر انکی مان اُنکے پاس سے نہ ٹلی پس نہ فرمایا
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا تم لوگ اس
شفقت پر جو ان کو اپنے بچوں پر ہے تعجب کرتے
ہو؟ اُس فرائض کی قسم جس نے مجھ کو سچائی کے
ساتھ مبعوث کیا ہے ہر ایک نے اللہ اپنے بندوں پر
زیادہ شفیق ہے نسبت بچوں کی مان کے اپنے
بچوں پر اور فرمایا کہ انکو لپیٹا اور وہاں رکھ دے
جہاں سے نکالا ہے اور انکی مان اُنکے ساتھ ہو

(رواہ ابو داؤد) پس وہ مرد ان کو لے گیا۔

ان حدیثوں میں انسانی اور حیوانی مانوں کے نمونہ شفقت ناظرین نے ملاحظہ کیے اور پھر
میں عرض کرتا ہوں کہ انسان ہر چیز خود غرض مخلوق ہے لیکن بسا اوقات مادر شفقت
عورتوں کو آمادہ کرتی ہے کہ اپنی عزیز جان کو بچوں پر فدا کر دیں۔ میرے ایک بڑے

ذی علم دوست کسی جگہ بہ تعلق ملازمت مع اہل و عیال سکونت پذیر تھے اتفاقاً گھر میں آگ
 لگی اور اُس کمرہ سے جس میں اُنکا بچہ سو رہا تھا آگ کے شعلے بلند ہو چلے ہمارے دوست
 قوی بازو و مرد دلیر تھے لیکن غرق حیرت کھڑے رہے اور ناز پروردہ شریف بی بی جلتے
 ہوئے گھر میں گھس گئی اور پیائے بچے کو نکال لائی۔ ہر انسان مدنی لطیف تسلیم کرتا ہے
 کہ دنیا میں مان سے زیادہ دوسرا شفیق نہیں ہے وہ قبل از حمل تمنائیں کرتی ہے اور
 بعد حمل جان بوجھ کر کہ اسکو خطرناک مرحلہ درپیش ہو واسطے سلامتی اُس عزیز کے
 جسکی صورت بھی نہیں دیکھی دعائیں شروع کر دیتی ہے۔ وہ ان رحم میں پورا ڈھانچہ
 نہیں بنا کہ یہاں خیر اندیش مان نے خیالی صورت کھڑی کر لی اور اپنے حوصلہ کے
 موافق اقبال مندی کے تاج اور سعادت مندی کی قبائیں بجان قالب کو ہپاتی
 شروع کر دیں۔ امیدوں کے ہجوم میں وہ فرزندانہ اطاعت کی آس بھی صندوق
 سینہ میں چھپائے رہتی ہے لیکن ہر گاہ ہزاروں مشتالین دیکھ چکی ہے کہ بے در
 فرزند جوان ہو کے مادری حقوق کو بھول جاتے ہیں اسیلے چنستان تصور میں
 اُسکی امیدوں کی کلیاں مڑھبائی ہوئی دکھائی دیتی ہیں با این ہمہ شفقت
 فطری کا ہر ابھر باغ بدگمانیوں سے متاثر نہیں ہوتا۔ شک نہیں کہ اگر ان کو قطعاً
 معلوم ہو جائے کہ سلوک نیک کا کیا ذکر آئندہ چل کے صاحبزادے اُسکے
 تعلقات بطنی کو بھی فراموش کر دیں گے تاہم وہ اپنی خیر طلبی سے دست کش نہوگی
 چنانچہ تائید اس بیان کی حکایت ذیل سے ہوتی ہے جو کتاب سلاطین باب میں تحریر ہے۔

حکایت

دو عورتیں ایک ہی گھر میں سکونت پذیر تھیں تھوڑے فاصلے پر دو لون
بچے جن میں ایک مر گیا اور دوسرا زندہ رہا۔ دونوں عورتوں میں ہر ایک نے دعویٰ کیا کہ زندہ
بچہ اُسی کا زائیدہ ہے اور دوسری بچہ مر گیا۔ یہ مقدمہ حضرت سلیمان کے اجلاس میں پیش
ہوا اور پچیدگی یہ نظر آئی کہ سولے بیان و عویداران کے کسی شہادت ضعیف یا قوی
کا وجود نہیں ہے۔ دشمنانِ فرمان والے تلوار منگائی اور حکم دیا کہ بچہ کے دو مساوی
ٹکڑے کیے جائیں اور ایک ایک ٹکڑہ ہر عویدار کو دیدیا جائے، جھوٹی عورت
اس فیصلہ پر رضامند ہو گئی کیونکہ چیر بھاڑ میں ہر چند ایک گناہ معصوم کی جان جاتی تھی
لیکن حکم کا یہ مطلب تو حاصل ہوتا تھا۔

شام کہ از رقیبان دامن کشتان گذشتم گوشت خاکِ ماہم برباد رفتہ باشد
لیکن سچی عورت کے پیٹ میں قبل نفاذ حکم چھریان پر گئیں اور وہ چلا اٹھی کہ منصف بنا
قطع و برید کی ضرورت نہیں مسلم لڑکا دوسری عورت کو دیدیجیے۔ جب نادری شفقت کا
پتا چل گیا تو پھر فیصلہ میں دشواری باقی نہ رہی اور آخر الذکر عورت کی گود میں نزاہتی بچہ
دیدیا گیا۔ بھیک مانگنے والی عورتیں گود میں بچہ دبا لے صبح سے شام تک چکر لگاتی
در بدر ٹھوکرین کھاتی ہیں لیکن اس تنگ حالی میں بھی گوارا نہیں ہوتا کہ خود سیر ہو کے
کھائیں اور بچہ بھوکا رہے خدا ہی جانتا ہے کہ بد نصیب مائیں اپنے جذبات کو کس طرح

دبا لیتی ہیں لیکن دیکھنے والوں نے اکثر دیکھا ہوگا کہ اگر عورت کو لگدائی سے نرم نرم
 لقمے چن کے اپنے فرزند کے منہ میں ڈالتی ہو اور خود بچے بچائے خشک ٹکڑوں کو
 چبا کے پڑھتی ہو دن بھر کی تھکی ہوئی وہ گرم راتوں میں مروہ جنبانی کرتی ہو کر کڑاتے
 جائے میں بچے کو گڈڑی سے پھپھالیتی ہو اور اگر کوئی گوشت بیچ رہا تو اُسی ناکافی حصہ
 واسطے اپنی آسائش کے قناعت کرتی ہو۔ شدت سرما سے کلیجہ کانپ رہا ہو لیکن
 اگر مجبوری میں وہ اپنے لخت جگر کو سینہ سے لپٹا لیتی ہو کہ جسم کی حرارت غریزی سے
 بچے کو راحت ملے۔ یہ سچ ہو کہ بعض حالتیں معذوری کی ایسی بھی پیش آجاتی ہیں
 کہ سخت دل مائیں اپنے فرزندوں سے قطع تعلق کرتی ہیں لیکن اُن معذوریوں کی
 داستان اور اُن صدموں کی کیفیت جو ہنگام قطع تعلق دل میں چٹکیاں لیتی ہیں اگر کوئی
 صاحبِ دل اُن بد نصیبوں کی زبان سے سُن لے تو شک نہیں کہ مغز استخوان جل اُٹھے
 اور گرم آنسو کی بھڑی غیر موسم میں برسات کا سامان دکھائے۔

قادرِ قدیر عیب معذوری سے پاک اور مان سے زیادہ اپنے بندوں پر شفیق ہو اُس کے
 خزانہ قدرت میں کسی چیز کی کمی بھی سہی نہیں جاتی ممکن ہو کہ دنیا میں وہ مصلحت اپنے بندہ
 کو کسی نعمت سے اُسی طرح محروم رکھے جیسا کہ شفیق مان بخیاں تندرستی بچوں کو پرہیز
 کراتی ہو لیکن عالم آخرت کی حالت دوسری ہو اور قیاس باور نہیں کرتا کہ اُس عالمِ حشر
 میں ہمارا پروردگار اپنا دامنِ شفقت گناہگاروں کے سر سے اٹھالے اور بندگان
 معترفِ بعبودیت کو اُس عذاب میں مبتلا کرے جسکی مہیت ابھی سے خاکساروں کے

دل ہمارا ہی ہے۔ اسی عقیدہ مغفرت کا نام حسن الظن ہے اور حدیث شریف میں اس کے دلنشین رکھنے کی سخت تاکید ہوئی ہے۔

حدیث

عن جابر رضی اللہ عنہ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبل وفاتہ (ﷺ) یقول ینبی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کوفاتے سنا ہے کہ تم لوگوں میں ہرگز کوئی نہ مرا الا موت واحدکم الا وہو یحسن ب اللہ الظن۔ (رواہ مسلم)

جابر انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ تین دن قبل وفات کے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فاتے سنا ہے کہ تم لوگوں میں ہرگز کوئی نہ مرا الا موت واحدکم الا وہو یحسن ب اللہ الظن۔ (رواہ مسلم)

سند حدیث

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان لله مائۃ رحمۃ انزل منها رحمۃ واحدۃ بین الجن والانس والہیائم والہوام فیہا یتعاطفون وبہا یتراحمون وبہا تعطف الوحش علی ولہا

ابو ہریرہ کی روایت ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی سو چھتین میں جنہیں ایک رحمت اُس نے درمیان جنوں آدمیوں جانوروں اور کٹیڑوں کے نازل کی ہے جسکی لت وہ سب ایک دوسرے سے محبت اور شفقت کرتے ہیں اور اسیکی تحریک سے وحشی جانور اپنے بچوں کو

واخِرَ اللّٰهُ تَسْعَةً وَتَسْعِينَ
 رَحْمَةً بِرَحْمَتِهَا عِبَادَةُ يَوْمِ
 الْقِيَامَةِ۔ (رواہ مسلم)

پیارا کرتے ہیں۔ اور تانے رحمتیں خدائے
 اٹھا رکھی ہیں جسے بروز قیامت اپنے بندوں
 کے ساتھ سلوک فرمائے گا۔

مادرانہ اشفاق کا بیان قبل اسکے ہو چکا ہے نہ شفقتوں سے ہر ذی شعور واقع ہر نرۃ اولاد کے
 بچوں میں داد و دستوں کے ولولہ اتحاد کی ہر ایک دور عالم میں تناخوانی ہو اکی اب کہا جاتا
 ہے کہ کلجگ کی خود غرضی نے ایسے محاسن کو دبا لیا ہے لیکن حق یہ ہے کہ اُسکی وسعت کا اندازہ
 اس میں بھی مشکل کیا جاتا ہے عاشقی اور معشوق کی حیرت انگیز داستانیں ہر قوم کی وایتوں
 میں بکثرت موجود ہیں اور شک نہیں کہ ایسے تعلقات کا دریا اتنا بک بدستور قدیم لہرین
 لے رہا ہے اور جب تک دنیا کا پرے نہ ہو اُسکی شورش نیک یا بد قالب میں قائم رہے گی
 یہ سب شعبے اُسی ایک تہ شجر رحمت سے نکلے ہیں جنکو دست قدرت نے کرۂ ارض پر
 لگایا ہے باقی تانے حصے احمد مد کہ خزانہ الہی میں اسلئے محفوظ ہیں کہ عرصہ محشر میں اپنا
 اثر دکھائیں پس یہ امید بے بنیاد نہیں ہے کہ ارباب توحید کی جماعت میں جو محل نزول
 برکات ہیں ایک بھی چشمہ فیض باری کا پیاسا باقی نہ رہ جائے گا۔

ہم نے مباحث متعلقہ تقدیر میں لکھا ہے کہ خداوند عالم اپنے فضل سے بعضوں کی دستگیری
 کرتا ہے جسکی بدولت وہ لوگ ارتکاب معاصی سے بچ جاتے ہیں۔ دوسرے ایسی
 دستگیری سے کیون محرم ہیں اُسکا معقول جواب اُسی موقع میں دیا گیا ہے لیکن یہاں
 ایک اور نکتہ شرف بیان کیا جاتا ہے۔

ایک حصہ رحمت کے جلوے ہم لوگ دنیا میں دیکھ رہے ہیں تنافس حصے رحمت کے جو مخزون ہیں آخر انکا بھی عالم آخرت میں کچھ مصرف نکلنا چاہیے اور بظاہر اسی ضرورت سے دنیا میں بڑی جماعت بندگان گنہگار امید وافر مغفرت کردگار کی کھڑی ہو رہی ہے۔ اس نکتہ کو محض میرے خیال نے پیدا نہیں کیا بلکہ حدیث صحیح میں اسکی طرف اشارہ صریح موجود ہے۔

حدیث

عن ابی ایوب رضی اللہ عنہ قال حین
حضرتہ الوفا لا کنْتُ کتمتُ عنکُم شیئاً
سمعتہ من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول
لو لا انکم تکتنبون لخلق اللہ خلقاً یدبون
یغفر لہم۔ (رواہ مسلم)

ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وقت اپنی وفات کے انھوں نے کہا کہ میں ایک بات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہے جسکو تم لوگوں سے چھپا رکھی تھی۔ میں نے حضرت سے سنا کہ فرماتے تھے اگر تم لوگ گناہ نہ کرو تو خدا کوئی ایسی مخلوق پیدا کرے جو تمکب معاصی ہوں اور خدا انکے گناہوں کو بخشے۔

حضرت ابویوب کو اس حدیث کی روایت میں یہ اندیشہ رہا کہ تنگ خیال آدمی باعتماد تعبیر از کلام معاصی پر دلیر نہو جائیں اور کچھ شک نہیں کہ ایسے زمانے میں جبکہ نفاذ احکام شرعی کی کوششیں ہو رہی تھیں شان رحمت کا ایسا اعلان خلاف مصلح عامہ تھا لیکن جب تعلیم شرعی کی روشنی پھیل گئی اور طبیعتیں انکے تحمل کی خوگر ہو گئیں اسوقت بزرگوار صحابہ نے دنیا کو

اسطرح کی مسکن حدیثوں سے بخیر رکھنا گوارا نہیں کیا۔

سند حدیث

<p>عبادہ بن الصامت سے روایت ہے کہ کہا انھوں نے کہ ایسی کوئی بات نہیں ہے جسکو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہو اور میں تمھاری بھلائی رہی ہو مگر میں تم کو گوسے وہ بات کہدی۔ ہاں ایک بات باقی ہے جسکو آج کہتا ہوں اور میری وقت اخیر ہے میں نے سنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرماتے تھے کہ جو کوئی گواہی دے کہ سوا اللہ کے کوئی معبود نہیں ہو اور بیشک محمد اللہ کے رسول ہیں تو اللہ اس پر آتش و نرغ حرام کر دیگا۔</p>	<p>عن عبادۃ بن الصامت انه قال ما من حدیث سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم لك فيه خير الا وقد حدثتكموه الا حديثا واحدا وسوف احثثكموه اليوم وقد احبط بنفسی سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من شهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله حرم الله عليه النار۔ (رواہ مسلم)</p>
--	---

حدیث

<p>حضرت عثمان سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اعتقاد پر لا الہ الا اللہ کے</p>	<p>عن عثمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مات وهو يعلم ان لا اله الا الله</p>
---	---

دخَلَ الْجَنَّةِ - (رواہ مسلم) | وفات کرے وہ داخل ہوگا جنت میں۔

حدیث

عن معاذ بن جبل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا معاذ أتدري ما حق الله على العباد قال الله ورسوله اعلم قال ان يعبد الله ولا يشرك به شيئاً فقال اتدري ما حقهم عليه اذا فعلوا ذلك قلت الله ورسوله اعلم قال ان لا يعين بهم (رواہ مسلم)

معاذ بن جبل سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے معاذ تو جانتا ہے بندہ پر اس کا کیا حق ہے انھوں نے عرض کیا کہ اللہ اور اس کا رسول خوب جانتا ہے حضور نے فرمایا کہ وہ حق یہ ہے کہ اللہ کی پرستش کرے اور اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرے پھر فرمایا تو جانتا ہے کہ بندہ کو کیا حق اللہ پر ہے جب وہ ایسا کریں۔ میں نے کہا اللہ اور اس کا رسول خوب جانتا ہے حضور نے فرمایا کہ وہ حق یہ ہے کہ اللہ کو عذاب نہ کرے۔

حدیث

عن ابی ذر یحییٰ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال اتانی جبرئیل علیہ السلام فبشعرونی انه من مات

ابو ذر غفاری سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جبرئیل علیہ السلام میرے پاس آئے اور مجھ کو خوشخبری دی کہ جو شخص تمھاری

مِنْ اَمْتِكَ لَا يَشْرِكُ بِاللّٰهِ شَيْئًا
 دَخَلَ الْجَنَّةَ قَلْتُ وَلَنْ زَنِيَ وَاَنْ
 سَرَقْتُ قَالِ وَاَنْ زَنِيَ وَاَنْ سَرَقْتُ -
 (رواہ سلم)

امت سے مجھے اور اللہ کے ساتھ کوئی شریک
 نہ کرنا ہو تو جنت میں جائیگا۔ میں نے کہا اگرچہ نہ
 کرے یا چوری کرے اُنھوں نے کہا کہ اگرچہ نہ
 کرے اور چوری کرے۔

ان حدیثوں کو مسلمانوں کا بہت بڑا فرقہ صحیح تسلیم کرتا ہے اور اُسکی مسلم الثبوت کتابوں میں
 ایسے مضمون کی اور حدیثیں بھی روایت کی گئی ہیں لیکن مشکل یہ ہے کہ انھیں کتابوں
 میں ایسی حدیثیں بھی مروی ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ تمکبان گناہ کو باپادشہن عمل
 تند و سخت عذاب زحمتیں اٹھانی پڑیں گی۔ اور بعض حدیثوں کا یہ مفہوم یہ ہے کہ ایک گروہ
 ارباب توحید کا بھی جہنم میں ڈالا اور پھر نکالا جائے گا اس تعارض میں جو نظر آتا ہے کچھ
 راز ہیں جنکی حقیقت کو خدائے کار ساز کریم نے نیاز خوب جانتا ہے لیکن دقیقہ سنج عالموں
 نے مفہوم عام میں کچھ قیدیں لگائیں معانی خاص میں چند شرطیں بڑھائیں الحاصل
 اُن کے خیال میں صالحین سلف کا یہ عقیدہ تھا۔

عقیدہ

جن بندگان مکلف نے دنیا میں ساتھ اعتقاد صحیح کے دامن عمل کو پاک مصاف
 رکھا وہ لاکھام جنتی ہیں لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ اور یہی حالت اُن
 خوش نصیبوں کی بھی ہے جنھوں نے قبل از مرگ توبہ نصوح کر کے اپنے اعتقاد و عمل سے تقاضا

کافرون اور مشرکون کے حق میں خلود فی العذاب کے قطعی احکام صادر ہو چکے اسلئے اُنکی رہائی کی امیدیں منقطع ہیں۔ اب ایک فرقہ ارباب توحید کا باقی رہا جسکے ممبروں نے گناہ کیے اور قبل از مرگ توبہ بھی نہ کر سکے یہ لوگ ہر چند عذاب ابدی سے محفوظ ہیں لیکن بخصوص عذاب عارضی (نعوذ باللہ منہ) اُنکی حالتیں مشتبه ہیں یعنے ممکن ہے کہ بتائید رحمت الہی سزا سے نلوہ بچ جائیں اور یہ بھی اندیشہ ہے کہ کم و بیش (کما شاء) اپنے کیے کی سزائیں۔

یہ سارے قرین قیاس پائی جاتی ہے اور اسکی مدد سے وہ تقاض جو مابین الاحادیث نظر آتا ہے رفع ہو جاتا ہے اسلئے میں اُسی کو تسلیم کر کے عرض کرتا ہوں کہ یہ مشتبه الحال فرقہ صد ہا ضمنی گروہ کو اپنے حلقہ میں لیے ہوئے ہے جنکی تفصیل دشوار اور موجب ملال خاطر ناظرین بھی ہے اسلئے میں عنان توجہ کو اسکی طرف سے پھیر کے کہتا ہوں کہ ممبران فرقہ موجود ہیں جن لوگوں کو بزمانہ عمر عمل بشرائع کی طرف رغبت اور کردار سراسر سے بدلتا رہی ہو وہ اگر اعتقاد توحید کے ساتھ اپنی جانین قابض الارواح کو سپرد کریں تو سودر بے میں نناٹے درجہ اُن کے لیے یہی امید ہے کہ پروردگار کی رحمت کاملہ اُن کی عارضی تعذیب بھی پسند نہ کرے گی اور یہ لوگ صالحین امت کا قدم پکڑے چمنستان جنت میں پہنچ جائیں گے۔ اس بیان کی تاکید میں ضرورت ترتیب مقدمات استدلالی نہیں ہے کیونکہ چند اسناد جو ضبط تحریر میں لائی گئی ہیں اُن پر غور کر کے ہر ذی شعور غالباً وہی نتیجہ اخذ کر سکیا جسکو میں نے اخذ کیا ہے۔

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال قال اللہ عز وجل انا عند ظن عبدي نے وانا معہ حیث یدکر نے واللہ اللہ افرح بتوبۃ عبدہ من احدکم یجد ضالۃہ بالفلاۃ ومن تقرب الی شبرا تقربت الیہ ذرا عا ومن تقرب الی ذرا عا تقرب الیہ با عا واذا اقبل الی عیشۃ اقبلت الیہ اہرول۔

(رواہ مسلم)

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہ میں ساتھ گمان اپنے بندہ کے ہوں اور اسکے پاس ہوں جہاں میری یاد کرے اور یقیناً پروردگار اپنے بندہ کی توبہ سے زیادہ خوش ہوتا ہے نسبت اس شخص کے جہم میں اپنا کھویا ہوا جانور ویران زمین میں پائے اور جو شخص مجھ سے ایک ہاتھ نزدیک ہو میں اس سے ایک ہاتھ نزدیک ہوں اور جو مجھ سے ایک ہاتھ نزدیک ہو میں اس سے ایک ہاتھ (دونوں ہاتھ کا پھیلاؤ) نزدیک ہوں اور جب میری طرف چلتا ہے تو میں اس کی طرف دوڑتا ہوں

دنیا کے فنی اختیار نیک و آقا اپنے خطا کا رخصام کے قصور معاف کرتے ہیں لیکن اکثر تشریش روئی کے ساتھ اور ملامت کے بعد پروردگار رحم الراحمین ہو وہ معافی چاہنے والوں کو معاف ہی نہیں کرتا بلکہ انکی اس سعادت پر اظہار مسرت بھی فرماتا ہے کہ انھوں نے

آخر کار نغمائے الہی کی قدر کی اُسکے مواخذہ سے نہیں اور یہ بھروسہ کر کے کہ اُنکا مالک
خاف الذل وحب سائر العیوب ہر اُسی کے آستانہ پر جا پہنچے اور اُسی کے دامنِ عاطفت کو
عجز اور نیاز کے ہاتھوں سے تھام لیا۔

سند

حدیث

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
اتاني أيت من عند ربي فخيرني
بين أن يدخل نصف أمتي
الجنة وبين الشفاعة فاخترت
الشفاعة وهي لمن مات لا يشرك
بالله شيئاً۔ (رواه الترمذی)

فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ خدا کی
طرف سے ایک آنے والا میرے پاس آیا
اور مجھ کو اختیار دیا کہ یا نصف امت میری نسبت
میں داخل ہو یا یہ کہ میں شفاعت کروں۔ میں نے
شفاعت کو اختیار کیا اور وہ اُس شخص کے لیے
ہو جو وقت وفات اس کے ساتھ کسی چیز کو شرک نہ کرے۔

حدیث

عن أبي سعيد أن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال ان من اعتمر من يشفع
للقيام من الناس ومنهم من يشفع للقبيلة

روایت ہے ابی سعید سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا کہ میری امت میں بعض آدمی بڑی
جماعت کی اور بعض ایک قبیلہ کی اور بعض

۱ منہم من یشفع للعصبۃ ومنہم
 من یشفع للرجل حتی یدخلوا
 الجنة هذا حدیث حسن۔
 (رواہ الترمذی)

جامعت قلیل کی شفاعت کریں گے اور بعض ایسے
 ہوں گے کہ ایک ہی آدمی کی شفاعت کریں گے
 تا آنکہ جن لوگوں کی شفاعت کی گئی وہ جنت میں
 داخل ہوں گے یہ حدیث حسن ہے۔

شفاعت کا اختیار دینا اور پھر اُس کا قبول فرما نا خدا ہی کی رحمت اور اُسی کی بندہ نوازی ہے
 حیلہ شفاعت کا یہ فائدہ ہے کہ شفاعت کرنے والوں کی عرصہ محشر میں عزت افزائی ہو اور
 اُسی ضمن میں بندگان گنہگار بھی شرف بجات سے بہرہ اندوز ہوں۔ ہمارے نبی نبی اکرم
 اور ہم سب انھیں کے نام مبارک کے فدائی ہیں میرا تو یہی خیال ہے کہ ہمارے آقا کوئی
 دقیقہ کوشش کا اس خصوص میں اٹھانا نہ رکھیں گے کہ اُن کے سب خادم و امان دولت
 پکڑے ہوئے فضاے جنت میں داخل ہوں پھر دیگر بزرگان دین بھی اپنی طاقت کے
 موافق ہم گنہگاروں کی دستگیری میں مساعی جمیلہ کو کام میں لائیں گے اور انشاء اللہ
 ان شتیبان امت کی حمایت میں ہم غریبوں کا بیڑا پار لگ جائے گا۔

خدا یا بحق بنی ماطہ کہ بر قول بیان کنی خاتمہ
 اگر دعوت تم رد کنی و قبول من و دست و امان آلِ رسول

خاتمہ الکتاب

محمد عبد الغفور بن محمد کرام فاروقی متوطن محمد آباد گمنہ ضلع
 اعظمکے ہفتے مولف رسالہ ہذا ناظرین کی خدمت میں گزارش کرتا ہوں کہ میں ایسے
 خاندان میں پیدا ہوا اور پرورش و تعلیم پائی جو قدیم الایام سے پیرو مسلمانوں کا ہے
 ان تعلقات نے مجھ کو ایک مدت تک تقلید اُس شمع ہدایت کا پروانہ رکھا جس کا خود وہ
 خاندان والہ و شہید تھا لیکن بعض آزاد منش دوستوں کی صحبت نے خیالات میں
 ولولہ جستجو پیدا کیا اور میں صبر و سکوت کے ساتھ مدتوں عقائد اسلامی پر غامض نظر
 ڈالتا اور انکے اصول و فروع کی جانچ عقل اور امتیاز کی روشنی میں کرتا رہا۔ خدا کا شکر ہے
 کہ میں نے اپنے موروثی مذہب کو اس کسوٹی پر بھی کامل العیار پایا اور اب میں تحقیقاً
 اُس دین متین کا معتقد ہوں جس کا اعتقاد کبھی بزرگوں کی دیکھا دیکھی ظاہر کرتا تھا۔
 کبھی کبھی مسلمان دوستوں کے مجمع میں بعض خیالات کے اظہار کا موقع ملا
 اور اُن لوگوں نے مجھ کو مشورہ دیا کہ ایسے خیالات کا بشکل کتاب منضبط ہو جانا زیادہ
 نہیں تو یہ فائدہ ضرور دیکھتا ہوں کہ خود اپنے گروہ کے کچھ ممبر جو اب تک تقلید اکملہ توحید
 اور شہادت پڑھ رہے ہیں محقق مسلمان بن جائیں۔ میں نے انکی رائے کو قرین صواب

تسلیم کیا مگر دنیاوی تعلقات نے فرصت نہیں دی۔ بعد حصول پنشن کچھ فرصت ملی
اور خدا کا شکر ہو کہ **۳۲** سالہ ہجری میں یہ رسالہ تکمیل کو پہنچا اور بنام
مصباح الکلام فی طریق الاسلام موسوم کیا گیا۔ دو ستر فرقوں
کی دل آزاری سمجھو کبھی پسند نہ تھی اس لیے میں اپنی سمجھ کے موافق کوئی فقرہ جس سے
پیر و ان ملت غیر کو رنج پہنچے یا ان کے معتقد علیہ بزرگوں کی توہین ہوتی ہو بان قلم
پر نہیں لایا یا ان اسلام کی تائید جان تک مقتضائے انصاف تھی ضرور کی ہو اور
اُس کے اصول کو معقول ثابت کیا ہو۔ مجھے مختصر نہیں ہر مذہب کے پیرو تقلید انہو تحقیقاً
اپنے مذہبی اصول کو ایسا ہی بیان کرتے ہیں مگر اُس بیان سے کوئی دانشمند نتیجہ
توہین ملے دیگر اخذ نہیں کرتا اسی طرح میں بھی مستحق ہوں کہ اپنے عقیدوں کے اظہار
اور انکی تائید میں معذور سمجھا جاؤں۔ میں نے جس غرض سے اس رسالہ کو تحریر کیا
اُسکو پہلے عرض کر چکا کاش کسی انصاف پسند کو میرے خیالات پسند آئیں تو میں
ملتجی ہوں کہ مجھ کو دعائے خیر سے یاد کریں اور اگر ناپسند ہوں تو مجھ کو دائرہ بحث وسیع
کرنا منظور نہیں ہے باقی رہا مختصر جواب اُس کو پہلے ہی گزارش کیے دیتا ہوں کہ
دینکھو ولی دین۔ اظہار خیالات میں دین حق کی تائید کی گئی ہے اور میں
حضرت کردگار کی رحمت و اسعہ سے امید وار ہوں کہ جو خدا کی توفیق سے اُسکا
بندہ معترف بہ قصور بجا لایا ہو اُسے خالقانہ بندہ نوازی کی تحریک سے قبول فرمائے اور
نجات اخروی کی سعادت سے مؤلف کو بہرہ مند کرے۔ آمین یا رب العالمین

اللَّهُمَّ أَرِنَا حَقَائِقَ الْأَشْيَاءِ كُلِّهَا تَوْفِقًا مُسْلِمًا وَآخِثًا بِالصَّالِحِينَ وَأَدْخِلْنَا
 الْجَنَّةَ بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ هـ



مزیل اغلاط مصباح الکلام فی طریق الاسلام

صفحہ	صفحہ	صفحہ	صفحہ	صفحہ	صفحہ	صفحہ	صفحہ
۵	۱۰	اس	ان	۲۷۸	۷	قوت ہائے	قوت ہائے
۲۱	۱	کیسا	کسا	۲۸۷	۱۰	راری	راری
۲۵	۳	مخبرہ	مخبرہ	۳۰۱	۱۷	انحراف	انحراف
۴۱	۱۰	یا بلکہ	بلکہ	۳۳۷	۶	ایسا	ایسا
۴۲	۱۱	خدا سے	خدا سے	۳۵۹	۱۴	بدن	بدن
۴۶	۱	سے سے	سے سے	۳۶۲	۱۴	بار	بار
۵۳	۴	خوانی تہ	خوانی تہ	۳۷۷	۵	نکالا	نکالا
۵۶	۷	ہرگز	ہرگز	۳۸۳	۱۰	وسکے	وسکے
۶۱	۱۴	ہین گے	ہین	۳۸۵	۱۳	لی	لی
۷۵	۱۳	صفا	صفات	۳۸۸	۱۱	لعبہ	لعبہ
۷۸	۱۳	واستکبار	واستکبار	۳۸۹	۱۱	اترین	اترین
۸۶	۵	منتفر	منتفر	۳۹۲	۹	سواخان	سواخان
۹۰	۴	نایا	نایان	۳۹۳	۷	اگرچہ	اگرچہ
۹۲	۱۷	تفہ	تفہ	۴۰۴	۶	رکھے	رکھے
۱۱۸	۵	باسبند	باسبند	۴۱۱	۶	کھون کا	کھون کا
۱۴۰	۸	کر سکے	کر سکین	۴۱۷	۷	تخفیف	تخفیف
۱۶۱	۷	کثیرہ	کثیرہ	۴۲۱	۹	العوش	العوش
۱۶۳	۱۵	عاملہ	عاملہ	۴۲۲	۶	قیام	قیام
۲۳۰	۱	تلبسون	تلبسون	۴۲۳	۲	پرواز	پرواز
۲۶۵	۱۰	یو یس	یو یس	۴۸۵	۸	یہ مفہوم	یہ مفہوم
	۱۳	نہیں تھی	نہیں تھی				

ع ۱۲ م ک

7925.2



MUSLIM UNIVERSITY LIBRARY
ALIGARH

This book is due on the date last stamped. An over-due charge of one anna will be charged for each day the book is kept over time.

7 MAY 73

16754

TURDU STACKS

